

# مجموعۃ الاسرار

مکتوبات شریف

آج العارفین قطب الاقطاب

حضرت شیخ عبدالحسین شامی نقشبندی قمری مدظلہ

المتوفی ۱۳۶۱ھ



ناشر

مکتبۃ المدینہ، شاہ عبدالنبی شامی

۱۸۹ شادمان پورہ لاہور



# مجموعۃ الاسرار

مکتوبات شریف

تاج العارفین قطب الاقطاب

حضرت شیخ عبدالحسین شامی نقشبندی رحمۃ اللہ علیہ

المتوفی ۱۲۶۱ھ



ناشر

حضرت شیخ عبدالنبی شامی طبرستانی

۱۸۶- شادمان - ۲ - لاہور





A Tribune photograph

(سمبر ۱۹۰۳ء سے پہلے) روضہ مبارک تاج العارفین قطب الاقطاب حضرت شیخ عبدالنبی شامی نقشبندی مجددی رحمۃ اللہ علیہ  
بمقام شام چوراسی (رقبہ ۵۰ کنال) ضلع ہوشیارپور (بھارت) المتوفی ۲۲ ربیع الاول ۱۲۶۶ھ ہجری بمطابق ۲۲ اگست ۱۸۴۳ء





روضہ مبارک تاج العارفین قطب الاقطاب حضرت شیخ عبدالنبی شامی نقشبندی، مجتہدی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ  
بمقام شاپخواری (رقبہ ۵۰ کنال) ضلع ہوشیارپور، پنجاب (بھارت) المتوفی ۲۲ ربیع الاول ۱۴۳۶ھ



روضہ مبارک کاندرونی منظر، صاحبزادہ حاجی محمد سلیم شامی نقشبندی (پشت و سویں) بموقع عرس مبارک ۱۰ ستمبر ۱۹۸۳ء  
حضرت تاج العارفین رحمۃ اللہ علیہ کے حضور میں





عرس مبارک ۱۰ ستمبر ۱۹۸۵ء کے موقع پر روضہ مبارک کا بیرونی منظر



حضرت شیخ عبدالباقی شامی رحمۃ اللہ علیہ کا تعریف ہے کہ ہندو اور سکھ شدید اختلافات کے باوجود آپ کے عرس مبارک ۱۰ ستمبر ۱۹۸۵ء کے موقع پر مشترکہ طور پر ریم چادر پوشی ادا کر رہے ہیں۔



عُرس مبارک ۱۰ ستمبر ۱۹۸۵ء  
کے موقع پر تمام مذاہب کے  
لوگ ریم چادر پوشی ادا کر  
رہے ہیں۔



عُرس مبارک ۱۰ ستمبر ۱۹۸۵ء کے موقع پر لنگر خانہ کا ایک منظر۔





محمد حسین قادری، حاجی عبد المجید چشتی نعت خواں، لالہ بنارسی داس چیئرمین ایم سی شامپورا سی اور جتندر کمار بھل (جنہوں نے بموقعہ عرس فوٹو گرافی کی) حضرت تاج العارفین کے مزار پُرانوار پر نذرانہ عقیدت پیش کر رہے ہیں۔



گورنمنٹ سنگھ شامی اوڈیٹر ریلوے (درمیان) جو ۱۸ برس بطور متولی خدمات سرانجام دیتے رہے، جنہوں نے روضہ مبارک کی جاردیواری از سر نو تعمیر کروائی اور گریل لگوائی۔ انکی وفات ۲۹ ستمبر ۸۳ء کو ہوئی اور وہیں مدفون ہوئے۔



# مجموعۃ الاسرار

مکتوبات شریف

تاج العارفین قطب الاقطاب

حضرت شیخ عبد اشہی شامی نقشبندی رحمۃ اللہ علیہ

المتوفی ۱۲۶ھ



ناشر

حضرت شیخ عبدالنبی شامی رحمۃ اللہ علیہ

۱۸۶- شادمان - ۲ ○ لاہور



(جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں)

نام کتاب \_\_\_\_\_ مجموعۃ الاسرار  
مصنف \_\_\_\_\_ تاج العارفین حضرت شیخ عبدالنبی شامی نقشبندی  
مترجم \_\_\_\_\_ پروفیسر مشتاق احمد بھٹی ایم اے  
تقریظ \_\_\_\_\_ سید نفیس الحسینی نقشبندی (نفیس رقم)  
تعارف \_\_\_\_\_ صاحبزادہ مجیب الرحمن شامی  
کتابت \_\_\_\_\_ ذاکر حسین و محمد عاشق ندیم قادری  
فٹو گرافی \_\_\_\_\_ جتندر کمار بہل کھتری پنجابی باغ  
دہلی (بھارت)

ناشر \_\_\_\_\_ صاحبزادہ حاجی محمد سلیم شامی نقشبندی  
تعداد اشاعت \_\_\_\_\_ ایک ہزار  
تاریخ اشاعت \_\_\_\_\_ اپریل ۱۹۸۶ء  
مطبع \_\_\_\_\_ قومی پریس، ۵۰، نوٹر مال، لاہور  
ہدیہ \_\_\_\_\_ مبلغ یک صد روپیہ  
ل ملنے کے پتے

① صاحبزادہ حاجی محمد سلیم شامی نقشبندی، مکان نمبر ۳۶، گوروسٹریٹ نمبر ۹،  
رام نگر، لاہور۔ پاکستان۔

② صاحبزادہ مجیب الرحمن شامی، قومی پبلشرز، ۵۰ نوٹر مال لاہور۔

فون: ۵۵۰۰۶

③ شیخ عبدالرحمن شامی، سکیلز مین، صنم بلڈنگ مزننگ چوکی، ۳۷ فیروز پور روڈ، لاہور

فون: ۴۱۴۵۲۰ ۴۱۸۵۸۷ ۴۱۵۴۹۳



## فہرست مکتوبات شریف

صفحہ	مکتوب، اردو، نمبر	صفحہ	مکتوب، فارسی، نمبر	
۱	—	—	—	تقریظ
۵	—	—	—	اظہارِ تشکر۔
۷	—	—	—	سوانح حیات حضرت تاج العارفین عبدالنبی شامی رحمۃ اللہ علیہ
۱۵	—	—	—	حضرت شیخ عبدالنبی اور ان کے مکتوبات پر ایک اجمالی نظر
۲۲۵	۱	۲۷	۱	شجرہ سلسلہ عالیہ نقشبندیہ
۲۲۶	۲	۲۹	۲	راہ سلوک طریقہ نقشبندیہ
۲۳۰	۳	۳۲	۳	حضرت مخدوم زادہ محمد عمر کے نام چھ لطائف کا بیان۔
۲۳۸	۴	۴۴	۴	ایک حدیث قدسی کی تحقیق۔
				حضرت سید عبدالرشید جہان آبادی کے نام،
۲۴۴	۵	۵۱	۵	توحید و ہودی اور توحید شہودی کی تفسیر۔
				حدیث قدسی ”میں ایک پوشیدہ خزانہ تھا، میں نے
۲۴۷	۶	۵۵	۶	چاہا کہ میں جانا جاؤں“ کی تحقیق میں۔
۲۵۱	الف، ۷	۶۰	۷	حضرت محمد سعید کی طرف سے چند سوالات، اور ان کے جوابات۔
۲۵۲	ب، ۷	۶۱	۸	حضرت میر علیم اللہ کی طرف سے تخلیقِ عالم کے متعلق سوال،
۲۵۴	الف، ۸	۶۳	۹	اور اس کا جواب۔
۲۵۷	ب، ۸	۶۶	۱۰	ہردوار اور خانہ کعبہ کی تحقیق کے سلسلے میں
۲۶۱	الف، ۹	۷۱	۱۱	حضرت علی احمد سہارنپوری کی طرف سے مکتوب اور
۲۶۴	ب، ۹	۷۴	۱۲	اس کا جواب۔
۲۷۲	۱۰	۸۳	۱۳	اللہ تعالیٰ کی ذات اور صفات کے بارے میں۔



مضامین	مکتوب فارسی، نمبر	صفحہ	مکتوب اردو، نمبر	صفحہ
صفات کے ساتھ صفات کی قابلیتوں کے متعلق۔	۱۳	۹۰	۱۱	۴۷۸
منفی صفات کے بیان سے۔	۱۵	۹۰	۱۲	۴۷۹
مرتبہ صفات اور کمالات صفات پر غیب الغیب کے				
نام کا اطلاق۔	۱۶	۹۱	۱۳	۴۷۹
احاطہ ذاتی کی تحقیق کے متعلق سوال اور اس				
کی تحقیق۔	۱۷	۹۲	۱۴	۴۸۲
شریعت کے بعض عقائد پر یقین رکھنے پر گفتگو۔	۱۸	۹۸	۱۵	۴۸۵
کلام اللہ کی حقیقت کا بیان۔	۱۹	۱۰۳	۱۶	۴۹۱
حضرت پیر دستگیر سید آدم بنوریؒ کے ایک				
قول منظوم کی تحقیق۔	۲۰	۱۰۹	۱۷	۴۹۵
حضرت محمد صادق جالندھریؒ کے نام، اس عقیدہ				
کے متعلق کہ انسان فاعل مختار ہے۔	۲۱	۱۱۵	۱۸	۵۰۰
حضرت میاں شیخ محمد فاضلؒ کے نام۔	۲۲	۱۲۲	۱۹	۵۰۶
حضرت میاں عبدالکریم وزیر آبادیؒ کی طرف سے				
چند تحقیقی سوالات۔	۲۳	۱۲۲	۲۰	۵۰۹
اور ان کے جوابات۔	۲۴	۱۲۵	۲۰	۵۱۰
دنیا میں اللہ تعالیٰ کی رُویت کے عدم وقوع کا بیان۔	۲۵	۱۲۹	۲۱	۵۱۳
حضرت شیخ عبدالقادر جیلانیؒ کے اس قول کی تحقیق کہ				
میرا قدم تمام اولیاء کی گردن پر ہے۔	۲۶	۱۳۵	۲۲	۵۲۱



صفحہ	مکتوب اردو، نمبر	صفحہ	مکتوب فارسی، نمبر	مضامین
۵۲۸	۲۳	۱۴۲	۲۷	مومنوں کی اقسام۔
۵۳۱	۲۴	۱۴۶	۲۸	حضرت میاں الشہدین کے نام مراقبہ اور سکوت کے متعلق۔
۵۳۴	۲۵	۱۴۸	۲۹	نور محمدی پر اظہار خیال۔
۵۳۹	۲۶	۱۵۳	۳۰	آیت کریمہ ”آسمانوں اور زمین میں جو کچھ ہے، اللہ تعالیٰ کی تسبیح کرتا ہے۔“ کی تشریح۔
۵۴۱	۲۷	۱۵۵	۳۱	نمازی کی اپنے رب سے مناجات کے متعلق۔
۵۴۳	۲۸	۱۵۷	۳۲	میاں محمد اشرف کے نام، نماز جمعہ کی فرضیت۔
۵۴۶	۲۹	۱۶۰	۳۳	حضرت میاں محمد اشرف کے نام، غلام رسول کی تربیت۔
۵۴۶	۳۰	۱۶۱	۳۴	حضرت میاں محمد اشرف کے نام، خواہش ملاقات۔
۵۴۷	۳۱	۱۶۲	۳۵	حضرت میاں محمد اشرف کے نام، میاں علی محمد کے متعلق۔
۵۴۸	۳۲	۱۶۳	۳۶	حضرت میاں محمد اشرف کے نام، ”واسطہ“ کا بیان۔
۵۴۹	۳۳	۱۶۴	۳۷	حضرت میاں محمد اشرف کے نام، اسراف کے متعلق۔
۵۵۰	۳۴	۱۶۵	۳۸	حضرت میاں محمد اشرف کے نام، محبت و صدق پر اظہار خیال۔
۵۵۲	۳۵	۱۶۶	۳۹	حضرت میاں محمد اشرف کے نام، مدت سے اطلاع نہ آنے پر۔
۵۵۲	۳۶	۱۶۷	۴۰	حضرت میاں محمد اشرف کے نام، کہ قوم کا شریف ترین آدمی وہ ہے جو مشقت سے
۵۵۲	۳۷	۱۶۸	۴۱	حضرت میاں محمد اشرف کے نام، کہ صدق کا ایک ذرہ ہزاروں برس کی عبادت پر بھاری ہے۔



مضامین	مکتوب فارسی، نمبر	صفحہ	مکتوب اردو، نمبر	صفحہ
حضرت میاں محمد اشرفؒ کے				
نام، خواہش ملاقات۔	۴۲	۱۶۸	۳۸	۵۵۲
حضرت میاں محمد اشرفؒ کے نام، کہ اپنے وقت کو اہل				
حرص و ہوا کی صحبت میں ضائع نہ کرو۔	۴۳	۱۶۸	۳۹	۵۵۲
حضرت میاں محمد اشرفؒ کے نام، کم کھانے اور کپڑے				
کی کمی کے بارے میں۔	۴۴	۱۶۹	۴۰	۵۵۵
حضرت میاں محمد مکملؒ کے نام، تخلیق نور کی اولیت اور				
روح سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق۔	۴۵	۱۶۹	۴۱	۵۵۶
حضرت میاں محمد مکملؒ کی طرف سے چند سوالات اور ان				
کے جوابات۔	۴۶	۱۷۰	۴۲ الف	۵۵۷
حضرت میاں محمد اشرفؒ کے نام، طلب عتاب				
کے بارے میں۔	۴۷	۱۷۱	۴۲ ب	۵۵۷
حضرت میاں اللہ داؤدؒ کے نام، حضرت جیو کیلئے لباس اور				
خادموں کو ٹوپیاں بھیجنے پر۔	۴۸	۱۷۲	۴۳	۵۵۹
حضرت اسفندیارؒ کو نصیحتیں۔	۴۹	۱۷۳	۴۴	۵۶۱
حضرت میاں محمد صادقؒ کے نام، کہ اللہ تعالیٰ انہیں				
ایمان اور یقین سے بہرہ ور کریں۔	۵۰	۱۷۵	۴۵	۵۶۲
حضرت میاں محمد قاسمؒ کے نام، کہ جو محبت وہم کی وجہ				
سے ہوتی ہے، اُسے تعلقات پر رتی بھر غلبہ نہیں ہوتا۔	۵۱	۱۷۶	۴۶	۵۶۳
	۵۲	۱۷۷	۴۷	۵۶۴



مضامین	مکتوب فارسی، نمبر	صفحہ	مکتوب اردو، نمبر	صفحہ
میاں حافظ عیسیٰ کے نام حدیث قدسی "میں ایک پوشیدہ خزانہ تھا۔ میں نے چاہا کہ میں پہچانا جاؤں، اسیلئے خلق کو پیدا کیا" کی تحقیق میں۔	۵۳	۱۷۸	۴۸	۵۶۶
ایک عزیز کے نام، رُوح کے بیان میں۔	۵۴	۱۷۹	۴۹	۵۶۷
ایک عزیز کے نام، کہ سالک کے کام کی ابتداء لذت پانے سے اور انتہاء اُس کا مشاہدہ ہے۔	۵۵	۱۸۱	۵۰	۵۶۸
سلوک کے مراتب کے بارے میں چند سوالوں کے جوابات	۵۶	۱۸۵	۵۱	۵۷۲
ایک عزیز کے نام پانچ لطائف کے بارے میں۔	۵۷	۱۹۲	۵۲	۵۷۹
ایک عزیز کے نام، ۷				
چوں کہ بے رنگی اسیر رنگ شد				
موسیٰ باموسیٰ در جنگ شد				
چوں کہ بے رنگی رسی کا انداشتی				
موسیٰ و فرعون دارند آشتی				
کی تشریح !	۵۸	۱۹۲	۵۳	۵۷۹
فنا فی الشیخ کی تربیت کے متعلق۔	۵۹	۲۱۸	۵۴	۶۰۲
فضیلت مآب مشنیت پناہ شیخ محمد اکرم جیو کے نام۔	۶۰	۲۱۹	۵۵	۶۰۳
جناب سرور کائنات حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور ایک عرضداشت۔	۶۱	۲۲۰	۵۶	۶۰۵
سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے خادم روضہ کے نام۔	۶۲	۲۲۲	۵۷	۶۰۶
حضرت پیر دستگیر ستید آدم بنوری کے نام۔	۶۳	۲۲۳	۵۸	۶۰۷



مضامین	مکتوب فارسی، نمبر	صفحہ	مکتوب اردو، نمبر	صفحہ
فضیلت مآب شیخ موسیٰ کے نام، قرآن مجید اور حدیث قدسی کے الفاظ کی قرابت کے بارے میں۔	۶۳	۲۲۳	۵۹	۶۰۸
حضرت اللہ دین کی طرف سے سوال، اور اس کا جواب۔	۶۵	۲۲۶	۶۰	۶۱۰
حضرت حاجی محمد امین کے نام وصول نظری اور وصول قدمی میں فرق۔	۶۶	۲۲۶	۶۱	۶۱۱
حضرت پیر دستگیر سید آدم بنوری کے ارشاد الہامی کی تحقیق۔	۶۷	۲۲۹	۶۲	۶۱۴
حضرت حاجی الحرمین محمد امین کے نام، حق الیقین، عین الیقین اور علم الیقین کا ذکر۔	۶۸	۲۳۱	۶۳	۶۱۶
اللہ تعالیٰ کے کلام کی قرأت سیدہ کی تحقیق۔	۶۹	۲۳۳	۶۴	۶۱۸
”تخیّر فی ذات سواہ“۔	۷۰	۲۳۵	۶۵	۶۱۹
حضرت میاں عبد الہادی کے نام، چند مسائل۔	۷۱	۲۳۶	۶۶	۶۲۱
حضرت میاں عبد الہادی کے نام عنین (نامرد) کے بیان میں اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کی تحقیق اور متفرق مسائل۔	۷۲	۲۳۷	۶۷	۶۲۲
ایک عزیز کے نام حضرت مولانا روم کے بیت کے بیان میں۔	۷۳	۲۳۹	۶۸	۶۲۴
صاحبزادہ میاں عبد المجید کے نام۔	۷۴	۲۴۰	۶۹	۶۲۴
حضرت میاں محمد فاروق کے نام، آفات سے نجات کا بیان۔	۷۵	۲۴۳	۷۰	۶۲۸
ایک عزیز کے نام، حق تعالیٰ کے بارے میں۔	۷۶	۲۴۵	۷۱	۶۲۹
حضرت مآب محمد اکرم کے نام۔	۷۷	۲۴۶	۷۲	۶۳۰
ایک عزیز کے نام، حق تعالیٰ کے بارے میں۔	۷۸	۲۴۷	۷۳	۶۳۲
حضرت مآب محمد اکرم کے نام۔	۷۹	۲۵۰	۷۴	۶۳۴



صفحہ	مکتوب اردو، نمبر	صفحہ	مکتوب فارسی، نمبر	مضامین
				فضیلت مآب محمد اکرم کے نام، مرتبہ خلو کے حقائق کے بارے میں۔
۶۳۵	۷۵	۲۵۰	۸۰	حضرت محمد فاروق کے نام، اقسام واسطہ کے بارے میں اور
۶۳۷	۷۶	۲۵۲	۸۱	✓ حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی کے اعتراض کا جواب۔
۶۳۲	۷۷	۲۵۹	۸۲	ایک عزیز کے نام، اقسام اولیاء اللہ کے بارے میں۔
				حضرت شیخ محمد اکرم درویش کے نام، جو ان دنوں مکہ معظمہ میں سکونت رکھتے تھے۔ مفقود و معدوم توبہ کے بیان میں۔
۶۴۵	۷۸	۲۶۲	۸۳	✓ حضرت شیخ عبدالغنی کے نام، اس حدیث کی تحقیق میں کہ میں "احمد بلاسیم" ہوں۔
۶۴۶	۷۹	۲۶۳	۸۴	فضیلت مآب شیخ عبدالغنی کے نام، چند سوالات کے جوابات۔
۶۴۸	۸۰	۲۶۵	۸۵	حضرت میاں اللہ دین کے نام۔
۶۴۹	۸۱	۲۶۶	۸۶	حضرت میاں اللہ دین کے نام، اس امر کی تحقیق میں کہ ہر شے میں دل ہوتا ہے۔ اور قرآن کا دل "سورہ یسین" ہے۔
۶۴۹	۸۲	۲۶۶	۸۷	حضرت صوفی بلند کے نام، "کُنْ فَيَكُونُ" کے بارے میں۔
۶۵۱	۸۳	۲۶۸	۸۸	حضرت حافظ عیسیٰ کے نام، چند سوالات کے جوابات۔
۶۵۳	۸۴	۲۷۰	۸۹	



مضامین	مکتوب فارسی، نمبر	صفحہ	مکتوب اردو، نمبر	صفحہ
سالک کے قبض و بسط کے بیان میں۔	۹۰	۲۷۲	۸۵	۶۵۵
حقائق آگاہ حضرت میر محمدؒ کے نام، "معروف و منکر" میں فرق کا ذکر۔	۹۱	۲۷۳	۸۶	۶۵۶
حضرت میر محمدؒ کے نام اقسام عبادت کے متعلق۔	۹۲	۲۷۵	۸۷	۶۵۷
فیض عام و خاص کے بیان میں۔	۹۳	۲۷۹	۸۸	۶۶۳
روح کے بارے میں حضرت خواجہ بزرگؒ کے قول کی تحقیق۔	۹۴	۲۸۱	۸۹	۶۶۵
حضرت خواجہ فیض اللہؒ کے نام، فنا فی الشیخ کے بارے میں۔	۹۵	۲۸۲	۹۰	۶۶۶
حضرت خواجہ فیض اللہؒ کے نام، چند واقعات کی تعبیر میں۔	۹۶	۲۸۳	۹۱	۶۶۷
حضرت خواجہ فیض اللہؒ کے نام، تغیر واقعات کے ضمن میں۔	۹۷	۲۸۴	۹۲	۶۶۸
ایک عزیز کے نام، چند سوالات کے جوابات۔	۹۸	۲۸۴	۹۳	۶۶۹
ایک سائل کے نام، شہودِ اول، شہودِ ثانی اور شہودِ ثالث پر شبہات کے متعلق۔	۹۹	۲۸۵	۹۴	۶۶۹
ایک سائل کے نام، چند سوالات کے جوابات۔	۱۰۰	۲۸۷	۹۵	۶۷۱
حضرت میاں محمد کاظمؒ کے نام، صدائے ہوتیت کے استفسار کے جواب میں۔	۱۰۱	۲۸۸	۹۶	۶۷۲
ایک عزیز کے نام، تجلی ذاتی اور تجلی صفاتی میں فرق کے بیان میں۔	۱۰۲	۲۸۹	۹۷	۶۷۳
ایک عزیز کے نام، "حامد" اور "محمود" پر اظہارِ خیال۔	۱۰۳	۲۹۰	۹۸	۶۷۵
چند اہم واقعات کی تعبیر۔	۱۰۴	۲۹۱	۹۹	۶۷۵



مضامین	مکتوب فارسی، نمبر	صفحہ	مکتوب اردو، نمبر	صفحہ
چند مزید واقعات کی تعبیر۔	۱۰۵	۲۹۳	۱۰۰	۴۷۸
حضرت فیض اللہ بیگ لاہوری کی طرف سے سوال اور اُنکے جواب۔	۱۰۶	۲۹۸	۱۰۱	۴۸۳
حضرت فیض اللہ بیگ لاہوری کے نام، مراقبہ کی تعلیم کے بارے میں	۱۰۷	۳۰۱	۱۰۲	۴۸۵
ایک عزیز کے نام، نفسانی و شیطانی خطرات کے بارے				
میں حضرت سید آدم بنوری کی تحقیق۔	۱۰۸	۳۰۲	۱۰۳	۴۸۶
اللہ تعالیٰ ایمان لانے والوں کا دوست ہے۔	۱۰۹	۳۰۳	۱۰۴	۴۸۸
ایک عزیز کے نام، ”وہ اللہ ہی ہے، جس کے سوا				
کوئی معبود نہیں“ کی تشریح۔	۱۱۰	۳۰۳	۱۰۵	۴۸۸
حضرت میاں اللہ دین کے نام، کہ اللہ تعالیٰ کی صفات				
کے فیض کا ظہور عام و خاص ہے۔	۱۱۱	۳۰۶	۱۰۶	۴۹۱
ایک عزیز کے نام، کہ عالم کو موبہوم کہنا غلط ہے۔	۱۱۲	۳۱۰	۱۰۷	۴۹۲
ایک عزیز کے نام، حقیقت عالم کے بارے میں۔	۱۱۳	۳۱۲	۱۰۸	۴۹۷
حضرت صوفی بلند کے نام، کہ حق علم سے معلوم ہوتا ہے۔	۱۱۴	۳۱۵	۱۰۹	۴۹۹
فضیلت پناہ شیخ خان محمد کے نام، مال کے نقصان				
کے متعلق۔	۱۱۵	۳۱۸	۱۱۰	۷۰۱
فضیلت پناہ شیخ خان محمد کے نام، ولایت انبیاء کے متعلق	۱۱۶	۳۱۸	۱۱۱	۷۰۲
حقائق آگاہ حضرت محمد نافع کے نام، تحقیق تسمیہ				
کے متعلق۔	۱۱۷	۳۲۱	۱۱۲	۷۰۵
ایک عزیز کے نام، لطائف کی سیر کے متعلق۔	۱۱۸	۳۲۵	۱۱۳	۷۰۹



مضامین	مکتوب فارسی، نمبر	صفحہ	مکتوب اردو، نمبر	صفحہ
ایک عزیز کے نام لفظ "اللہ" کی تشریح۔	۱۱۹	۳۲۸	۱۱۴	۷۱۲
حضرت میر محمدؒ کے نام، "وعدۃ الہامی" اور "وعدۃ لوی"	۱۲۰	۳۲۹	۱۱۵	۷۱۳
حضرت میر محمدؒ کے نام، "قلب" کے بارے میں۔	۱۲۱	۳۳۰	۱۱۶	۷۱۴
ایک عزیز کے نام، "مقام محمود" اور "مقام نصیر"				
کے متعلق۔	۱۲۲	۳۳۳	۱۱۷	۷۱۷
ایک عزیز کے نام، مراقبہ فقرا کے متعلق۔	۱۲۳	۳۳۴	۱۱۸	۷۱۸
عالی قدر بیگم جیو کے نام، طریقہ وظیفہ پر گفتگو۔	۱۲۴	۳۳۵	۱۱۹	۷۱۹
حضرت صوفی بلند ساکن جلال آباد کے نام، ذات و				
صفات کے بارے میں۔	۱۲۵	۳۳۷	۱۲۰	۷۲۰
حضرت میاں محمد نافعؒ کے نام، حروف مقطعات۔	۱۲۶	۳۳۹	۱۲۱	۷۲۲
حضرت میاں محمد نافعؒ کے نام، واردات سلوک				
کے بارے میں۔	۱۲۷	۳۴۱	۱۲۲	۷۲۴
حضرت میاں محمد اللہ دینؒ کے نام، کہ صورت متخیلہ				
صرف خیال کی تراش تراش ہے۔	۱۲۸	۳۴۳	۱۲۳	۷۲۶
حضرت میاں گل محمدؒ کے نام، خوف کو دور کرنیکا طریقہ۔	۱۲۹	۳۴۴	۱۲۴	۷۲۷
حضرت میاں گل محمدؒ کے نام، ذکر کے متعلق۔	۱۳۰	۳۴۶	۱۲۵	۷۲۹
حضرت میاں گل محمدؒ کے نام۔	۱۳۱	۳۴۶	۱۲۶	۷۳۰
ایک عزیز کے نام، کہ عالموں کی تفصیل کا علم صرف				
حق تعالیٰ کو ہے۔	۱۳۲	۳۴۷	۱۲۷	۷۳۰



صفحہ	مکتوب اردو، نمبر	صفحہ	مکتوب فارسی، نمبر	مضامین
۴۳۷	۱۲۸	۳۵۳	۱۳۳	حضرت میاں عبدالقادرؒ کے نام، دنیا کے اندر رویت باری کا عدم وقوع۔
۴۴۰	۱۲۹	۳۵۷	۱۳۴	فضیلت مآب شیخ محمد اکرمؒ کے نام، حضرت سید آدم بنوریؒ کے رسالہ ”در بیان اصطلاح“ کے متعلق۔
۴۴۷	۱۳۰	۳۶۵	۱۳۵	حضرت حاجی خدا دادؒ کے نام ”عجز“ کے بیان میں۔
۴۴۹	۱۳۱	۳۶۷	۱۳۶	حضرت میاں الشہدینؒ کے نام، اُن کے خواب کی تعبیر اور ”بیع سلم“ کے بارے میں۔
۴۵۰	۱۳۲	۳۶۷	۱۳۷	حقائق و معارف آگاہ حضرت حاجی محمد امینؒ اور حضرت حاجی خدا دادؒ کے نام اُن کے خوابوں کی تعبیر۔
۴۵۱	۱۳۳	۳۶۹	۱۳۸	حضرت میاں الشہدینؒ کے نام، استدعائے توجہ کے جواب میں۔
۴۵۲	۱۳۴	۳۷۰	۱۳۹	فضیلت مآب شیخ عبدالہادیؒ کے نام، ”تَخْلَقُوا بِأَخْلَاقِ اللَّهِ“ کے بارے میں۔
۴۵۳	۱۳۵	۳۷۱	۱۴۰	حضرت نور حسینؒ کے نام، آیت کریمہ: ”وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا“
۴۵۵	۱۳۶	۳۷۲	۱۴۱	حضرت حاجی خدا دادؒ کے نام، کہ حال کے دو مرتبے ہیں۔
۴۵۶	۱۳۷	۳۷۳	۱۴۲	حقائق آگاہ شیخ عبدالقادر جہاں آبادیؒ کے نام، نماز کے مراتب۔



صفحہ	مکتوب اردو نمبر	صفحہ	مکتوب فارسی نمبر	مضامین
۷۵۸	۱۳۸	۳۷۶	۱۴۳	اخلاص مندوں کے واقعات کے جواب میں۔
۷۵۹	۱۳۹	۳۷۷	۱۴۴	حضرت میاں اللہ دینؒ کے نام، کہ قلب جیسے شیطان نے استعمال کیا ہے، کس طرح اللہ تعالیٰ کی معرفت کے لائق ہو سکتا ہے۔
۷۶۰	۱۴۰	۳۷۹	۱۴۵	حضرت ولی محمدؒ کے نام، اُن کے حال کے بارے میں۔
۷۶۲	۱۴۱	۳۸۰	۱۴۶	حقائق آگاہ حضرت میاں عبدالقادرؒ کے نام، تمار پنجگانہ کے متعلق۔
۷۶۳	۱۴۲	۳۸۱	۱۴۷	حضرت اللہ دینؒ کے نام، کہ ہر شخص پر اُس کی عقل کے مطابق توحید واجب ہے۔
۷۶۴	۱۴۲	۳۸۲	۱۴۸	حضرت اللہ دینؒ کی طرف سے حضرت موسیٰؑ پر عتاب کے متعلق۔
۷۶۵	۱۴۳	۳۸۳	۱۴۹	حضرت میاں اللہ دینؒ کی طرف سے سوال کا جواب۔
۷۶۶	۱۴۳	۳۸۴	۱۵۰	خانصاحب میر نعمت خاں کے نام، بے کیفی کی حقیقت۔
۷۶۷	۱۴۵	۳۸۵	۱۵۱	میاں رستم خاں کے نام، وارداتِ قلب۔
۷۶۸	۱۴۶	۳۸۷	۱۵۲	حضرت محمدؐ یا رسول اللہؐ ساکنِ غلزی کے نام، ”گردش“ اور ”ورزش“ کے بارے میں۔
۷۷۱	۱۴۷	۳۸۹	۱۵۳	حضرت میاں اللہ دینؒ کے نام، مقبروں پر بدعت۔
۷۷۱	۱۴۸	۳۹۰	۱۵۴	حضرت ہدایت اللہؒ کے نام، اللہ، رحمن اور رحیم کی تشریح



مضامین	مکتوب فارسی، نمبر	صفحہ	مکتوب اردو، نمبر	صفحہ
حضرت میر جمال اللہ مفتی جالندھر کے نام، چند مسائل	۱۵۵	۳۹۱	۱۴۹	۷۷۲
حضرت میاں محمد افضل کے نام، بعض سوالات کے جوابات بروئے حدیث طلب کرنے پر۔	۱۵۶	۳۹۲	۱۵۰	۷۷۴
حضرت بدایت اللہ خادم کے نام کہ نماز اشراق کس طرح پڑھی جائے۔	۱۵۷	۳۹۳	۱۵۱	۷۷۵
ایک عزیز کے سوال پر تناسخ کے بارے میں۔	۱۵۸	۳۹۵	۱۵۲	۷۷۶
ایک عزیز کے نام، صاحب استدراج کفار کی صحبت سے منع کرنے کے لئے۔	۱۵۹	۳۹۷	۱۵۳	۷۷۸
حضرت میاں یار علی کے نام، ”عارف کامل و واصل“ کے متعلق۔	۱۶۰	۳۹۹	۱۵۴	۷۸۰
نواب عبدالصمد خاں کے نام، علم کی تاکید میں۔	۱۶۱	۴۰۱	۱۵۵	۷۸۲
حضرت میاں صوفی بلند کے نام، مرتبہ شہود کے متعلق۔	۱۶۲	۴۰۲	۱۵۶	۷۸۳
عنایت اللہ خاں وزیر کے نام، ادائے حقوق کی طرف توجہ اور عدالت کرنے کے متعلق۔	۱۶۳	۴۰۶	۱۵۷	۷۸۶
حضرت حافظ محمد عیسیٰ کے نام، نمازوں کی حفاظت۔	۱۶۴	۴۰۷	۱۵۸	۷۸۷
حضرت میاں محمد اشرف کے نام، ایک واقعہ کا جواب۔	۱۶۵	۴۰۸	۱۵۹	۷۸۸
حضرت میاں شیخ عبدالغنی کے نام، طلبِ خیریت کے متعلق۔	۱۶۶	۴۰۸	۱۶۰	۷۸۸
ایک عزیز کے نام، ”العلم نقطہ و کثر الجاہلون“ کا بیان۔	۱۶۷	۴۰۹	۱۶۱	۷۸۹



مضامین	مکتوب فارسی، نمبر	صفحہ	مکتوب اردو، نمبر	صفحہ
حضرت حافظ محمد عیسیٰؒ کے نام، "اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ"	۱۶۸	۴۱۳	۱۶۲	۷۹۲
قالو ابلیؒ کے بارے میں۔				
ایک عزیز کے نام، ممنوعہ امور کے متعلق۔	۱۶۹	۴۱۴	۱۶۳	۷۹۳
حضرت میاں اللہ دینؒ کے نام، "نایافت کی حقیقت"	۱۷۰	۴۱۵	۱۶۴	۷۹۴
عزیزوں کے نام، "خلوت" اور "خلوت"	۱۷۱	۴۱۵	۱۶۵	۷۹۵
حضرت حاجی صوفی عبدالکریمؒ کے نام، "حضور در حضور"	۱۷۲	۴۱۷	۱۶۶	۷۹۶
حضرت صوفی عبدالکریمؒ کے نام، "تقدیر مُعَلَّق اور				
تقدیر مُبَرَّم" کے بارے میں۔	۱۷۳	۴۱۹	۱۶۷	۷۹۷
مرثیے اور تاریخ ہائے وصال	—	۴۲۰	—	۷۹۹
تاریخ ہائے وصال کی تشریح	—	—	—	۸۰۲
صحت نامہ اغلاظ	—	—	—	۸۰۵
شجرہ سلسلہ نقشبندیہ احسنیہ	—	—	—	۸۱۹
آپؐ کے بارے میں حقیر الشیخ حکیم میاں عبدالغفور عرشی	—	—	—	—
قادری عفی عنہ کے تاثرات۔	—	—	—	۸۲۳
اغراض و مقاصد حضرت شیخ عبدالنبیؒ شامی ٹرسٹ	—	—	—	۸۳۱



۱  
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سید نفیس الحسینی

## تقریظ

مشاریح طریقت کے سلسلہ رُشد و ہدایت میں اُن کے مکتوبات کو خاص اہمیت حاصل ہے۔ تمام ہی سلاسل تصوف میں اس کی روشن مثالیں پائی جاتی ہیں۔ برصغیر میں حضرت شیخ شرف الدین بکھی منیری (م ۷۸۲ھ)، خواجہ دکن حضرت سید محمد گیسو دراز (م ۸۲۵ھ) اور حضرت سید اشرف جہانگیر سمنانی (المتوفی بعد ۸۲۵ھ) رحمہم اللہ تعالیٰ کے مکتوبات کو تقدم زمانی حاصل ہے۔

نقشبندی مشائخ نے مکتوبات کے ذریعے سلسلہ ابلاغ و تبلیغ کو سب سے زیادہ فرغ دیا۔ حضرت مجدد الف ثانی شیخ احمد سرہندی قدس سرہ کے مکتوبات سلوک و تصوف کا بیش بہا خزانہ ہیں۔ ان کے بعد اُن کے اخلاف کرام نے بھی اپنے مکتوبات میں عرفان و معرفت کے دریا بہائے ہیں۔ تاریخ تصوف میں ان مکتوبات کو سنگ میل کی حیثیت حاصل ہے۔ بعد کے مجددی مشائخ نے بھی مکتوبات کی روایت کو باقاعدگی سے جاری رکھا۔

زیر نظر کتاب ”مجموعۃ الاسرار“ بھی اسی سلسلے کی ایک کڑی ہے۔ یہ مکاتیب سلسلہ حسنیہ مجددیہ کے جلیل القدر شیخ حضرت شیخ عبدالنبی شامی قدس سرہ کے بحر عرفان و تصوف کے لؤلؤئے آبدار ہیں۔ حضرت شامیؒ اپنے وقت کے آفتاب عالم تاب تھے۔ ”مزہبہ الخواطر میں لکھا ہے:

”شیخ عبدالنبی نقشبندیؒ اپنے زمانے کے قومی النسبت بزرگ تھے۔ انکی ولایت اور جلالت شان پر اُس زمانے کے بزرگوں کا اتفاق ہے۔ سلسلہ احنیہ نقشبندیہ



میں سالکانِ طریقت کی تعلیم و تربیت میں انہیں کمال حاصل تھا۔ وہ جلیل القدر رہنمائے طریقت تھے۔ اپنے مریدوں کو راہِ سلوک کی منزلیں طے کرا کے معرفت کے اعلیٰ مدارج پر پہنچا دیتے تھے۔“

”حضرت شاہ ولی اللہ بن عبد الرحیم دہلویؒ نے ”الانتباہ فی سلاسل اولیاء اللہ“ میں اُن کا ایک مکتوبِ لطیف نقل کیا ہے۔ انہوں نے ”فصوص الحکم“ کی شرح بھی لکھی تھی۔ اگرچہ انہوں نے علومِ عربیہ حاصل نہیں کئے تھے، لیکن اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے اُن پر علم و معرفت کے دروازے کھول دیے تھے۔“

”وجیہ الدین اشرف لکھنویؒ نے بحرِ ذخار میں لکھا ہے کہ شیخ عبد الباقیؒ ابتداً میں ہند و کھتری تھے، جو شیخ عبد الوہاب قادریؒ کے دستِ حق پرست پر اسلام لائے۔ مدتوں اُن کی صحبت میں رہے اور فیض حاصل کیا۔ پھر وہ شیخ عبد اللہ سلطان پوریؒ کے دامن سے وابستہ ہوئے۔ وہ شیخ حاجی محمد شریف متقی شاہ آبادیؒ کے خلیفہ تھے، جو حضرت سید آدم بن اسماعیل بنوریؒ کے فیض یافتہ تھے۔ جب شیخ عبد اللہ سلطان پوریؒ حجاز تشریف لے گئے تو شیخ عبد الباقیؒ نے اُن کے خلیفہ شیخ طاہر مالپوریؒ کا دامن تھام لیا، اُن سے فیض یاب ہوئے اور شرح ”فصوص الحکم“ لکھی۔ شیخ عبد الباقیؒ نے علمِ سلوک و معرفت پر بہت سی کتابیں یادگار چھوڑی ہیں۔“ (نزہۃ الخواطر ج ۶، ص ۱۴۰-۱۴۱)

حضرت شیخ عبد الباقیؒ قدس سرہ اپنے زمانے میں مرجعِ خاص و عام تھے۔ حضرت شاہ محمد غوث لاہوریؒ جیسے بلند پایہ شیخِ طریقت بھی آپ کا شہرہ سن کر کسبِ فیض کے لئے خدمت میں حاضر ہوئے۔ انہوں نے اپنے ”رسالہ سلوک“ میں جس کا ترجمہ اردو میں ”اسرار الطریقت“ کے نام سے شائع ہو چکا ہے، آپ کا تذکرہ کیا ہے۔ فرماتے ہیں:



”لاہور کی طرف دوآبہ میں سیام چوراسی نام ایک گاؤں میں میاں شیخ عبدالنبیؒ  
 طریقہ نقشبندیہ میں ایک نو مسلم بزرگ رہتے تھے۔ کسی تقریب سے لاہور  
 میں تشریف لائے۔ میں بھی دوبار اُن کی زیارت کے لئے گیا۔ ہمیشہ شغل میں  
 رہتے۔ بڑے ہی کم گو اور موثر تھے، چنانچہ اکثر دلوں کو ان کے فیض صحبت  
 سے اثر ہوا۔ ان کی مجلس میں بہت کم گفتگو ہوتی تھی۔ مراقبہ کے سوائے اور  
 کچھ کام ہی نہ تھا۔ مجھ کو خلوت میں ان کی خاص صحبتیں میسر ہوئیں۔ ذاتِ بحت  
 کی نسبت توجہ کرتے تھے۔ چنانچہ وہ بے خودی اور بے رنگی کی نسبت غلبہ  
 کرتی تھی۔ اس نسبت اور دیگر شغل اور مراتب ذکر کی اجازت فقیر کو دی۔  
 اس کے بعد کچھ مدت تک وہ نسبت غالب رہی اور اس کے بعد کبھی کبھی غلبہ  
 کرتی رہی۔“

حکیم الامت حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ نے بھی حضرت شیخ عبدالنبی شامی کو  
 خراج تحسین پیش کیا ہے جو حضرت شیخ کے علو مرتبہ پر دلالت کرتا ہے۔ شاہ صاحب  
 الانتباہ فی سلاسل اولیاء اللہ میں فرماتے ہیں :

”اب تھوڑی روش طریقہ احسنیہ کی جو شیخ آدم بنوریؒ سے منسوب ہے، ذکر  
 کرتا ہوں۔ اس ضمن میں مکتوب شیخ عبدالنبی سیام چوراسی کا جو اس زمانے  
 میں طریقہ احسنیہ کے مقتدا تھے اور سب اس طریقہ والوں کی، کیا خاص  
 اور کیا عام، اُن کی طرف توجہ تھی اور اس طریقے کے جمہور اس امر پر متفق  
 ہیں کہ سالکوں کی تربیت میں اس طریقہ کی روش میں ان کا قدم راسخ تھا،  
 ایک عزیزِ صالح نے مکہ معظمہ میں ذکر کیا۔ ہم نے اُن کے پاس سے لکھ  
 لیا۔“

(الانتباہ ص ۸۴)

حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے پوری عقیدت و عظمت سے حضرت شیخ عبدالنبیؒ



قدس سرہ کا مکمل مکتوب نقل کیا ہے:

قیاس گن زگلستان من مہار مرا  
الغرض حضرت شیخ عبدالنبی شامی قدس سرہ کے مکتوبات علم و حکمت اور سلوک و  
معارف کا انمول خزانہ ہیں۔ صدیوں سے یہ ”گنج مخفی“ نسلاً بعد نسل منتقل ہوتا آرہا تھا۔  
اس دُر مکنون کو منظر عام پر لانے کی سعادت کریم کار ساز نے حضرت شیخ عبدالنبی قدس سرہ  
ہی کے ایک صلیبی فرزند جناب محمد سلیم شامی کے نام لکھی تھی۔ چنانچہ ان کی سعی مشکور سے  
”مجموعۃ الاسرار“ کا واحد نسخہ بالعکس طبع شدہ اہل قلب و نظر کی خدمت میں پہنچ رہا ہے۔  
جناب محمد سلیم شامی صاحب نے افادۂ عام کے لئے ”مجموعۃ الاسرار“ کا ترجمہ کرا کر عوام الناس  
پر احسان عظیم کیا ہے۔ جس کے لئے وہ تبریک و تحسین کے مستحق ہیں۔ یہ ترجمہ فاضل  
مکرم جناب پروفیسر مشتاق احمد بھٹی صاحب کی ذہنی کاوش کا عمدہ نمونہ ہے۔ اللہ  
تعالیٰ انہیں جزا خیر سے نوازے۔

احقر نفیس الحسینی

۲۹ رجب المرجب ۱۴۰۵ھ

۱۶۷ کریم پارک، لاہور

بمطابق

۲۱ اپریل ۱۹۸۵ء



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## اظہارِ تشکر

تاج العارفین قطب الاقطاب حضرت شیخ عبدالنبی شامی نقشبندی المعروف بابا جی رحمۃ اللہ علیہ کی ذات سے عقیدت اور محبت میری زندگی کا سرمایہ ہے۔ اُن سے نبی تعلق بھی ہے اور قلبی بھی۔ جب سے میں نے ہوش سنبھالا ہے۔ آپ کے تذکرے میں دل نے زیست کا مزہ پایا ہے۔ میں نے اپنے بزرگوں سے سنا تھا کہ حضرت کے مکتوبات کا قلمی نسخہ محفوظ ہے۔ اس کی تلاش میں لگا رہا اور بالآخر میری کوشش کامیاب ہوئی۔ صاحبزادہ منظور الاسلام شامی سے ان مکتوبات گرامی کی ایک قلمی نقل دستیاب ہو گئی ہیں۔ اُسے بصد منت اُن سے حاصل کیا اور فوٹو سٹیٹ کاپی صاحبزادہ سعید اقبال شامی کے سپرد کر دی تاکہ اس کا ترجمہ کرایا جاسکے اور پھر اُسے کتابی صورت میں شائع کر کے تشنگانِ علم و معرفت کی پیاس بجھانے کا انتظام ہو۔

افسوس بوجہ پتہ دار موصوف یہ آرزو پوری نہ ہو سکی مجھے ایک بار پھر مکتوبات حاصل کرنے کی کوشش کرنی پڑی۔ قلمی نسخے کے حامل اُسے ایک آن بھی اپنے سے جدا کرنے پر تیار نہ تھے لیکن ہزار جتن کر کے میں نے انہیں آمادہ کیا کہ اسے چند دنوں کے لئے میرے سپرد کر دیں۔ ایک بار پھر فوٹو سٹیٹ کاپی تیار کرائی۔ اس بار صاحبزادہ مجیب الرحمن شامی سے رابطہ قائم کیا۔ اُن کے تعاون سے اسلامیہ کالج جالندھر کے سابق پروفیسر جناب مشتاق احمد بھٹی صاحب سے ملاقات ہوئی۔ بھٹی صاحب نے مکتوبات کو اردو کا قالب دینے کا بیڑا اٹھایا۔ ایک سال تین ماہ کی محنت شاقہ سے انہوں نے یہ مہم سر کر دی۔ مکتوبات نے اردو کا جامہ پہن لیا۔



اس کے بعد عالم اسلام کے مایہ ناز خطاط الحاج سید انور حسین نقشبندی (نفیس رقم) صاحب کی خدمت میں حاضر ہوا۔ انہوں نے ذاتی دلچسپی لے کر اپنی نگرانی میں کتابت مکمل کرائی۔ اُن کے دو شاگردوں، ذاکر حسین صاحب نے خوشنویسی اور محمد عاشق ندیم صاحب نے ابتدائی صفحات کی خوشنویسی، اغلاط کی درستی اور کاپی جوڑائی کا کام انجام دیا۔ صاحبزادہ محمد سلیم شامی صاحب سابق ڈپٹی ڈائریکٹر محکمہ ویلج ایڈ نے کتابت شدہ مسودے کی درستی میں میرا ہاتھ بٹایا۔ اللہ تعالیٰ ان تمام حضرات کو اس محنت کا اجر عطا فرمائے۔

اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنے کے لئے الفاظ نہیں ملتے کہ اُس نے اپنے خاص فضل و کرم سے مجھے توفیق بخشی کہ پانچ سال کی محنت اور لگن کے بعد ان مکتوبات گرامی کو منظر عام پر لاؤں۔ یہ کہنے کی ضرورت نہیں کہ تین صدیوں کے بعد پہلی بار یہ خزانہ منظر عام پر آ رہا ہے۔ آج مجھے اتنی خوشی نصیب ہوئی کہ اس سے پہلے کم ہی ہوئی ہوگی۔ صاحبزادہ مجیب الرحمن شامی نے اپنے چھاپے خانے سے ان مکتوبات کی طباعت کی ہے اور کوئی معاوضہ وصول نہیں کیا۔ میں دُعا کرتا ہوں کہ اللہ سبحانہ تعالیٰ انہیں اس کارِ خیر کا اجر عطا فرمائے۔ میں اس ایڈیشن کے ایک ہزار نسخے ”حضرت عبدالنبی شامی ٹرسٹ“ کی نذر کر رہا ہوں، تاکہ اس کی آمدنی اس ٹرسٹ کے مقاصد کی تکمیل کے کام آئے۔

میری اب بھی تمنا ہے کہ اللہ تعالیٰ مجھے حضرت بابا جی رحمۃ اللہ علیہ کے نقش قدم پر چلنے اور آپ کے مشن کی لگن میں اپنی زندگی گزار دینے کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین۔

صاحبزادہ حاجی محمد سلیم شامی نقشبندی

مکان نمبر ۳۶، گورو سٹریٹ نمبر ۹

رام نگر، لاہور (پاکستان)



## سوانح حیات حضرت تاج العارفین عبدالنبی شامی

حضرت شیخ عبدالنبی شامی رحمۃ اللہ علیہ کو اہل نظر اور اہل دل قطب الاقطاب بھی سمجھتے ہیں اور تاج العارفین بھی۔ شیخ المشائخ بھی اور سلطان الاولیاء بھی۔ آج بھی مشرقی پنجاب کے معروف قصبے شام چوراسی کی رونقیں انہی کے دم سے ہیں۔ انہیں اس دنیا سے رخصت ہوئے صدیاں گزر چکیں، لیکن آج بھی اُن کی روشنی سے دیدہ و دل منور ہو جاتے ہیں۔ اُن کی اولاد برصغیر پاک و ہند میں پھیلی ہوئی ہے اور آپ کی نسبت سے شامی کہلاتی ہے۔

حضرت شیخ نے ایک ہندو گھرانے میں آنکھ کھولی۔ والد کا نام لالہ دیوان بوٹہ مل مہل کھتری تھا۔ شامی خاندان کے بڑے بوڑھوں نے اپنے بڑے بوڑھوں سے اور ان کے بڑے بوڑھوں نے اپنے بڑے بوڑھوں سے سنا ہے کہ لالہ بوٹہ مل کے ہاں جس روز یہ برکت نازل ہوئی، رمضان المبارک کی ۲۹ تاریخ تھی اور ۱۰۲۸ھ کا سن۔ اُس دن اپنے دودھ نہ پیا۔ بتایا جاتا ہے کہ آپؑ مادر زاد ولی تھے۔ اس لئے روزہ رکھا ہوا تھا۔ کوئی یہ مانے یا نہ مانے، کہ اس کی کوئی باقاعدہ مضبوط سند نہیں ہے، اس کو تو بس سنتے چلے آئے ہیں، لیکن اس حقیقت سے انکار نہیں کیا جا سکتا کہ غیر مسلم گھرانے میں آنکھ کھولنے والے اس بچے کو پروردگار نے اسلام کی دُست سے مالا مال کرنے کا فیصلہ کر رکھا تھا۔ نہ صرف اس کا سینہ اس نور سے منور ہونا تھا



بلکہ آس پاس بھی کفر کی ظلمتیں اس کی بدولت پاش پاش ہونی تھیں۔ حضرت کی تبلیغی مساعی اور مبارک زندگی نے بے شمار زندگیوں کو بدل ڈالا۔ بے شمار بستیوں کو اللہ کے پاک نام سے متعارف کرایا اور بے شمار دلوں کو دولت دنیا سے بے نیاز کر دیا۔

دیوان لالہ بوہڑہ مل محکمہ مال میں کاردار تھے اور شام چوراسی سے مالیہ وصول کر کے خزانہ سرہند میں جمع کرانے لے جایا کرتے تھے۔ اولادِ نرینہ نہ تھی، اس لئے اُواس اور منہوم رہتے تھے۔ ایک بار سرہند پہنچے تو ایک فقیر باکال کی شہرت سُنی۔ لالہ جی اُن کے چرن چھونے جا پہنچے کہ فقیروں اور ولیوں کو ہندو تک اپنا سمجھتے اور اُن سے فیض اُٹھانے کی کوشش کرتے ہیں۔ لالہ جی پہنچے تو بزرگ نے بڑی عزت سے بٹھایا اور بشارت دی کہ تمہارے ہاں ایک سال کے بعد ایک لڑکا پیدا ہوگا۔ ایک سال بعد حضرت اس دنیا میں تشریف لے آئے۔ لالہ بوہڑہ مل جس بزرگ کی خدمت میں حاضر ہوئے تھے، وہ حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ تھے۔

حضرت کا نام بھوپت رائے رکھا گیا۔ کچھ ہوش سنبھالا تو والد نے پڑھنے کے لئے مکتب میں ڈالا آپکے استاد ایک مسلمان صالح اور متقی بزرگ تھے۔ اُن سے گلستاں، بوستاں، پڑھنے لگے۔ آج آپ دیکھتے ہیں کہ مسلمان بھی اپنے بچوں کو مشنری سکولوں میں تعلیم دلاتے ہیں اور اس پر پھولے نہیں سماتے۔ چند برس پہلے تک یہ عالم تھا کہ ان سکولوں میں بائبل کی باقاعدہ تعلیم دی جاتی تھی اور مسلمان طلبہ بھی بائبل پڑھتے، اُسکی تلاوت کرتے اور اُسے حفظ کرتے تھے۔ یہ اثرات انگریزی حکومت کے تھے۔ اندازہ لگایا جا سکتا ہے کہ جب مسلمانوں کی حکومت اس برصغیر پہوگی تو اس وقت اس کے اثرات کیا ہوں گے؟ اس وقت غیر مسلم بھی جدید تعلیم حاصل کرنے کے لئے مسلمانوں کے سامنے زانوئے تلمذ تہ کرتے تھے اور مسلمانوں کی کتابیں پڑھ کر پھولے نہیں سماتے تھے۔



جدید تعلیم حاصل کرنا معزز اور باوقار ہونے کی علامت تھا۔ اس لئے بھوپت رائے  
ایک مسلمان مولوی صاحب کے سپرد کئے گئے۔ جس طرح آج کل انگریزی کی اہمیت ہے  
اس وقت فارسی کی تھی۔ ایک روز سبق پڑھتے پڑھتے ان اشعار پر پہنچے۔

خلاف پیمبر کے رہ گزید  
کہ ہرگز بمنزل نخواہد رسید  
محال است سعدی کہ راہ صفا  
تواں رفت جز درپے مصطفیٰ

(جو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے راستے کے خلاف چلا، وہ ہرگز منزل کو  
نہ پہنچ سکا۔ اے سعدی، مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ کسی اور کی  
پیروی میں سلامتی کا راستہ ملنا محال ہے۔)

بھوپت رائے کا دل یہاں اٹک گیا۔ وہ بار بار استاد سے پوچھتے کہ ”راہ صفا“ کیا  
ہے، راہ مصطفیٰ کیا ہے۔ اس کے ساتھ ہی اصرار شروع ہوا کہ اس راستے کی تعلیم دی  
جائے۔ مولوی صاحب سخت الجھن میں پڑ گئے۔ وہ مضطرب تھے کہ لالہ بوٹہ رمل اور  
ان کے اعزہ کا رد عمل کیا ہوگا۔ ادھر بھوپت رائے کے دل میں عشق مصطفیٰ کا چراغ جل  
چکا تھا۔ چھوٹی عمر ہی میں بھوپت کی شادی موضع سری گوبند پور کے ایک بڑے کھتری  
گھرانے کے فرد، لالہ راما رمل کے ہاں ہو چکی تھی، لیکن ان کا دل بے قرار تھا۔ اس کو  
کسی اور کی محبت کی لو لگ چکی تھی۔ مُبصر تھے کہ استاد صاحب باقاعدہ کلمہ پڑھا کر مسلمان  
کر لیں تاکہ بُتوں کی بندگی سے نجات حاصل کرنے کا اعلان کر دیا جائے۔ استاد گومگو  
میں تھے، سود و زیاں کا حساب کرنے میں لگے تھے۔ ادھر یہ حالت تھی، ادھر بھوپت  
رائے کے دل کی دنیا بدل چکی تھی۔ وہ جان چکے تھے کہ

ظہر برتر از اندیشہ سود و زیاں ہے زندگی



اسی عالم میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت نصیب ہوئی۔ جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے کلمہ پڑھایا اور بھوپت رائے کو عبدالنبی بنالیا۔

طر محمدؐ کی غلامی ہے سند آزاد ہونے کی  
اُن کے استاد کو بھی (خواب میں) حکم دیا گیا کہ اپنے شاگرد کی خواہش کا احترام کریں اور اس کے نام کی تعلیم دیں جس نے کل جہانوں کو تخلیق کیا ہے۔  
عبدالنبیؑ نے باواز بلند بتوں سے ناطہ توڑنے کا اعلان کیا، تو ہر طرف آگ سی لگ گئی۔ والدین سراپا غضب، سُسرال والے بے چین و مضطرب، اعزہ و اقرباء، برادری والے، سب ہاتھ ملنے لگے۔ پہلے تو سمجھانے کی کوششیں ہوئیں اور قبولِ اسلام کو ”بچکانہ غلطی“ قرار دے کر اصلاح کے لئے جان لڑائی گئی۔ سُسر نے ایک نصیحت آموز خط لکھا، لیکن سب تدمیریں کسی کام نہ آئیں۔ عبدالنبیؑ نے پھر بھوپت رائے بننے سے انکار کر دیا۔ اپنے سُسر کے نام پیغام بھیجوا یا۔

تھالی بھن رکابی تے چونکا بھن میت  
آکھیں سوہرے رائے نوں ساڈی اللہ نال پریت  
شام چوراسی ہند و اکثریت کا علاقہ تھا۔ یہاں عبدالنبیؑ پر زندگی اجیرن کر دی گئی پس ہجرت کا پروگرام بنایا کہ

طر ہے ترک وطن سنتِ محبوبِ الہی  
ایک دن اپنے استاد کے ساتھ یہاں سے نکل کھڑے ہوئے۔ کیوں تھلہ ریا  
میں واقع سلطان پور میں حضرت حاجی عبداللہ صاحبؒ کی خدمت میں جا حاضری دی۔  
کہتے ہیں، جب آپ سلطان پور کے قریب پہنچے تو اس وقت حاجی عبداللہ صاحبؒ کہیں  
باہر جانے کے ارادے سے پالکی میں سوار تھے۔ حاجی صاحبؒ نے پالکی ٹھہرانے کا حکم دیا



اور کہا کہ رک جاؤ! مرد خدا آ رہا ہے۔ بخدا م حیران ہوئے، لیکن کچھ نہ بولے۔ تھوڑی دیر بعد نوجوان عبدالنبیؒ وہاں پہنچ گئے۔ حاجی صاحب انہیں ساتھ لے کر واپس ہوئے۔ وہ بیعت کر کے سلسلہ نقشبندیہ سے منسلک ہو گئے۔ حاجی عبداللہؒ حضرت آدم بنوریؒ (خلیفہ امام ربانی مجدد الف ثانیؒ) سے بیعت تھے اور ان کے نامور خلفاء میں شمار ہوتے تھے۔ حضرت آدم بنوریؒ کے خلیفہ اعظم حضرت محمد شریف متقیؒ سے تربیت پائی اور حضرت آدم بنوریؒ سے بھی فیض اٹھایا۔ حضرت محمد شریف متقیؒ نے انہیں باقاعدہ خرقہ خلافت عطا فرمایا۔

حضرت شیخ العالم سیّد حاجی محمد طاہر عالمپوریؒ، حاجی عبداللہ سلطان پوریؒ کے خلیفہ کامل تھے۔ حاجی صاحب نے نوجوان عبدالنبیؒ کو مزید تعلیم اور تربیت کے لئے شیخ العالمؒ کے سپرد فرمایا۔ اس نوجوان نے اس یونیورسٹی سے فارغ التحصیل ہو کر تاج العارفین کا لقب پایا۔

آج ہمارے ہاں مجزوقتی تعلیم کا جو نظام رائج ہے، وہ پڑھے لکھے جاہل پیدا کر کے معاشرے میں پھینکتا جا رہا ہے۔ آج کا علم، عمل سے پیوست نہیں ہے۔ کسی مدرسے، کالج اور یونیورسٹی کو طالب علموں کی تربیت سے کوئی سروکار نہیں۔ جو ادارے اقامتی ہیں، وہ بھی کسی درگاہ کی بجائے ہوٹل سے زیادہ مماثلت رکھتے ہیں۔ لیکن شیخ عبدالنبیؒ کی تربیت جس یونیورسٹی میں ہوئی، اس کے چانسلسر حاجی عبداللہ سلطان پوریؒ تھے اس میں تعلیم کے ساتھ ساتھ بلکہ اس سے زیادہ تربیت پر زور دیا جاتا تھا۔ ہندوستان میں صوفیائے کرام اور علمائے کرام اسی طرز تعلیم کے بانی تھے۔ ان کی خانقاہ میں شریعت کا علم بھی تقسیم ہوتا تھا اور طریقت کی معرفت بھی عطا ہوتی تھی۔

کئی سال گزر گئے۔ اب عبدالنبیؒ ایسا چراغ تھے، جس کو انگنت چراغ روشن کرنا تھے۔ علم اور عمل کا بیش بہا سرمایہ لے کر انہوں نے واپس شام چوراسی کا رخ کیا تاکہ



وہاں کے بے نواؤں اور مہی دامنوں کو بھی اپنی کماٹی میں حصہ دار بنائیں۔ شیوہ پیغمبری یہ ہے کہ حقیقت کو اپنے تک محدود نہ رکھا جائے، عام کیا جائے، ہر ہر دل کو اس سے متعارف کرایا جائے۔ عبد النبیؑ نبیؑ کے غلام تھے، اس سنت کو کیسے نہ اختیار کرتے۔ ان کی تربیت کرنے والے بھی داعی تھے اور انہوں نے اپنے طالب علموں کو داعیانہ لگن لگا دی تھی۔

عالم شباب میں جس بستی، جس علاقے اور جس سرزمین نے عبد النبیؑ کے لئے خود کو تنگ کر دیا تھا، ان کو اپنے درمیان دیکھنا گوارا نہ کیا تھا، اب جبکہ وہ تاج العارفینؑ تھے، معرفت کا مے خانہ کھولنے اسی جگہ پہنچے اپنوں کو مستفید کرنا، اپنوں کو تباہی سے بچانا، اپنوں کو آگ سے محفوظ کرنا ضروری تھا۔ وہ اپنوں کے درمیان پہنچے۔ جو غیر بن چکے تھے۔ اپنے علم کی طاقت اور کردار کی برکت سے نہ صرف اُن کو اپنا بنایا بلکہ غیر بھی اُن کے ہو گئے۔ دُور دُور سے لوگ اُن کی شہرت سُن کر آتے اور انہی کے ہو جاتے۔

ہندو جوگی، شعبدے اور کرامات دکھاتے تھے اور سادہ لوح لوگوں پر ہندو مت کی صداقت کا سکہ بٹھاتے تھے۔ تاج العارفینؑ کی دھوم سُن کر بہت سے جوگی آئے، لیکن اُن کے شعبدے تاج العارفینؑ کی کرامات کے سامنے نہ ٹھہر سکے۔

کرامات روحانی سائنس کے طالب علموں کے بائیں ہاتھ کا کھیل ہیں۔ جن لوگوں کو اس سائنس کی ہوا نہیں لگی، وہ کرامات ہی سے انکار کرنے کو توحید کا تقاضا قرار دے بیٹھتے ہیں۔ ان بے چاروں کی علمی بے بسی پر ترس کھانا چاہیے۔

مشہور ہے ایک بار ہندو جوگیوں کا ایک گروہ تاج العارفینؑ کی تبلیغی سرگرمیوں کا زور توڑنے کے لئے آیا۔ حضرت کو خبر ہوئی تو اُن سے ملنے پہنچے۔ کھانے کا وقت تھا۔ اُن جوگیوں کو کھانے کی دعوت دی۔ انہوں نے قبول کر لی، آپؑ نے دائیں طرف



دیکھا۔ فوراً ہر ایک کے سامنے روغنی روٹی میں رکھا ہوا ایک ایک سیر حلوہ آ گیا۔ جتنے آدمی تھے، پانی سے بھرے ہوئے اتنے گلاس بھی ظاہر ہو گئے۔ یہ دیکھ کر جوگیوں کی ہمت جواب دے گئی اور کسی کمال کا مظاہر کرنے اور دوسرے ہم مذہبوں کو بچانے کے بجائے خود کلمہ پڑھنے لگے۔ پندرہ افراد نے اُسی وقت حضرت کے ہاتھ پر بیعت کر لی۔

کہتے ہیں ایک بار جوگیوں کی ایک اور ٹولی اُدھر آئی۔ بڑا جوگی ایک درخت کے نیچے بیٹھا تھا۔ شیخ پہنچے تو وہ اپنے ایک بزرگ کا واقعہ بیان کر رہا تھا، جو اپنے آپ کو کئی اجسام میں پیش کر سکتا تھا۔ ایک وقت میں کئی سو مقامات پر اُسے دیکھا جاتا تھا۔ اس کی تیرہ سو بیویاں تھیں، وہ ایک وقت میں ہر ایک کے پاس پایا جاسکتا تھا۔ تاج العارفین نے فرمایا، جوگی میاں اس میں کیا کمال ہے، ذرا اوپر دیکھو۔ دیکھا تو درخت کے ہر پتے کے ساتھ ایک عبدالنبیؑ کو موجود پایا۔ اُس نے گہرا کر نیچے دیکھا تو آپ وہاں بیٹھے ہوئے اُس کی طرف دیکھ رہے تھے۔ اس پر جوگیوں کے ہاتھ پاؤں پھول گئے۔ تیرہ نے اُسی وقت کلمہ پڑھ لیا۔

تاج العارفینؒ کی سب سے بڑی کرامت اُن کی شخصیت تھی۔ جو اُن کے پاس آتا، اُن کا ہو جاتا۔ ہزاروں افراد اُن کے حلقے میں شامل ہوئے۔ سینکڑوں کو باقاعدہ تربیت دی۔ اُن کی خانقاہ نے اس علاقے کی قسمت کو بدل ڈالا۔ انہوں نے طویل عمر پائی۔ اگست ۱۹۱۹ء میں اس دنیا میں تشریف لائے تھے۔ ۱۱۴ سال گزار کر اگست ۱۹۳۳ء میں رخصت ہوئے۔ ہجری حساب سے اس سرائے فانی میں آپ کا قیام ۱۱ سال ۵ ماہ اور ۲۳ دن رہا۔

آپ کے مکتوبات کا قلمی نسخہ خاندان کے بعض افراد کے پاس محفوظ چلا آ رہا تھا وہ اب شائع ہو رہا ہے۔ ان مکتوبات سے آپ کی علمی عظمت اور کمال نظر کا اندازہ ہوتا ہے۔



آج بھی شام چوراسی (مشرقی پنجاب) میں آپ کا مقبرہ مبارک 'مرجع خلافت' ہے۔  
 لوگ دُور دُور سے آتے اور نذرانہ عقیدت پیش کرتے ہیں۔ وصیت کے مطابق تدفین  
 کے بعد قبر کچی بنائی گئی۔ اس پر کوئی مقبرہ نہ بنوایا گیا۔ برسوں یہی عالم رہا، مگر اب عالم  
 دوسرا ہے۔ بزرگوں کے نام کی قوالی کرنے والے اُن کی تعلیمات کو بھول گئے ہیں۔  
 صاحبزادہ مجیب الرحمن شامی

---



## حضرت شیخ عبدالنبیؒ اور ان کے مکتوبات پر ایک اجمالی نظر

نہ پوچھ ان خرقہ پوشوں کی ارادت ہو تو دیکھ ان کو

یہ بیضا لئے بیٹھے ہیں اپنی آستینوں سے میں

۱۔ عقلیت پرستی کے اس دور میں لوگ ایسی باتوں کو رجعت پسندی اور وقیانوسیت کہتے ہیں، جو ان کے عقلی معیار پر پوری نہ اُترتی ہوں اور جن کی عقل توجیہ نہ کی جاسکتی ہو لیکن مندرجہ بالا شعر علامہ اقبال جیسے شخص کا ہے، جس نے علوم مغرب میں انتہائی دسترس حاصل کی، عقلیت کے فریب کو سمجھا اور پھر عقل کی تنگنائی کے اسیر ہو کر نہ رہ گئے، بلکہ انہوں نے عقل اور عشق، دماغ اور دل کی حدود کے درمیان امتیاز برقرار بھی امتیاز دین کے دو پہلوؤں، یعنی شریعت اور طریقت میں ہے۔ اہل شریعت اور اہل طریقت میں وہی فرق ہے، جو ملازم اور عاشق میں ہے۔ ملازم کسی غرض، کسی آرزو میں حکم کی تعمیل کرتا ہے جبکہ عاشق رضا کارانہ کسی معاوضہ و اجر کی تمنا و توقع کے بغیر حکم کی تعمیل میں اپنی جان لٹا دیتا ہے۔ اس عظیم الشان فرق کے پیش نظر اللہ تعالیٰ بھی ان سے حسب مراتب سلوک کرتا ہے۔ شریعت اور طریقت میں کوئی تضاد نہیں۔ طریقت شریعت کا اگلا قدم ہے۔ اس لئے اہل طریقت کا تعلق اللہ تعالیٰ سے خاص ہوتا ہے، جسے ہم عقل پرست اور منطقی لوگ نہیں سمجھ پاتے۔ یہی لوگ اولیاء اللہ کہلاتے ہیں۔ انہی لوگوں کے بارے میں اقبال مرحوم کا ایک اور شعر ہے۔

ہاتھ ہے اللہ کا بندہ مومن کا ہاتھ غالب و کار آفرین، کار کشا، کار ساز



۲۔ یہ لوگ اللہ تعالیٰ کی رضا کے مطابق زندگی بسر کرتے ہیں، اور لوگوں کو بھی ویسی ہی زندگی بسر کرنے کی تلقین کرتے ہیں۔ اللہ کے ان بندوں کی زندگیاں سراپا تبلیغ دین ہوتی ہیں۔ پھر بغیر بند میں اسلام کی روشنی انہی نفوسِ قدسیہ کی بدولت پھیلی۔ اسلام کا یہ صوفیانہ سلسلہ ایسا ہے جو اپنے قول و فعل سے اکثر و بیشتر دل کی توجہ کو جذب کرتا ہے اور دل کے ذریعے دماغ پر اثر ڈالتا ہے۔ ان لوگوں کی باتیں سرورِ آیام سے پُر اسرار بن جاتی ہیں اور عام آدمی کی سمجھ سے ماورا ہونے کی وجہ سے خود وضاحت طلب بن جاتی ہے۔ ان کے اقوال و افعال کرامتیں بن جاتے ہیں اور پھر جو باتیں سراپا دلیل ہوتی ہیں، دلیل طلب بن جاتی ہیں۔ وہ لوگ جو صرف عقل و خرد کی رہنمائی کے عادی ہوتے ہیں، نہ سمجھتے ہوئے ان کا انکار کر دیتے ہیں۔ حالانکہ کسی شے کے نہ سمجھنے سے اس کا وجود کالعدم نہیں ہوتا۔

۳۔ حضرت شیخ عبدالنبیؒ بھی انہی نفوسِ قدسیہ میں سے ہیں جنہوں نے اسلام کے نور سے روشنی پائی اور اس سے مستفیض ہو کر نہ صرف اپنے زمانے میں خلقِ خدا کو اسلام کے نور سے فیض یاب کیا۔ بلکہ آج بھی ان کا فیض جاری ہے۔ اُس زمانے میں مادیات کا اتنا زور نہیں تھا کہ روحانیت دب جاتی۔ دنیا کی محبت نے ابھی عوام کو آخرت سے اتنا غافل نہیں کیا تھا۔ معاشرے کے اندر خوش حالی اور سکھ چین تھا۔ زندگی اتنی تیز نہیں تھی کہ انسان کو اپنی ذات کے بارے میں بھی چنے کی فرصت نہ ملے۔ فکرِ معاش اُس وقت بھی تھی اور بعض دفعہ معیشت کی تنگی بھی ہوتی تھی، لیکن اسلام کے احکام کی سادگی نظروں سے اوجھل نہیں تھی۔ دنیا کی ہوس نے خلقت کو ابھی اتنا گرفتار نہیں کیا تھا۔ تسلیم و رضا، قناعت و سادگی، شرافت و نیکی، وفا و ایثار وغیرہ کی صفات کے حامل لوگ بکثرت تھے۔ اس نے آپؐ کی صحبت و تعلیم سے ایک دنیا نے فیض اٹھایا اور زندگی میں سکون و اطمینان قلب پایا۔

۴۔ اللہ تعالیٰ کی قدرت کے کرشموں کا کیا کہنا۔ آذربت پرست کے گھر میں ابراہیمؑ بت شکن پیدا ہوتے ہیں، اور حضرت نوحؑ نبی کے ہاں نافرمان بیٹا جنم لیتا ہے۔ حضرت شیخ عبدالنبیؒ بھی اپنے



علاقے کے ایک ہندوئیت پرست کاردار کے ہاں تیس اگست ۱۶۱۹ء کو منغل شہنشاہ جہانگیر کے زمانے میں موضع شام چوراسی ضلع ہوشیارپور بھارت میں پیدا ہوئے، لیکن سلامتی طبع کی بدولت انہوں نے عہد طفولیت میں ہی اسلام کی حقانیت کو قبول کر لیا۔ اُس دور میں فارسی سگری زبان اور عربی علمی اور دینی زبان تھی۔ چنانچہ آپؒ نے مروجہ علوم کی تحصیل مسلمان علماء اور صوفیاء سے کی اور انہی کی بدولت اسلام کی دولت سے فیض یاب ہوئے۔ آپؒ نے دینی مسائل کو ان کی سادہ و پاکیزہ شکل میں سیکھا اور مدت العمر علمائے عصر اور اولیائے زمانہ کی خدمت میں حاضر رہے اور پھر تبلیغ دین میں ہمہ تن مصروف و مشغول ہو گئے۔

۵۔ آپؒ کی کوئی مستقل تصنیف اس وقت ہمارے پیش نظر نہیں، لیکن آپؒ کے وہ مکتوبات ”مجموعۃ الاسرار“ جو آپؒ نے اپنے عقیدت مندوں، خادموں اور عام لوگوں کو لکھے، ان سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے اسلام کے چشمہ صافی کو کسی حالت میں گدلا نہیں ہونے دیا۔ آپؒ چار واسطوں سے حضرت شیخ احمد سرہندی مجدد الف ثانیؒ کے مرید تھے، چنانچہ آپؒ نے بھی حضرت مجدد الف ثانیؒ کی طرح مکتوبات کے ذریعے مختلف مسائل کی تفہیم کی اور ہر قسم کی بدعت و ضلالت کے خلاف جہاد کیا۔ یاد رہے کہ یہ وہ دور تھا، جب اسلام ہندوؤں کی زندگی پر گہرا اثر ڈال رہا تھا اور اسلام کی سادگی اور حقانیت نیز سیاسی غلبہ سے متاثر ہو کر ہندو بہت بڑی تعداد میں اسلام اور اس کی تعلیمات کو قبول کر رہے تھے۔ لیکن مناسب تربیت نہ پانے سے ہندوئیت کے اثرات سے ابھی چھٹکارا نہیں پاسکے تھے۔ چنانچہ آپؒ نے خالص توحید کی تبلیغ کی اور شرک کی ہر صورت کو مذموم ٹھہرایا۔ آپؒ کے انہی فارسی مکتوبات کا اردو ترجمہ پیش خدمت ہے۔

۶۔ آپؒ کا زمانہ منغل شہنشاہوں کے انتہائی عروج کا زمانہ تھا۔ آپؒ نے جہانگیر (۱۶۰۵ء —

۱۶۲۷ء) سے لیکر محمد شاہ (۱۷۱۶ء — ۱۷۳۸ء) تک کا زمانہ پایا۔ اس طرح آپؒ نے آٹھ بادشاہوں

کا زمانہ اور ————— ۳۰ اگست ۱۶۱۹ء سے ۲۲ اگست ۱۷۳۳ء تک طویل عمر پائی۔ آپؒ

کے مکتوبات پر سیاسی اثرات کا کوئی سایہ نہیں ملتا، لیکن مریدوں اور عقیدت مندوں کے



سوالات اور جوابات سے اس وقت کے معاشرے کی زندگی کی جھلکیاں ضرور ملتی ہیں۔ جن سے معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت کا معاشرہ کن مسائل سے جو زیادہ تر نفسی اور روحانی نظر آتے ہیں، دو چار تھا اور آپؐ نے ان مسائل کو حل کرنے میں کیا کاوش کی۔ مریدوں کا یہ سلسلہ سارے ملک میں، بلکہ بیرون ملک بھی پھیلا ہوا نظر آتا ہے، جس سے پتہ چلتا ہے کہ آپؐ کی شہرت صرف اس وقت کے متحدہ ہندوستان ہی میں نہیں، بلکہ باہر بھی تھی۔ دور دراز کے لوگ نرسلت کرتے اور اس طرح تشنگی روح دور کرنے کی تدبیر کرتے۔

۷۔ آپؐ کے بیشتر مکتوبات تصوف والہیات کے بارے میں ہیں۔ جو مسائل حضرت علی ہجویریؒ کے زمانے میں ابھی سادہ تھے، صدیاں گزر جانے کے بعد پیچیدہ اور مبہم ہو گئے تھے۔ مختلف قسم کی موٹگافیوں کا سلسلہ لانتنا ہی ہو رہا تھا۔ چنانچہ آپؐ نے سلوک کے رہنوردوں کو عرفان حقیقت کی مختلف منزلیں طے کرنا سکھایا۔ آپؐ نے تصوف کے مختلف مسائل کی تعلیم دی۔ ان مسائل میں زیادہ تر اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات، جمال و جلال، شاہد و شہود، غیب و حضور، نور و ظلمت، وحدت الوجود و وحدت الشہود، جبر و قدر، تقلید و تحقیق، امر بالمعروف و نہی عن المنکر، صحت جسمانی اور صحت روحانی وغیرہ ہیں۔ آپؐ نے ان کے بارے میں سیر حاصل بحث کی ہے اور کسی قسم کا ابہام پیدا کئے بغیر انہیں صاف کیا ہے، ان مکتوبات میں آپؐ نے سالک راہ کو مختلف منزلوں کے نشانات و مقامات سے آگاہی بخشی ہے۔ سلوک کے باریک اسرار و رموز سمجھانے کے علاوہ شریعت کے تمام مسائل بھی بیان کئے ہیں اور ان کی حکمت بھی سمجھائی ہے کہ شریعت، طریقت میں داخل ہے اور کسی حالت میں بھی شریعت کی قید سے آزاد نہیں ہوا جاسکتا۔ چنانچہ اس طرح آپؐ نے دین حق کی تبلیغ کی ہے۔ آپؐ نے اتباع شریعت اور ترویج سنت کا کام احسن طریقے سے انجام دیا۔ حتیٰ کہ وہ اوراد و وظائف جو آپؐ نے مریدوں کی ریاضت و عبادت کے لئے تجویز کئے، کتاب و سنت ہی سے اخذ کیئے۔

۸۔ حقیقت یہ ہے کہ جس طرح جسمانی بیماریوں کے مختلف طریقہ ہائے علاج ہوتے ہیں،



کہیں طب اسلامی ہے، کہیں ایور ویدک، کہیں ایلوپتھی اور کہیں ہومیوپتھی، اس طرح روحانی بیماریوں کے علاج کے بھی کئی طریقے ہیں۔ تصوف کے مختلف سلسلے بھی روحانی امراض کے مختلف علاج ہیں۔ آپ نے اس ضمن میں حضرت مجدد الف ثانیؒ کے طریقہ نقش بند یہ کو اپنایا اور اس کے ذریعے لوگوں کو دین و دنیا کی تعلیم دی۔ یہ علم نہ صرف حصول آخرت کے لئے، بلکہ کسب دنیا کے لئے بھی ہے۔ چنانچہ ان مکتوبات کی روشنی میں ہمیں ایک ایسے معاشرے کی فضا ملتی ہے، جو سادہ و پاک ہے۔ جس میں تصنع اور بناوٹ نہیں، جس میں شرک اور بدعت کا زور نہیں، جس میں اسلامی مسائل اجماع امت کے مطابق ہیں۔ انہوں نے اپنی کوئی الگ راہ نہیں نکالی۔ انہوں نے حضور رسالت مآبؐ کے نقش قدم پر چلنے ہی میں سعادت سمجھی اور اسی کی تلقین کی۔ اُن کی تعلیم کا یہ پہلو آج ہمارے لئے بہت روشن مشعل راہ ہے، جب کہ ارضِ خدا وادِ پاکستان کے اسلامی معاشرے کو فرقہ واریت کا زہر مسموم کر رہا ہے اور دو رکعت کے امام اپنی غرض کے تحت سادہ لوح مسلمان معاشرے میں پس گھول کر عوام کو اسلام ہی سے بدظن کر رہے ہیں۔ انہوں نے اپنے مکتوبات میں دین کا کوئی ایسا رخ پیش نہیں کیا، جو کتاب و سنت کے خلاف ہو۔ انہوں نے کتاب و سنت سے ایک قدم بھی انحراف نہیں کیا۔ یہ ان کا بہت بڑا کمال ہے۔ ان کے عقیدت مندوں کی کثیر تعداد بھی اسی راہ پر گام زن نظر آتی ہے۔ ان عقیدت مندوں میں صرف عام لوگ ہی نہیں، بلکہ خواص، حتیٰ کہ حاکمان وقت اور امرائے عصر بھی شامل ہیں۔ حضرت مجدد الف ثانیؒ کی طرح آپ کا بھی خیال تھا کہ ایک صاحب اقتدار کے اخلاق کی اصلاح کا مطلب اس کے ماتحتوں اور زیر دستوں کی اصلاح ہے، چنانچہ آپ نے اپنے پیرو مرشد کی پیروی میں اسی طریقے کو استعمال کیا، اور اسلام کو کتاب و سنت کی روشنی میں پیش کیا اور کسی قسم کی بدعت کو روانہ نہ رکھا۔

۹۔ ظاہری علوم کے علاوہ آپؐ کو اللہ تعالیٰ نے باطنی علوم سے بھی نوازا اور آپؐ نے تصوف کے سلسلہ نقش بند پر عمل پیرا ہو کر خلقِ خدا کی روحانی پیاس کو بجھایا۔ اس دور کے لوگ رویت



کی قدر نہیں کرتے۔ وہ روحانی پیاس کا مطلب نہیں سمجھتے اور اس لئے پریشان خاطر اور بے اطمینان رہتے ہیں اور زندگی کو صرف مادی ضروریات پورا کرنے کا نام دیتے ہیں۔ صوفیائے اسلام نے بدن اور روح کے تعلق باہمی کو آخرت کا تصور دے کر نہایت عمدہ طریقے سے واضح کیا ہے۔ بدن سواری ہے اور روح اس کا سوار۔ ہم لوگ سواری یعنی بدن کی ہر طرح خاطر مدارت کرتے ہیں، اسے اچھا کھلاتے، اچھا پلاتے اور اچھا پہناتے، غرض اسے ہر طرح کی آسائش مہیا کرتے اور ہر طرح خوش رکھنے کی کوشش کرتے ہیں، لیکن اس کے سوار یعنی روح کی کوئی فکر نہیں کرتے، سواری زور آور اور فریبہ ہوتی جاتی ہے اور روح کمزور اور ڈبلی اور اب حالت یہ ہو گئی ہے کہ سواری منہ زور ہے اور سوار بے چارہ اس کے آگے بے بس ولا چار ہے۔ چنانچہ سواری، سوار پر سوار ہے۔ اس صورت میں اسلام کہاں اور روح کا اطمینان کہاں۔ انسان کی روح بے چین ہے اور خود انسان ہر طرف ٹھوکریں کھاتا پھرتا ہے۔

۱۰۔ حضرت شیخ عبدالنبیؒ نے جہاں بدن کی ضروریات سے انکار نہیں کیا، وہاں آپؒ نے روح کی پرورش اور تربیت پر بھی زور دیا ہے۔ آپؒ نے اپنے مریدوں کو جہاں عبادات و مراقبہ کی تلقین کی ہے، وہاں کسب معاش کی بھی ترغیب دی ہے، روح کو بدن کی ضرورت ہے اور پھر حدیث مبارکہ بھی ہے کہ ایک طاقت ور مسلمان کمزور مسلمان سے بہتر ہے۔

۱۱۔ تصوف کا سلسلہ نقشبندیہ اپنا ایک منفرد مقام رکھتا ہے۔ اس میں ماؤ ہو اور ہنگامہ آرائی کا وہ عالم نہیں جو بعض دوسرے سلسلوں میں پایا جاتا ہے۔ اس میں نہ ترک دنیا ہے نہ حُب دنیا۔ دین و دنیا کا یہ خوشگوار امتزاج انسان کی زندگی میں اطمینان و آسودگی لاتا ہے، اور ایک مسلمان اس راہ پر چلتا ہوا روحانیت کے اعلیٰ مراتب پر پہنچ جاتا ہے۔ اس سلسلہ میں اسلام کی تعلیمات سے سر مو انحراف نہیں کیا جاتا۔ اس طریقے میں نہ چلہ کشی کی ضرورت ہے نہ ماؤ ہو کی۔ نہ گانے بجانے کی اجازت ہے نہ قبر پرستی کی۔ اصول و فروع میں یہ طریقہ شریعت سے قریب تر ہے۔ یہ خالص توحید کی تعلیم دیتا اور اس پر عمل کی تلقین کرتا ہے۔



۱۲۔ آپ نے قابلِ فہم اور سادہ زبان میں تصوف کے اسرار و رموز بیان کئے ہیں اور انہیں کتاب و سنت کی روشنی میں واضح کیا ہے اور کوئی ایسی بات نہیں کی، جس کی سند کتاب و سنت میں موجود نہیں۔ آپ کے نزدیک تصوف عین دین ہے اور کتاب و سنت کی عملی صورت میں منطق و فلسفہ کی وجہ سے جو الجھنیں انسانی ذہن میں پیدا ہوتی ہیں، آپ نے انہیں دور کرنے کی سعی فرمائی۔ اس معاشرے میں ایسی الجھنیں عام تھیں، جو تمدنی ترقی کے ظہور اور مختلف مذاہب فکر کے میل جول کا نتیجہ تھیں۔ آپ نے اس گردوغبار میں الٹی ہوئی توحید خالص کو نکھار کر پیش کیا اور متذہب لوگوں کو اسلام کی حقانیت سمجھائی۔

۱۳۔ آپ چونکہ مجددِ عالمِ ثانی شیخ احمد سرہندی کے مسلک کے پیرو تھے، اس لئے آپ نے مسائل تصوف کو انہی کے ارشادات کی روشنی میں سمجھا۔ آپ نے اپنے دور میں حضرت مجددؒ کے نظریہ وحدت الشہود کی بڑھ چڑھ کر تبلیغ کی۔ وحدت الوجود کے نظریے نے اسلامی تصوف کو مریضانہ مزاج دے دیا تھا اور اس مریضانہ فکر کی وجہ سے اسلام کی توانائی میں سیاسی اور معاشرتی طور پر کمزوری آگئی تھی۔ یہ نظریہ جو ہمہ اوست کہلاتا ہے اور اکثر صوفیاء کے نزدیک بہت مقبول پایا جاتا ہے، پہلے پہل محی الدین ابن عربی نے پیش کیا تھا۔ اس نظریے نے عالم اسلام کے ایک بہت بڑے حصے کو سخت متاثر کیا تھا۔ اس کی تردید میں حضرت مجددؒ نے ”وحدت الشہود“ یا ”ہماز دست“ کا نظریہ پیش کیا۔ اس نظریہ کو ایک عام سادہ مثال میں یوں پیش کیا جاسکتا ہے کہ وحدت الوجود کے نزدیک مصوّر اور تصوّر ایک ہی ہیں۔ جب کہ وحدت الشہود کے مطابق تصوّر مصوّر کی بدولت ہے اور مصوّر الگ وجود رکھتا ہے۔ مصوّر تصویر سے جلوہ گر ہے، لیکن تصوّر مصوّر نہیں۔ آپ نے وحدت الشہود کی نہ صرف اشاعت کی، بلکہ دونوں نظریات کے درمیان تطبیق کی۔ آپ نے وضاحت کرتے ہوئے یہ کہا کہ وحدت الوجود راہِ سلوک کی آخری منزل نہیں، بلکہ وحدت الشہود سے نیچے کی منزل ہے۔ آخری منزل وحدت الشہود ہے۔ اس طرح آپ نے وحدت الوجود کی تغلیط



کی بجائے اُسے بھی راستے کی ایک منزل قرار دیا اور کہا، جو لوگ سلوک کی منزلیں طے کرتے ہوئے وحدت الوجود کی منزل پر تک جاتے ہیں، وہ نورِ کامل کے عرفان سے محروم رہتے ہیں۔ وحدت الشہود سلوک کی اعلیٰ ترین منزل ہے اور سالک کو اس تک پہنچنے کی سعی کرتے رہنا چاہیئے۔

۱۴۔ اسی طرح تصوف کا ایک اور مسئلہ جبر و قدر ہے، جس کی وجہ سے مسلمانوں میں خاصا اضطراب پایا جاتا ہے۔ تصوف کے بعض سلسلے صرف جبر کے قائل ہیں اور بعض قدر کے آگے نہ اتنا پیچھے ہٹتے ہیں ان دونوں کے درمیان کی راہ بتانی اور اس بات کی تعلیم دی کہ انسان بعض معاملات میں مجبور محض ہے اور بعض میں آزاد اور ان آزاد معاملات ہی کے بارے میں پرسش ہو گی اور سزا و جزا کا اطلاق ہو گا۔ آپؐ نے وضاحت کی کہ بعض معاملات ایسے ہیں، مثلاً موت جن میں تقدیر ٹل نہیں سکتی، لیکن بعض معاملات میں یہ ٹل سکتی ہے۔ انسان کو یہی سمجھ کر دعا اور دوا کرنی چاہیئے کہ معلوم نہیں یہ معاملہ کس طرح ہے، اگر ٹلنے والا ہے تو دوا دوا کارگر ہوگی، اور اگر ایسا نہیں تو پھر صبر و رضا کا شیوہ اختیار کرنا چاہیئے۔ یہ نظریہ اسلامی تعلیمات کے عین مطابق، بے حد صحت مند اور معاشرے کے لئے جان فزا ہے۔

۱۵۔ آپؐ کے مکتوبات شروع سے آخر تک اسلامی تعلیمات کا پھول ہیں اور چونکہ مختلف افراد کو مختلف حالات و واقعات میں تحریر کئے گئے ہیں، اس لئے ان میں دین کے مختلف پہلوؤں میں رہنمائی کی گئی ہے یہ گویا بکھرے ہوئے دل آویز پھول ہیں جو نہایت حکمت سے ایک لڑی میں پرو دیئے گئے ہیں۔

۱۶۔ آپؐ کے سوانح نگاروں نے آپؐ سے بہت سی کرامتیں منسوب کی ہیں۔ اولیاء اللہ کی کرامات خود نمائی کے لئے نہیں، بلکہ یقین افروزی کے لئے ہوتی ہیں۔ جیسے پھول میں خوشبو کہ خود بخود پھیلی ہے۔ آپؐ ان کرامتوں کو مانیں یا نہ مانیں، لیکن ان لوگوں کی تعلیمات اور خدمتِ خلق سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔ یہ کرامتیں جو کسی وقت فریقِ مخالف کے لئے باطل شکن دلائل ہوتی تھیں، آج خود دلیل















## بسم اللہ الرحمن الرحیم

مکتوب اول در بیان سلسلہ عالیہ حضرات طریقہ نقشبندیہ کہ سید قدسنا اللہ سرہم حضرت  
 بعد الحمد والصلوة فقیر عبد الباقی ساکن قصبہ سیام سلوک طریقہ  
 حضرات نقشبندیہ قدسنا اللہ سجادہ البرسم اولاً از خدمت کامل  
 مکمل حضرت حاجی عبدالسلطان پوری اخذ نموده بعد وفات  
 از حضرت حاجی شیخ محمد طاهر عالم پوری قدس سرہ تلمذ اخذ نمود  
 کہ خلیفہ اجل کامل مکمل حضرت حاجی عبداللہ بودند و ہم از ہر صحبت  
 مدق میات محمد جان ساکن قصبہ سیانی پورہ مندی پیت داشت  
 نیز از خلفا کامل مکمل حضرت حاجی عبدالرحیم ہستند و ہر دو عزیز  
 یعنی حضرت شیخ حاجی محمد طاهر و حضرت محمد جان بیواسطہ از  
 حضرت قلیب دوران حاجی عبداللہ سلطانی پوری کمال طریقت و حقیقت  
 حاصل نموده اند و حضرت حاجی عبدالرحیم جو اخذ علم طریقت از غوث



زمان حضرت حاجی محمد نریف جو نموده اند و ایشان بواسطه از  
 خلیفه الرحمن حضرت قطب الاقطاب شیخ اوم بنوری و ایشان  
 بعد سیرت و طریق قادریه و حشید و غیر ذلک از حضرت مجدد الف ثانی  
 غوث صمدانی حضرت احمد فاروقی المعروف سیرمدی و ایشان از  
 کامل مکمل حضرت خواجہ محمد باقی و ایشان از کامل مکمل حضرت مولانا  
 خواجہ اکنکی و ایشان از خدمت کامل مکمل حضرت مولانا درویش محمد  
 و ایشان از کامل مکمل حضرت مولانا محمد زاهد و ایشان از کامل مکمل حضرت  
 خواجہ عبدالرحمان و ایشان از کامل مکمل حضرت مولانا یعقوب جرجی  
 و ایشان از خدمت اجل مکمل المشیخ حضرت خواجہ پیاد <sup>الدین</sup>  
 نقشبند قدسنا البرزخ و ایشان از خدمت کامل مکمل حضرت سید <sup>کمال</sup>  
 و ایشان از کامل مکمل حضرت خواجہ بابا سمسی و ایشان از خدمت  
 کامل مکمل حضرت خواجہ شاه علی رامینی المشہر بغزیران و ایشان از خدمت  
 از حضرت کامل مکمل حضرت خواجہ محمد عارف بکوی و ایشان از خدمت  
 کامل مکمل حضرت خواجہ عبدالحق غجدوانی و ایشان از خدمت کامل مکمل  
 حضرت خواجہ یعقوب بسف ہمدانی و ایشان از خدمت کامل مکمل حضرت

کمال مکمل حضرت خواجہ محمد زاهد و ایشان از خدمت



شیخ ابوعلی فاریدی طوسی و ایشان از خدمت کامل مکمل حضرت  
 خواجہ ابوالقاسم کرکائی و ایشان از خدمت کامل مکمل حضرت ابو الحسن  
 خوافی و ایشان از خدمت کامل مکمل حضرت سلطان بازید بسطامی  
 قدس سرہ و ایشان از خدمت کامل مکمل حضرت جعفر صادق رضی اللہ  
 و ایشان از خدمت کامل مکمل حضرت قاسم بن محمد بن ابی بکر و ایشان  
 از خدمت کامل مکمل حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ و ایشان از خدمت  
 حضرت امیر المومنین ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ و نیز بواسطہ از خدمت حضرت  
 رسول مقبول صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم مکتوب دوم در سیر سلوک لطایف است  
 نقشبندیہ چندی قدسنا البسم اللہ الرحمن الرحیم یا ایہذا شروع سلوک در حق  
 اول از ذکر خفی لطیف قلبی است و لطیف قلبی زیرستان چیست و او انکس  
 درین لطیف نگار اسم ذات میفرماید و ہم صورت لفظی را اسم منظم  
 نظر در مضاعف دل میکند اما بمنجی کہ در تکرار این اسم منظور نظر یقین است  
 جامع کمالات و مکیفی محقق باشد و نیز تہ بحسب استعداد مسالک  
 و بقاروی خواہ داد و آنچه ضرورت لذت و جمیعت در ذکر می باشد  
 شود و حسب غلبہ کند بعدہ منفی و اثبات بحسب اسم میفرماید و تہ



این نفی تعلق دنیا است و قوت ذکر قلبی نیز دست میدهد بعد این  
 ذکر لطیفه روحی بطوری که در قلبت میفرمایند مقام لطیفه روحی زیر  
 پستان است است و انگشت تجلیات فنا درین مرتبه نوعی درگاه است  
 اگر دست و الا تعین و لذت مطلوب است که ضرورت بعد  
 ذکر لطیفه بروی در سینه و ذکر لطیفه خفی در پستانی و ذکر لطیفه  
 اخفی در رماغ میفرمایند تجلیات فنا درین مراتب بحسب استعداد  
 سالک و میدهد و آنچه ضرورت در قلب و روح گفته شد چون لطایف  
 باسم الله نور پذیرند و از امیر لطایف میگویند بعد بنظر جامعیت  
 از اخفی تا قدم در برده و وجود بزرگ میفرمایند و چون هر دوزه وجود را ذکر  
 یافت این را ذکر سلطان می نامند گاهی ذکر سلطان چنان علیه میکند  
 که هر چه نظر افتد و هر چه بشنید شود و هر چه حس و شوق  
 یاد اعلق کرد ذکر اسم الله از آنجا خواهد افتاد بعد اگر سالک مستعد  
 گزارد او را در لطیفه بیاد داشت اسمی مبدل میشود و منجی که اسم الله را  
 در هر لطیفه ملک در کلیه خود محض بمحض صوت نورانی و صفائی باید در نظر  
 این یاد است نیز نفی و انبات کلمه میفرمایند و اما ضربت حس



باشد یا نباشد اما نفی و اثبات بجه اسم الله مثل یاد دشت میکند  
 چون این مرتبه بجزوت و صوت بعضائی و حضور نور اسمی دست در ذکر حید  
 تمام شد مگر بعضی ذکر روحی خصوصیت این طریقه نیست که ملک  
 در این مرتبه قلبه جذب مرکب امور شرطی و لا طایل نشود و محض متابعت  
 عقیده بعبادت استعزق باشد و اگر در مرتبه بسبب ظهور عجایب است  
 مغلوب میاید شد این تمام را ظل و لایت خاصه گویند بعد شروع  
 در ذکر است که بجز روح بعضی مراتب حسی تعلق دارد و حضور اسمی است  
 بی لفظ و حرف و جهت و مکان و فوق و تحت و چنانچه لایق جناب است  
 این را حضور اسمی یاد دشت و شش میبود اسمی خوانند خصوصیت این طریقه  
 درین مرتبه نیز محض حضور بی کیفی مشهود محض است اگر چه در طرق دیگر  
 مبتدای توحید و جود و عینیت میگرد و چنانچه کلام شیخ محی الدین  
 این عربی قدس سر و متاخرین دیگر ازین خبر میدهند در مرتبه آخر است  
 بحسب تعداد سالک و میدیدم قطع از نام سوی الله در عین شهود و مطلوب است  
 و استعزاق تمام است و تشریح محض اینای ذات و صفات خود بود است  
 حضرت مطلق و اهل این مرتبه را ناما زمانه که تشریح و شهود منظور نظر است



است و حصول باقی است و لایت خاصه می مانند و همین ولایت را  
 در اصطلاح حضرت ایشان قدس سره ولایت صوری میفرمایند  
 چون بفضل اله سبحانه توجیه داشت که از تصرفات خیال است  
 مفقود گشت و بنایافت ثروت شد ولایت اخص میفرمایند  
 چون در ولایت اخص توجیه معدوم نیست بلکه سبب مجهول الکفی  
 خود مفقود است لهذا کیفیت آن غیر معلوم است لهذا این ولایت را  
 ولایت مجهول میخوانند سالک بقدر قوت که از فضل عام موجود گشته  
 از سعی کار تا انجا رسیده فضل خاص میباید تا منظریت علم واجب  
 بر اربع علم او و اکتشاف حقیقت انسانی عطا فرمایند تا اطلاع بر توجیه  
 محقق باشد ازین مرتبه عروج نماید و به توجیه حقیقی که موقوف بنظر علم حضور  
 بجا قدس و حضور علمی است شرف کرد این زمان بود دوم خواهد  
 و توجیه خود را حاضر جانب لی کیفیت حقیقی یقین صرف خواهد یافت بعد  
 معلوم خواهد گشت که این حضور بمن بی علم عادی بمن بحضور علم  
 واجب است که عالم جمیع شیا به بی توجیه است در مرتبه حقیقت  
 انسانی اگر بفضل اله سبحانه خود بخود برکت خفی باشد کامل دست



فضل محض است و الا به تعلیم می رسند بنظر باطنی عروج از مرتب تکلیف می رسد  
 اطلاع بر حقیقت انسانی خود خواهد یافت که این مرتب اول این شخص  
 نور اول بجای محض در تبع نور اول محمدی صلی الله علیه و آله است و اصل  
 این مرتب حضور و حضور علمی را بهره داری از کمالات و کمالات انبیا خواهند دید  
 چنانچه مظهریت صفت العلم و کمالات صفت است و همچنین مظهریت جمیع  
 واجبی جمالات با تفصیل نامی صفات خود را از ریاضت خواهد یافت و بدین طریق  
 بحضور محض خود را و غیر خود را و اما و صفاتاً مظهر کمالات فائده واجبی باطل  
 و به کیفی صورت بی نشاید بشیر خواهد یافت و نظر او بدین حضور ذات بی  
 بطرف مظهریت غالب خواهد آمد چون در مرتبه غالب و مظهر صفات است  
 پس نفس خدا را که معلوم کردند که ذات بذات تعالیات ذات  
 خویش علیم است و بصیر و سمیع الی غیر ذلک و صفات همین و ابلیت  
 فائده از سیمه اندواید یقین از بی توجهی محض در عین مکرر تحقیق مظهریت  
 عروج کرد و به حضور مرتب ذات جامع قابلیات فائده بر حقیقت انبیا  
 مشرف گشت بجای علم بالانبا بیان باشد حاضر شد درین وقت از  
 کمالات خاصه نبوت محمدی صلی الله علیه و آله و سلم بهره یافتند و علم شد



و اصل ذات جامع صفات خواهد بود غیر از من بعد این بگویند  
 ولایت انبیا و نبوت انبیا علیهم الصلوات و السلام که آن است  
 که وقت و باریکی این مراتب از نشانیهای سر و واضع میشود اگر  
 خواهند تفصیل این از اینجا طلبند ذلک فضل الله یؤتی من یشاء  
 مکتور بسموم و رة نبوت انما هیست حقه بظهور اسلام و حقیقت نزاعیه  
 انما در راه حق عمده که از غرض این غرض است تا باقی میسر باشد و آنست که

### تشریح

الحمد و سلام علی عباد الله الذین اصطفی خصوصاً علی سید محمد و آل و صحابه  
 اجمعین و ان ارشد کمالی تعالی چون طریق حسنی در طریق نقیبیه  
 اویس الی الوصول است و سالکان را تفصیل آن ضرورت  
 پاره بطریق اجمال در چند سطر قریب می یابد باید داشت چون طلب  
 صادق توفیق الله سبحانه توسل بغیرین از بزرگان این طریق میشود و اولاً  
 او در استخاره میفرماید و طریق استخاره نیست که بعد نماز عشاء چون  
 وقت خفتن شود و تکلم بکاشن نماز وضو نماز کند بعد وضو میصد و یکبار  
 استغفر الله ربی من کل ذنب و التوب الیه بعدق تمام بخواند و نیست آنکه



از جمیع تقصیرات بدنی و روحی آنچه از من ایستاده اند توبه کردم  
 بر نوبت نماز ششم بعد از خواب و رکعت نماز استیاره است  
 که در رکعت نماز استیاره بخوانم تا شصت و یک بار از بعد از نماز  
 و در نماز خود محکم دارم و در رکعت اول یا فاتحه یا الحمد للهِ میگویم  
 که در آن فاتحه نقل مال الله یا ازین بسیار و اندک بخشود تمام خود را  
 و بگوید و زاری بردارد و بعد از آن نام نماز کند و یکبار درود بخواند و بعد  
 یکبار دیگر بخواند و بعد تمام بخواند و دست بردارد دعا  
 بخواند و بعد چون خواب غلبه کند بر زمین بخسبد و اگر مغذ در دست اختیار  
 دارد بعد از آنکه در خواب از بشارت ظاهر شود پیش مرشد ظاهر کند  
 و اگر در روز اول بشارت نیاید تا سه روز بنشیند و میگردد و بشارت  
 یا آنکه بعد از استیازه نظر بر قلب خود کند اگر قلبش را بعد از استیازه در افتاد  
 همچنان میماند باید که قبل ازین بوده همین بشارت است پس باید که  
 در خلوت تسلیم ذکر اسم الله تا بداند که هم ذاتی است یا غیر طریق که زبان  
 خود را کام چسباند و نظر خیار بر قلب صوفی یا اندازد و نظر ظاهری بنهد و تمام  
 تسبیح صوفی یا زیر تسبیح است قدر دو انگشت یا تسبیح بنهد که تسبیح



- نذرانی را در بیعت آوردند و قلبی به بدبختی نذرانی بالکلیه  
 و به غم نمایند و زیستن مشغول به رسم است در جلالت که گویاند بهی  
 این اسم را در ذات اندازند این حیثیت را بر سر خود در شرف در مقام  
 از دست بدهد و مرشد را نماید که خود متوجه قلب شود و معنی از دست  
 که شش بی قلبی در بخار زد و من قلب خود را بر دهن قلب  
 بصورتی بهی که خطره دیگر از زبان دل خود راه آمدن نمود و مجموع  
 تمام بحال خود سبب التماس نماید تا نور ذکر در دل سالک پدید آید  
 و بحد قلبی است باطنی قلب میرد را بسوی خود کشد تا یک است کم زیاد  
 برین حیثیت متوجه حال میرد بشود و ارواح میرک کار برین طریق را  
 شامل حال خود دانسته این نصرت از دشمنان ابرار داند فی الحال  
 او فی الاستقبال بعد از مرید استفسار نماید اگر خوب فهمیده است  
 و آرام یافته فایده خواند و دست او در دست خود گرفته بیعت نماید و او را  
 بخدا سپارد و آگاه کند که این طریقه حسنه در طریق گفتند  
 از حضرت خلیفه زمان حضرت سیدی شیخ آدم بنوریست و فی الله  
 تعالی الغریز چون مرید ذکر اسم ذات لذت پیدا کرد بوجه











بر اسم الله در ارتکاب مثل و از او نهی می‌کنند و از او نهی می‌کنند  
 تواند که از او قطع شدت نهد و اگر قطع شود باز از سر برود و باز  
 در این وقت که می‌بینی و انجاست بر باور از این حس که با حس  
 خیار کند چون این نسبت می‌تواند قوت رفتن در قفس یک در جمع  
 نتواند که تمام بدن بر اینست همان اواز محض یک یک می‌باشد  
 که در این وقت که در استه حسی بود تمام شد الحال در ذکر است که هر کس  
 عبادت است یا که در این است یا در این است یا در این است  
 خداوند این را محض و قفس و در دست و در این است  
 که آن امر از این است چنانچه بالا از او گشت نظر انداخته با این محض  
 حتی سجدت و تکرار حاضر بر پرده یقین نماید با بی کیفی و بجهت و چنانچه  
 از میان نظر بر اندازد و اندک و تقاضا حاضر است بی کیفیت و محبت  
 بر این دانست هیچ وقتی از اوقات از دید و در این نشاند اگر  
 غناست و در این حاضر یعنی از و حتی که نور مشاهده از سر تا پا تمام  
 و اگر در دست خرق نام بر آید منتهی که بخوبی خود را و غیر خود را  
 در میان این است اگر کسی در این مشهود عبادت است و در این







بر کنار و تاج در باطن و از توجه الی المطلوب و غیر المطلوب پیدا شود  
 بلکه بی توجیهی یقین نیست بمطلوب بند حتی که معلوم هیچ نام بر توجیه  
 چون بهیچانده سالک تا زمانی که در دفع توجهات است سالک متوجه  
 اخلاص و چون حجت نفی نماید و مرتب از آمد و رفت توجهات <sup>در توجیه</sup>  
 منتهی شود بی توجیهی بی تکلفی است داد و ادب است و است لایست  
 ایام نور توجه و تصور این و اصل مورد سده یک معقود است کنه و کرم  
 المکتوب الادب و انوار است بالاصل است محراب چهار است مقرب است  
 تا اتمام سلام و معاصی و یاد است است اگر من نسبت به معاد ای پیدا  
 نیز باید بدست که در مرتبه و رتبه خاصه و در مرتبه توحید وجودی  
 و توحید شریعی که بیان کردیم توحید وجودی از نفس لطیفه قلبی  
 جز و توحید شریعی از نفس لطیفه روحی و مینماید و نسبت با  
 خاصه لطیفه سرست و الله اعلم بالارواح و از آن بان نوازند و ذلک فضل  
 توفیق من شیار و الله ذو الفضل العظیم باید دانست که بعد از مرتبه  
 شریعی است و مینماید آن نسبت چون سالک لطیفه سر بر آن <sup>تخلیفات</sup>  
 از حرمه که مینماید آن است و مینماید و مینماید



اما این از حقیقت این نسبت منقطع نیست از اینجاست که از باب  
میشناسی و تفریق و تمایز و بعد فصل اول و استیکری نوی یکس که  
تو از جمیع نسبت عصری و فیزی و فوق می یابد و می یابد که اصل  
این نسبت انسانی است و آن فایده است از قابلیت  
را در آن نزدیکی است می لر علیه و در آن را در آن  
مکونند فیزی و یابد بعلم مرشد یا نادی به عیال عینی که در اصول این  
باعتبار نسبت به نسبت خاص بود و بعلم بود و بخبر و صیانت علم خود و  
و اما این نسبت لا یشک از تصور این نسبت بعلم و انکار صیانت  
علم او در نزد علم از خصوصیات خود و نسبت و نسبت محض  
مرجع علم من در نزد علم از خصوصیات علم و نسبت علم و نسبت  
چون فیسید در وقت حسی نسبت از این و صفا به و کمالات خود را  
مظهر ذات و صفات کمالات او نگاشته و بجز مظهر محض هیچ  
بی یابد من ایندق لم به رخصه مقوله است چون به رخصه و لایست  
و در سبب از آنها دارد پس در ابتدای این مرتبه علم از کس که در  
انسان است خارج می آید و بعلم و نسبت و نسبت محض

من حیث حقیقت انانیت حق و دون حق نیست و در وسط این مرتبه  
 خلوص است و اطاعت بر حقیقت خلوص حقیقت خلوص اطاعت است بر حقیقت  
 منظریت صفات خود در صفات واجب را در مرتبه اگر چه میداند که بعلم  
 او تعالی عالم هستم و به بصیر و بصیرت او تعالی قادریم الی غیر ذلک  
 اما منو حقیقت نسبت صفات با ذات او تعالی که حق این عارف را  
 مفصل از علما ظاهر گشت پس چون خواهد دانست که صفات او تعالی  
 را بداند ذات خداوند که عالم بعلم و بصیر و بصیری غیر ذلک گفتیم است  
 بذات معلوم است و علم قابلیت ذاتیه ذات است و ذات بذات  
 بصیرت بصیر قابلیت ذاتیه است که الکی جمیع الصفات الی الاطلاق  
 نیست و غیرت با اطلاق محض پس عالم حق است خود نور سحانه و با  
 حق است سحانه و این عارف را بحر منظریت نامر ذاتیه و صفاتیه و کمالاً  
 ابری دیگر نیست بحر یقین هر منظریتان به مناسبت این مرتبه نزد حق نیست  
 اما اجمالاً و به تفصیل این مرتبه که از آنکه ذلک فضل الیه یتوکلون است ای  
 برادر هر چند نسبت خلوص زیاده و خلوص در دایره این ولایت بیشتر و از  
 نماز است اینها علم العسویه و انسیما چکوبه که از گفت و نوشت



نیست بجز به بیزن اما انبغه واقعی نه ایم که اگر چه ولایت انبیا  
 است ایشان علیهم الصلوٰه هر دو در دایره انبساط اند و هر دو از  
 نیست مگر اما انبغه نیست که در ولایت وصول بحقیقه صفات  
 و شانه و در موت وصول بحقیقت ذات است جل بر پایه متفاوت  
 و جات کس بعد و به کما قال الله تعالی ملک اس فضل بعصم علی  
 ائمه بعد از پی می آید او ماست نیستی بولمان می آید الله قد جاء  
 شیخ سنا انخی مشهور جام به برادران دینی و تحقیق معنی حدیثی  
 حاشیانه صدور نیست بعد الحمد والصلوة و تبلیغ الدعوات  
 مردان دینی مطالبه فرمایند که در حدیث و ادب ان فی حب  
 یوم منشف و فی المصفر قلبی و فی القلب فاد و فی الفواد سرو فی  
 خفی و فی الخفی و الا خفی اما پس نمید و باید دانست که انبساط  
 اگر صوفیه و از این لطایف خمسه لطیفه نفسی نیز در سلوک داخل  
 اند و اجماع طائفت اسکنای عمان لطیفه است با وجود اهمیت او عدم  
 به نیست کسی جل شانه با بردن میرت و خشت آن در آید اما  
 انبساط در انبساط در انبساط خواهد بود یا وجهی دیگر

خواهد بود الغرض بر لطیفه را ظهور است درین و محل مخصوص ظهور  
قابلیاتش الملقبه المندرجه فیها و این ظهور بطور ظنی است  
و ظهور است بی آغوش مکان در بدن بطور انفسی و بدنی  
ظهور را ظهور اصی و نه باید فهمید که محل ظهور لطیفه قلبی مضافه بر  
بطور حسی بر پستان مقداره و انگشت و این مقدار در بدن  
خاصه است و سالک این مرتبه را شغل ذکر لفظ الله در آثار و در  
ذکر بعد خلوص مضافه از آغوش غیر از اسم موقوف است علیه  
نمودن آن لطیفه است در مراتب خیالی بدون سرخ و محل در  
روحی که در حدیث از انبواء یاد کرده است زیر پستان است  
همانقدر که ذکر شد در قلب و محل ظهور لطیفه تری در ریه است  
و محل ظهور لطیفه خفی در پشانی و محل ظهور لطیفه اخفی در باغ وایر  
تحقیق از حضرت شیخ المشایخ حضرت ناو مولانا حضرت میرزا  
سیدی منی آدم نورست قدس سره اگر چه بعضی از اینها را  
دارند و این اختلاف ناشی است و سالک این بر لطیفه را  
اسم الله است و در ابتدا و نمود لطیفه را بر کمر



برنگ سبز و نمود نفس برنگ زرد و نمود خفی برنگ سیاه و نمود خفی  
 برنگ سیاه و این ذکر عالی بحسب تعداد هر یکی را تجلیست خود  
 میشود که پایان ندارد و درین مرتبه وصول سالک با ظهور <sup>مبایات</sup> ظلالی قافیه  
 تحقیق آن لطایف است که ظهوری ندارند مگر تجلیست متنوعه و این  
 وصول و وصل ظن میگویند چون استعداد سالک از مرتبه استعداد  
 ربی را دانندی تکلف جفت بنظر باطنی ناظر و توجه ذات سجده  
 در این اسطر بقره حسنه نقشبندی را اینجا باید دید که اگر در طرق دیگر این  
 درید که بگویند شبیه سالک را تعلیم میفرماید حتی که عمر نادرین  
 شبیه میکند پس اندالامین هم بعد بر حتمه خاصه یک وصل شبیهی است  
 مرتبه وصولی فهمند و میگویند که التماس من لذات لا یكون الا بصورت  
 التماس و التماسی له مارا سوی صورتی فی مرات الحق و مارا الحق و لا یکن ان  
 اید فی ارفع و لا تشعب فی آن ترقی من مذالدرج من التجلی الذاتی کویا  
 انما حرر من غیسر منوع فرموده بخودت ریزه مانع است فرموده اند حضرت  
 قدس سره و درین این میفرمایند که ما آواره شده کان اگر  
 در این دست ریزه مانع است کنیم چه کار کرده باشیم لکل وجهه <sup>موسب</sup>

اینها من الذات لا یکن الا بصورت التماسی له مارا سوی صورتی فی مرات الحق و مارا الحق و لا یکن ان  
 اید فی ارفع و لا تشعب فی آن ترقی من مذالدرج من التجلی الذاتی کویا  
 انما حرر من غیسر منوع فرموده بخودت ریزه مانع است فرموده اند حضرت  
 قدس سره و درین این میفرمایند که ما آواره شده کان اگر  
 در این دست ریزه مانع است کنیم چه کار کرده باشیم لکل وجهه <sup>موسب</sup>

اگر این طریقه تشبیه بر حسی از عظمه در خود را برتری بدین  
 حقایق برتر در محض و بیکیه می خواند و حیات است سرشته همه میفرماید  
 این باید فهمیده معنی قول حضرت خواجہ بزرگداشت باشد که  
 فضا این نیم نه است از ابتدای درج میگویم و در زده و در  
 کم اگر چه دیگر معنی مشقت و فتح بسیار معنی  
 این فیه تر اگر چه مشقت در سطر ایتمه نیز زیاده از سایر  
 این نوع بنا که در ابتدا در غیر از آن میوز و در و بزرگ تشبیه معنی  
 الی و شاید اگر عسوه برسان بام و بی با خود میفرماید و در  
 مشا و اختیار کنیم آن مشقت محرمی نیز در دو سال که این تشبیه  
 مقصود حقیقی که تشبیه با و را بی نیست بعد از آن و در  
 بر این تشبیه از مقصود اصلی و وقت نه اند اگر مشقت آن اند  
 عوض آن که مقصود اصلی است نیافتند آن مشقت زیاده از  
 بر استقامت ایم که گویم که بعد توجه بذات استقامتی که بسیار از  
 و به استقامت این را بی اختیار میگویم که توحید و بر  
 یعنی بلبه الوار جلال و جلال نور وجود و مراد و بی تشبیه



بسم الله الرحمن الرحيم  
 الحمد لله رب العالمين  
 ۳۸

بشیر چون ظلی بود از میان برخیزد و اصل را بکس ظل نمایند و این  
 نمود نفس لطیف قلبی را بنظر قلبی خواهد بود و چون روح را بهم ذره از وجود  
 هر موجودی و هر روحی که باشد احاطه معیشت اتصالی است و انفاک  
 ندارد و در نمودن شهود این شامه به بیجا بی همین انوار روحی خواهد بود  
 اگر چه این شهود از انوار جماد و جلال بواسطه کثرت بهره وصول میست  
 و همین وجه در دایره ولایت داخل است اما فصل مثلث است و از  
 بیجا بی خالی و مفلس است اگر بیجا است از انوار روحیست که آن انوار  
 اتصال با جراحی جسدی گاه میوشده اند و خود را بهر خردی نمودند اند اگر  
 وصل اول بوسید الفاظ و وصل ثانی یعنی وصل بوسید الفاظ هر دو وصل  
 متباین اند اما در نمودن لایک بایه طلبت ظلماتی را که داشته بکس نور  
 رسیده و در ترقی آورده زیرا که در اول ناظر مطلق بود به بصیرت بی و  
 او انوار قلبی در نمودن ناظر قلب و منظور او انوار روحی چون انوار قلبی  
 ظلمات قالبی منضیع اند و انوار روحی ازین انضیاع دور در هر دو وصل  
 تفاوت صریح پیدا است در بیجا بایه فهمیده معنی فی المصنوع قلبی و فی القلب  
 خود که شعر بر ترقی سالک است الی انوار این حصول کمالات در ولایت

خاصه است اگر بفضل لاریبی بجز عینی مدد فرمایند و از توحید وجودی  
 توحید شهودی زیاده یعنی بی نظیر باشیا با طر و مشاهد سازند و توحید  
 انوار ذاتیه گردانند در اینجا توحید لطیفه روحی است و توحید الیه و انوار لطیفه  
 برتری خواهد بود و فی العوادر ما یعنی تواند بود و تفاوت در نور است  
 روحی و سری با یکدیگر است اگر چه روح از انبساط ظلمات قلوب  
 نه خست انوار قلبی است اماست حمل انبساط را بخود تجوز نموده اند و این  
 انبساط را بطرف روح راه نداده اند فارغ و مصفا است اما نسبتی  
 که برتر از دارد از مرتبه فوقانی خود و نوری تفاوتی دارد اگر چه مجهول کیف  
 باشد اگر چه این وصل نیز داخل دایره وصل است است اما هر دو مرتبه  
 که قبل ازین ذکر یافته اند پس ظلماتی و حجاب داشتند و این مرتبه از ان  
 تلبس گشتند پس ظلماتی بلبوس کردیده و صاحب این مرتبه دیده آنچه  
 دیده عزیز من هر دو مرتبه سابق ظل این ولایت بوده اند و این مرتبه را  
 در اصطلاح حضرت بنوری قدس سره الغرر بولایت خاصه نامند  
 و محقق دیگر بولایت صغرا خوانند و اکثر اکابر صوفیه در این مرتبه سکونت  
 داشته اند تا که از آورده باشند بعد ازین اگر از محبت لیس بجا بیرون

محققین



صاحب مسل غریبان و صاحب اجتناب خواهد بود این هر دو مرتبه است اگر  
 در همین شهر و مایل بعد است مطلوب است صاحب اجتناب با تنزاج  
 جذبه است یعنی مری اینک سکن الیهادی است با تنزاج تربطیکم  
 الدلیل اینجا ناظر لطیفه بریت و منظور لطیفه خفی است و فی السری را با  
 تحقیق باید فهمید الا از امتزاج رسته است صاحب اجتناب خالص شده  
 اگر چه هنوز اجتناب ظلی است در نوبت رایی قابلیت خفی و مری نور است  
 اخفی است و فی المعنی اخفی در نیولا هویدا است و این ولایت را است  
 اخفی و حضرت جویننده دیگر اکابر ولایت علیا میفرمایند و نیز  
 بر تبه توجه و متوجه در رنگ متوجه الیه چون میناید پس صاحب این مرتبه اگر چه  
 از محبت فارغ شده زیرا که در میان اخفی و انا و سطر دیگر نیست که حمایت  
 تواند شد اما با وجود معیت لطیفه اخفی با ذات پاک که انا از ان جدا  
 چون منظور این سالک نور اخفی است اگر چه بهره بجای از ذات پاک دارد  
 توجه این سالک باقی است اگر چه توجه مجهول الکلیف و معدوم نماید باشد  
 از اینجا است که کیفیت معلوم غیر معلوم است یعنی معلوم که ان معلوم است  
 و این حیثیت را حیثیت مجهول میخوانند لان اصل جابل عن حقیقت <sup>المطلوب</sup>

و این چهل هزاران هزار ترقیات از علم سابق دارد بعد ازین اگر نوازند  
 ناظر اخفی و منظور ذات اله چنانچه فی الاختفا انما شعرای معنی است اینجا  
 بونی از توجه باقی نیست و این پرده و مرتبه است اگر بجای توجه بعلم بالله  
 حاضر است حسب کمالات و لایته انبیا است علی نبیا و علیهم الصلو  
 والسلام و اگر بایمان بالله بجای علم بالله ناظر است از اصل کمالات  
 نبوت انبیا بهره و دست علیهم التسلیمات و الصلوه این کار دوست  
 کنون تا اگر در دو مرتبه اخیره را با اشارت فر کردم رسیده خواهد فهمید و الا  
 برای مقدار جمال کافی است حرفی است السلام علیکم و علی من لدیکم  
 مکتوبیم در جواب سید عبدالرشید جهانا آبادی بسم الله الذي  
 لا شریک له ولا متنازع ولا تحالف فی صفاته ولا منقعه من صفاته فله صفة  
 اخرى الحمد لله الذي جعل عبدالرشید بقصد الجیه شرحا لا لبواب المکتوبات  
 بالمعانی والاشارات فتشرح ایضا فی متابعه العظام فی تفصیل الاموالی  
 هو اهم المهم و مکتب قبل بود یاقی الکلام مجتنباً من الطواله تعظیم  
 شان الله العلم سجده من لا صمد له ولا تضاد له و حق من صفاته <sup>لصفته</sup>  
 الاجزئی و امکان صفة الجمال و الجمال لان التضاد و التماثل فی ذاته المزمع



مقتضی الی النقصان ولا نقصان ثم بعد الحمد والصلوة وتبلیغ الدعوت  
 والتسکیم بعرض سیدی مکرری مشفق میرساننده فقیر حقیر تقصیر  
 عبد البنی بورد و نواز شکر کرامی احترام ذره دار سر بلند گشت و انجازه  
 معانی و اشارات قوم قلم عطوفت رقم بود از مطالعه ان شرح صدر  
 حاصل گشت الحمد و الممت که این عاقل را بلطف کمال بنصایح و هدایا  
 رہمونی فرمودند شکر آن چه بیان نماید که در بیان قلم نیاید لطیف  
 انیمه مرقوم رسم کرامی بداجست فردرس بر از حور و قصور امانی است  
 الکد سبانه استعداد مایان را در نیرته تربیت بخشیده و فریه ساختار الفت  
 پیدا آورد که نظر از حور و قصور برداشته توجه الی جنة لیس فیها حور و لا  
 تجلی ربنا صاحبک نماید کما قال النبی صلی الله علیه وسلم ان الله جنة لیس  
 فیها حور و لا قصور تجلی صمد ربنا صاحبک ای را میاد مراد اینها لازم  
 است نه صورت ضحک که آن خطا است چون مرتبه اول که بحور و قصور  
 از ان تغییر رفت وصل متبسیست و استعداد عالی را بان تسلی نه لانه  
 وصول الحجاب الحجاب غیر المحبوب و عاوانق از مولا جل شانه انکه از ان  
 قطع کنانیده توجه به بیجانی بخش لانه تعاد را در الورا تم در الورا

واین وصل را وصل عربان می نامند و درین مرتبه نیز اگر چه حجت بحدی خارجی  
 منقطع میشود اما هنوز توجه که اخراجیست بامت این تربیت هر دو  
 مرتبه وصول بظهور اسم الدلیل است و ثمره آن ظهور علم لدنی ظلی است  
 و در کنده اینجا جذبه است پس لازم بر اصفیاء آن بر جوهر من اگر چه  
 آن بظرفی اسرارنا ظهور العلم الدلی الاصلی بظهور الاسم الهادی  
 ليقطع سطواته نفس التوجه بل نعدم فاعلم ان الوصول النسي  
 بالوصل المتلبس فهو في الابدای ووسط الولاية الخلاصة وسمی  
 به الولاية عند البعض بالولاية الصغرى وایضا بولاية الاولیا ووصل  
 الذي كتبه باسم العربان فهو في نهایت هذه المنة يحصل في الاول  
 توحيد الوجودی و فی الثاني توحيد الشهودی به اعانتة الوصول الظلی  
 و تعرف الخيال و ليس الوصول الظلی بعده دخل بل بعد ما يتبين المتبعين  
 فيقطع الوصول و يظهر الفصل منه وسمی به الولاية بالآخر وولاية  
 طار الاعلى عند بعض المشايخ و هم المتفردت بولاية العلیا  
 ثم وان كان يقطع فيها التوجه لكن لا يعدم وجوده بل يشتهر  
 الوجوده لعدم فيدزم علی العبد المرقى ان يطلب من مولاه رفعه الا



وهذا موقوف على الغدाम التوجه وهذا الالغدام يوجد بعد ظهور العلم الذي  
 الاصل في بفيض الله القوي الموصوف بالصفات الكاملة الازلية  
 القدسية الذي لا يطلع على النفس فانه وصفاته الامن حصصه سبحانه  
 بظهور العلم الاصل الذي ليس في هذا الوصل تتمه الحجب والبعده واستفاته  
 وفي غيره هذه الاشياء محققه جلية كانت وخفية ما اعلم ان هذه المراتب  
 الاخير العالية المشابهة بجلو المتخيلة وتخليص السري مع انقطاع الحجب  
 والبعده والاضافة والاشارة الى المطلوب على مثل مراتب  
 في استدار ما مرتبة علم المحضوي وفي وسط ما مرتبة حضور العلم وفي امتدادها  
 مرتبة حضور في المحضوي لا يطلع عليه احد من اسفل القصور الذين هم محظوظون  
 في وصل المتلبس بالمحور والقصور وتحقيق هذه الشدة غاية التحقيقات  
 واغراض الغوامض لا يسع هذا القسط ان يشهد منقبر بالاجمال وتسمى الولاية  
 بولاية خاتمة الخواص من شدة الصادقين وايضا بولاية الانبياء العظام  
 عليهم الصلوة والسلام وعند البعض بولاية الكبرياء وبعد هذه المرتبة  
 يموت الانبياء الكرام وليس الفرق بين ما بين المرتبين الا التفصيل  
 والاجمال لان في الاول الوصل الاصل العلمي بالصفات الحقيقية القدسية

بالتفصیل فی الثانی العروج من العلم الی الایقان الاصلی والایمان  
 وینزل الی جمال الغیبی بوصول الذات جامع الکمالات بالاجمال بحر عظیم متضمن التفصیل  
 ولایقام من ذالاجمال والتفصیل علی التفصیل والاجمال الذین کانا فی المراتب  
 التحتانیة لان ثمرات شریة وحبیب وعلی واماثنین المرتبتین اعنی مرتبة  
 ولا تیر الامیاء ونبوتهم بانفسهما مختصة بهم ممکن قدر الله تعالی بالتقدير  
 ظهور کمالا لهما علی سائر بعض اولیایہ الذین شرفهم الله تعالی بثمرات  
 متابعینهم کمالا واصلاته لا خلا وتشیبنا بحسن فضل العظیم ذالک  
 فضل الله یؤتیہ من یشاء موعدا من کار وولت کینون تا کرار الله  
 درین ہر دو مرتبہ عالیہ اخیرا بوی اوجیال و جذبہ بہ محض انابت واجباً  
 واصطفاً است کمالا لایحقی علی امالیہ مکتوب شسم در تحقیق حایت قدسی  
 حدیث قدسی کنت کز انحفیا فاجبت ان اعرف فخلقت الخلق لا  
 سبحانہ با جمیع صفات وشیوات با مقتضیاتہا و احد حقیقی است  
 و در عین وحدت معرفت جمیع مراتب صفات و ثنونات با مقتضیات  
 انہا با حجاب و تفصیل معلوم و محقق اویں جل شانہ و از دیدن انہا  
 در مراتب طہور تقیدی فنا و کمال دارد چنانکہ عزیزی میفرماید



برشان و صفت که هستی حق دارد بد خود هر معلوم و محقق دارد و همین  
 مقیسه محتاج بخوشی از دیدن آن غبار مطلق دارد پس کثرت کنه  
 محتمل که ذکر خفا رفته این خفا عرفانست اما با وجود غبار مطلق ذاتیه  
 و صفاتیه ظهور مقتضیات و لزومات صفات محبوب انجذاب است که باقی است  
 آن اعراف چون مرتبه و عدت حقیقی جامع جمیع مراتب صفات و لزومات  
 در مرتبه غیبی بجای معنی ظاهر است و مقتضای حجب انجذاب ظهور  
 از مرتبه جانی و لزومات صفات که غیب الغیب است و لا اجمال  
 در مرتبه شهود اول و ثانیه مرتبه تفصیل کما قال فخلقت الملقح لا غیر  
 این حکایت بالغه از مرتبه ظاهر غیبی را جامعیت شهود شهود  
 چون با وحدت حقیقی با جمیع صفات و ائمه از لا ظاهر و لا باطن  
 شهود است در عین شهودیت تقیدی حدودی اینها باطلاق عن  
 ظهور اطلاقی ظاهر کما فی کل آنکه در کتب کتب شری الان کما کان  
 ای کما کان ظاهر اول و لا یلا قید فالان ایضا ظاهر بطریق الغیبی الا  
 بلا نقول و اتصال و تقید و انفصال فصاحت المصیرة بنظرانی عن  
 نظره علی ظهور الغیبی الا اطلاقی الی ظهور الکونی البقیدی و لا حجاب

این مرتبه شهوده اولیه را شهود اول نامند و این مرتبه شهوده  
 اولیه را شهود اول نامند و این مرتبه شهود اول در ضمن ظهور ذات جامع  
 احوال و صفات حقیقی ظهور حسن اسم و صفت و مزیجات اینها را  
 شهودی دارد چه حقایق انسان و ملائکه و چه سموات و ارضین و اینها  
 و چون انوار صفت انسان در مرتبه شهود اول و جمیع انوار اوصاف دیگر افضل  
 و انوار حضرات انبیاء در جمیع انوار انسان میان متبوع و عباد نور حضرت  
 کائنات و خلایق موجودات بحکم لولا که لما اظهرت البروت و جمیع  
 انبیاء علی نبینا و علیهم الصلوٰۃ والسلام افضل و کامل و متبوع و مبدء است  
 که متبوع در مرتبه شهود اول که نور انوار حضرت است بنظر جامع متبوع بر تبارک  
 غیبی و اعدالت حقیقی است و چون واحد است حقیقی با جمیع صفات  
 و این نظام و موجودات خارجیت و مزیجات صفات که غیب الغیب است  
 و این مرتبه شهوده ذاتی دارد بنظر جامع متبوع اول که نور محمد  
 و این مرتبه شهوده اول ظاهر و موجود خارجی آمد و دیگر جمیع مراتب شهوده  
 این مرتبه شهود اول مخفی و مندرج پس محقق شد که این مرتبه شهود اول  
 جمعا انوار محمدی الخوانیم زیباست چون حقیقت جامعیت مرتبه شهود



اول که نور محمد است در میان آمد بفضل الله سبحانه ظهور مراتب مفصله او را  
 در میان باید آورد و قال النبی صلی الله علیه وسلم انما من نور الله و العالم  
 من نوری اگر چه بجزء بالعه در ضمن نور محمدی صلی الله علیه وسلم که از او ظهور  
 اول میفرمایند او را مقتضیات حسن بسیار و صفات اجمالاً مخلوق  
 نمود و نور فردی را مقتضی ظهور روحانی و جسمانی نمود اما چون مقصود  
 از این آوینش ظهور معرفت او تعالی بود که قابل سبحانه لاعرف و ظهور  
 معرفت بی ظهور نور معرفت بی ظهور نور فردی در خارج به تمیزی از  
 دیگری روحاً و جسداً از مرتبه اجمال حاصل نیست و ظهور تیزی بر همه  
 توابع بی ظهور اولیه متبوع خود که نور حضرت است موقوف پس از نور حضرت  
 که جامع دو قابلیت است یعنی قابلیت مقتضی ظهور روحانی و قابلیت دیگر  
 مقتضی ظهور جسمانی و لا بحسب اقتضای قابلیت که مقتضای ظهور روحانی  
 نزوح اعظم ایشان را صلی الله علیه وسلم بجامعیت ضمنی جمیع ارواح  
 در مرتبه خارج پیدا آورد و جمیع ارواح ایشان را بتفصیل مرتب است  
 بعضی و سبوقیت بعضی دیگر به تیز نام هر یک از یک از روح اعظم که ام الارواح  
 است ظاهر نمود و از کتم خوارمانی داد تا نیاید مقتضای قابلیت ثانیه

نو حضرت که مقتضی ظهور سلیمان است صلی الله علیه و سلم مبارک  
 اصل ایشان را که اصل جمیع مراتب غنم محمل است فوق عرش مخلوق فرمود  
 از انجا که مراتب غنم محمل رانگشت عرش موجود است و از انجا که مرتبگی  
 بایست عناصر مفصل را تحت آسمان دنیا پیاپی نمود و آن مجموع عناصر را  
 مفصل اسم مفصل گردانید و العالم من غیری باین معنی است اما با وجود  
 کثرت تمیز و ارواح و عناصر مقصود اصلی که موقوف است به توحید است  
 چنانکه قول حضرت خواجہ بزرگوار است قدس سره که روح در بر اعلیٰ  
 خود خدا را انگلی گنید است اما یکا یکی نمی شناسد زیرا که شناسند  
 از شهود خیر و شر و شهود مسانی وجود است از این جهت که عالم غیب با وجود  
 لطافت چون بنده وجود خود دارد و دنیا ماسوا موقوف بر تعلق است  
 نیست از جهت حصول مقصود اصلی که از خلقت است برای رفقا و مولا  
 چنانکه در خارج طریقه با احتیاط نمود اما چون خلاصی از غلظت جسمانی  
 ظهور متبوع صلی الله علیه و سلم میسر شد سجد سجد علی بن ابی طالب علیه السلام  
 که بر تقدیمات ظهور حضرت سرور کائنات اند به ترتیب مراتب باقیست و نسبت  
 در مرتبه ظاهر نمود برکت صحبت ایشان یک استعداد خود را بعضی باین

این توحید است که از این جهت است که در عالم ارواح مانند عالم  
 است نسبت به خود و خلقت خود را در کمال با برهان



علی بنیاء علیہم الصلوٰۃ والسلامات کمال سیدہ حصول معرفت  
 نمود اما چون حصول معرفت بتابع مقتبس از نور متبوع خود است بحسب  
 متبوعان خود تا امانی هرست نصیبی از معرفت پیدا کردند و معرفت اکمل  
 که موقوف بر ظهور جاست حضرت سرور کائنات بود صلی اللہ علیہ وسلم  
 بعد ظهور اظهر حضرت سرور کائنات باین است بحسب استعداد هرکس  
 و اتمیت مہد است که ختم کمال معرفت که محبوب ازی است بر ختم این است  
 ختم کرد است از این است که حضرت قرآن ناسخ کتب سابقہ و خود محفوظ  
 از نسخ ماند اہم سیر فی المعرفۃ بحسب ان بنیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام و اصل  
 خاتمہ علی الامان والاسلام یا ایہا ان سر صمد و صمد و کثر علی بنیاء  
 کما یلقی بچنا بہ کتب معتمدہ و تحقیق بعضی سوال از است جمع سعید کن تہارہ  
 تحمدہ و نصلی علی النبی الکریم حقان و معارف بہاء فغیلت و کمالات  
 حضرت شاہ عبدالمہدی جو سید اللہ تبار ہمارہ بر سید فقر متکمل بودہ فیض  
 بخش جانان بہند از فقیر محمد سعید بعد سلام است الاسلام شہید  
 انکہ اوصاف بندگی و کمالات المعانی و معارف اکاہ از زبانی بعضی  
 استماع فہمہ از بموجب اشتیاق ملاقات فایض البرکات از حد ذریست

الله سبحانه و تعالی از آنکه جواب یافت و پرده مہاجرت از میان رخت شود دیدار بد  
 حضور بر سر در میسر کرد و فاما بعد بحدت شریف مقدمه نمود که جواب سپه  
 سوال از غیر فیض تاثیر حاصل نموده غایتش بود که تسلی خاطر این فقیر کرد و اول  
 بر درویشان عالم ناموست میگوید فاما حقیقتش از کسی مفصل نشد که ابتدای  
 جنت و نہایت چه که بر طالب میکشاید دوم کیفیت ذکر روح که فرموده اند ذکر  
 اللہ العلیہ و ذکر القلب و سوسه و ذکر الروح را حقہ کہ متعاش کجاست و ذکر  
 میشود سوم درویشان میگویند کہ یک مرتبہ الیث کہ نہ عاشق ماند نہ معشوق آن  
 کہ ام مرتبہ است و ہر دو حکونہ خوشنود چہارم حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ  
 فرمودند رایت بی بی فی لیلة المعراج علی صورة الامر و دیگر ہم فرموده اند رایت  
 بی بی فی لیلة المعراج علی صورت النور امر و وزن چه معنی دارد ترجمہ کہ از راه  
 مہربانی با حضور معانی در جہان فی السی القابہ جموع نموده جواب با صورت عیانی  
 نمایند و السلام مکتوب ہستم در جواب سید محمد سعید و تحقیق السوالہ مذکورہ  
 بسم اللہ الرحمن الرحیم العطرہ و الکبریا کلاما خطریا لک فہو اللہ تعا و را و ذالک  
 فاذا علمت ہذا فافہم ان کلاما یخطر ببالک فہو من عالم الناموس فاذا حصل  
 الخلو من ہذا و تحقیق لک التخلیص السیر و خلوا المتخیر عما سواہ فاذا المرید



شأنه فظهر من هذا التحقيق ان من استل في الساموت والكان عليه  
 النسيان من حيث انه النبي العاشق والمعشوق بعد السقوط منقطة الوحدة  
 في عمق يرفع الكثرة حتى العلم الذي كان يميز بين الاخرين فهو مجرب عن حقيقة  
 المطلوب فوجب لهذا السالك المتوسط التجا والتم في فن في المقام الى الله  
 سبحانه ليكون موقفا حقيقيا واصلا بالرب المحقق تعالى شأنه فليعلم ان  
 المقام الساموت الذي وقع تحقيقه في المصدر الكلام كل ذلك من كمال  
 القلب الذي ذكر تحت مقام الروح وكما حصل في مقام القلب بهذا المعنى هو  
 وخوافه فلا يلقى للسالك ان يستغرق فيه فاذا انتهى من هذا وصل بكمال الروح  
 فليست بالارباب في مقام الراحة بعد قطع المسافة البعيدة الزمنية  
 فليعلم ان في مقام الساموت يكون للسالك المتوسط التجليات الصورية  
 بعض الاوقات في صورت الانوار ذكر الكاهن اوانتي وفي اخر بصوت  
 الغرس في ذلك من انواع الساموت والانساموت مشتق من الساموت  
 وشبهه في هذه المراتب ان الساموت واذا كان بشأن الانبياء فوق  
 المراتب المتخيلة المقصورة فكيف تطلق في شأنهم الوصول بحسبهم  
 بل يستلزم العز فوجب علينا ان نيبس اسم الرب الذي وقع في الم

بلعلیوم الی جبرئیل علیہ السلام کہ قال تعالیٰ فی الکلام المجید حکایت عن  
 یوسف علی بن بشیر وعلیہ السلام ان برنی حسن متوازی و قمر بعض المنیر  
 بالعزیزه فایضا تحقیق فی مثل هذا المقام ان يقال ان هذا اللفظ من المتشابهات  
 فتؤمن بربولایستعمل بتاویده فی مکتوب خمس از جابر کمالیہ طاهری باطنی  
 و غیره و غیر علیہ السلام قد سلب من صوره و تحقیق خلقت علیہ السلام  
 قل الحمد لله و السلام علی عباده الذین اصطفی من بعد ارفیقہ علیہ السلام  
 کہ در میان اقوال مجتہدین عظام و صوفیہ کرام در حقیقت عالم صورت  
 ظاهر و باطن از جهت عظام و سائر عالم بر قدم میدانند و صوفیہ کرام از  
 توہید اندک هر یک از حق عزیزان تا تمیز منقذ و حدیث کیا اند و هر دو عزیزان  
 معتقدند درین بابا و وجود تعارض قبول بر دو قول محال پذیرد قبول کردن قول  
 واحد انکار قول دیگر لا محاله لازم که محقق از جهت تطابق قولین خلقت عالم  
 از نور خاص صفات سلبی که مخلوط بعدم و وجود اند و اند معقول از جهت انکه  
 چون نبود کن عدم و وجود صفات سلبی قائم اند تطابق هر یک از هر دو قول  
 میرسد کن و کون ثابت نگردد و وجود واجب الوجود چنانچه وجود ذی است با صفات  
 حق سلبی و عدم ممتنع الوجود مثل ترکیب یا بیضا و میاں هر دو کبر



برزخ از عدم ممکن الوجود و وجود ممکن العدم دانند و خلقت عالم از عدم  
 ممکن الوجود محال باشد چنانچه از وجود ممکن العدم عدمیت آن محال دانند  
 و صفات شبلی مثل یس کثرت ششی و لم یلد و لم یولد الی اخره و لا اثر  
 و غیر ذلک که ذلک و وجود صفات مذکور که مخلوط بعدم و وجود است  
 غیر نورند مانند چنانچه حضرت حیو قدس سره فرموده ربانی نور است و وجود  
 عین نور است و وجود ظاهر علمی بمقتضیات وجود و جوی منفی که بود حث  
 العرفان انظر شده باطور عرفان بشهود ایضا منفی مانند نزد محققین  
 از ذات و صفات هیچ مدرک نشود چنانچه قول حضرت ابابکر رضی الله تعالی عنه  
 بر این دال که النور عن دیک الادراک ادراک انیم ترید اعلم الیقین و علم  
 حضوری میداند چون از انیم ترید عروج میکند علم مذکور را علم حق سبحانه  
 و التسمی خود را باین علم حاضر می یابد این مرتبه را عین الیقین و حضوری علمی پسنداند  
 چون از انیم ترید عروج می نماید این علم را قدرت است حق سبحانه تعالی دانند  
 و معنی صفات الله لا غیره و لا عینیه و لا یجا کثرت میشود انیم ترید الحق الیقین  
 و حضوری در حضوری نیست همانند و نیز چون نزد بزرگان صفات الله لا عینیه  
 و لا غیره مقرر صفات با ذات در مرتبه واحد و احب الوجود غیر نداند

و چون حق سبحانه خود بخود قائم و قیام صفات الهیه بآن ذات دایم قائم  
 باین وجه بعین بنده و همین نسبت لا غیره و لا غیره میان جمیع صفات  
 متفرده اند پس صفات صلیبی من لا وجه و مقرز و نبوتی همین نسبت  
 دارند از صفات نبوتی غریب آن صفات صلیبی من وجه مقرز  
 بنده اند و هر یک صفات نبوتی و صلیبی در مرتبه ردی من وجه بغیرت  
 پیدا و ممکن الوجود که از نور صلیبی که مخلوط بعدم و وجود اند بهر دو وجه  
 در غیرت مخلوق یعنی در مرتبه واجب الوجود و در مرتبه قیام که خود بخود  
 قیام باشد ترکیب <sup>صفات</sup> است پس چنانکه اگر چه خود بخود قائم نیستند اما در  
 واجب الوجود ترکیب مفید شد که ممکن الوجود بهر دو وجه غیر ذات و معانی  
 می باشد و اینها که من کل الوجود به نسبت باین وجه بعینت قایل بخط  
 صریح نبوت و الله اعلم کم هی الامور فی شفا منها هو الله الهادی چون  
 نور صفات صلیبی مخلوط بعدم و وجود پس محسوسان عظام و صوفیه کرام  
 خلقت عالم بهر یک عدم و وجود ضمنا قایل چون ذات واجب صفات  
 نبوتی هر دو نبوتی اند از پنجه صفات نبوتی با ذات اقرب باین سبب  
 اند است بهم صفات نبوتی سبب در مرتبه مفعولیه و مملو قیته ممکنات



فاعل خالق بخلاف صفات سلبی که قرب صفات سلبی با ذات ممکن  
 که هر دو مخلوط بعدم و وجود اند اظهر این ذات ممکن مقول و مخلوق  
 خاص نور صفات سلبی ثابت عطیه نور صفات سلبی که مخلوط بعدم  
 و وجود است هر یک از آن عدم و وجود نسبت لایعنه و لا غیره مقرر  
 عطیه من کل الوجوه غیریت مرتبه ممکن از مرتبه نور صفات سلبی که از آن نور مخلوق  
 است مقرر پیش غیریت اصوات کلمات متکلم که انا فانا بعدم و وجود  
 از متکلم و کلام نسبت اصوات با عل سلبی قدیم عطیه واضح تر آنکه جابج خلق  
 قبل تخلیق خلایق و وقت تخلیق و بعد از آن باقی و بین کل الوجوه آن خلایق  
 بلا غیبت یا غیریت آن خلایق انا فانا حادث و مالک و فانی همچون  
 متکلم قبل تکلم کلمات و وقت تکلم و بعد از آن ثابت و من کل الوجوه آن  
 کلمات بلا غیبت یا غیریت آن متکلم انا فانا حادث و مالک و فانی  
 نیز که ادا قول ما کلتی و مالک الاله جه کل من علیها فان ارجه انکه  
 مالک و فانی که هر دو اسم اند بر استمرار و دوام معنی هلاکت و فنا  
 بلا تقید زمانه و ادا مکتوب و معنی سبیدی سبیه علم الهی که حلیفه خدایت  
 پیر و شکیر هستند و تحقیق آنکه خلقت عالم از عدم است یا از نور و بیان آنکه

خلقت عالم منسوب الحمد و لا و لا آخر اظام و باطن کثرین خادمان استخوان  
 سیادت بنیاد حضرت میرزا بنحو بعد از تسلیمات خادمانه میارزند  
 معروضیه را در اگر چه پیش ازین هم اشتیاق ملازمت شریف بود اما بعد  
 زیارت اوراقی چند که آن حضرت در تحقیق خلقت خلق نوشتند بسیار  
 از حضرت رب العزت بتوسط کشتن انجمن در خواهم که خدمت شریف  
 مستفید کردم لیکن چون موقوف بر وقت است شبیهت چند که بعد  
 مطالعه اوراق شریفه برین فقر پیدا شده اند بخدست شریف اظهار نماید  
 امید که تفصیل آن مرقوم و باینه معلوم شریف است که حقایق اشیا در  
 محققین عبارت از تعلقات صفات سبعه است چنانچه متعلق علم  
 معلومات و متعلق قدرت مقدرات و متعلق ارادت مرادات  
 علی بن القیاس بنظور این صفات با تعلقات خود از لا واقع و وجودات  
 اشیا عبارت از تعلقات صفات افعلیت چنانچه خالقیت و ربوبیت  
 و غیره و از این معارفی که انحضرت مرقوم فرموده اند ظاهر است که تخلیق  
 عالم از صفات سلبی است که مخلوط بوجود عدم اند و نیز مندرج فرموده اند  
 که صفات ثبوتی اوست و صفات سلبی قریب مکن در اینجا

بنویسند

جاءت علم  
در این عالم  
علم



سوالی خیزد دارد میشوند اول آنکه هرگاه اختیار آنحضرت بر خلاف  
 طریقه سنت نبی است این اطلاق که صفات سلبی مخلوط بوجود  
 و عدم انداز برای چیست و از کجا است و لو فرضاً بطریق خصیصه  
 داشته شود و نیز عجیب است که چون مقرر است که صفات اوستیجا از مرتبه  
 وجوب موجود اند و عدم لاشی محض پس اختلاط عدم بصفات واجب  
 چه صورت بخشد چرا که اینهمه از مرتبه امکان و اعتبارات است دوم آنکه  
 چنانچه معیت ذات بصفات مشاوت است همچنان معیت صفات با جمیع  
 ممکنات بسیج یکی را از اینها قریب و اقرب نسبت دیگری چه نوع  
 باید گفت چرا که مطلق اند و نیز لازم می آید که در مخلوقات بر صفات  
 سلبی صفات شغولی موجود نباشد چنانچه سمع و بصر و علم و قدرت  
 و غیره و لو فرضاً این هم مسلم داشته شود باید که صفات مخلوق ام الصفات  
 صفات سلبی باشند و دیگر همه صفات در تبع ایشان چرا که هرگاه ظهور صفات  
 سلبی بر ظهور همه صفات مقدم باشد باید که بسبب تقدیم بر ظهور  
 غیر خود متبوعیت داشته باشد حال آنکه مقرر اولیاء است که ام الصفات  
 صفات بسیج اند چه در مرتبه وجوب و چه در مرتبه امکان چرا که اطلاق

و تابعیت بر صفات واجب بحسب نظر کردن بر تعلقات ایشان است  
نه نفس ایشان چرا که همه قابلیت ذات و احداث و هیچ یکی را نیست  
انفس غالب و مغلوب نیست و ان گفت زیرا که این همه موجب ادراک و ادراک را  
مایان برادران مرتبه در حلی نیست بیوم انکه صفات سلبی چنانچه لیس کشند  
شئی و لم یلد و لم یولد و باثره رافع نقصان اندازد ذات و مانع وجود  
و صفات ثبوتی چنانچه علم الغیب و الشهادة و الخالق و الباری  
و المصور <sup>المصور</sup> مقتضای مخلوقیت جلّا اگر چه اینها نیز رافع نقصان و مانع  
وجود نزدیک از خفایا پس با تمیزی اقربان نماید که نبوت خلقت عالم  
از نور صفات ثبوتی گفته شود هم من حیث حقیقت که اربابا جامع  
و اعتبار پس برین که موجود شود معلوم علم و مقدر قدرت و مراد ارادت  
و اطلاقا بوده است مقتضی موجودیت مشهوده در مرتبه اعتبار بر اوقات  
موقوفه ازلی و این توفیق وقت نیز از معلومات و مقدرات است  
و کنت کذا محضاً بحسب این مرتبه است و هم من حیث صورت که خلقت عالم  
با جمیع خشیات تقیدی و پنجیت منظر است و همین حیث منظره  
در منظر نیست نسبت یک یک بحسب مقدر و مراد ازلی بر اوقات مقرر



بطور خالقیت کامله و مقصودیت شایده موجود و مشهور شده و میشود  
 و خواستدالی ابد الابدین فخلقت الخلق الاعرف منیت این در است  
 و نیز مراد آنکه تعارض از قولین یعنی قول مجتهدین عظام و قول صوفیه کرام  
 بر خیزد حاصل شود چرا که برای موجودیت ظاهر شدن عدم ممکن الوجود  
 نوری در کار است که آن نور ازلی ابدی باشد و آن نور صفات نیست  
 که از لامکالات آن انوار مبغضی موجودیت مشهوده و مقیده اعتبار  
 به عالم هستند که بیرون از مراتب تقیدی حدودی قد مکاهی ندارد الا  
 در مرتبه عدم و تا زمانیکه آن زمان و اوقات مقرر ازلی بوجود نیاید  
 با هیچ دزه از ذرات عالم صفات خالقیت و مقصودیت و غیر نام نیست  
 ان ظهور تعلق به پذیرد و هیچ شئی از عدم بوجود نیاید پس من چیست چیست  
 تقیدی حدودی موجودیتی صوری عالم که بسبب این خصوصیات عالم نام یافته  
 از عدم صرف مشهود نیست معلومیت و مقصودیت و مرادیت ازلی مطلق  
 از نور بسبب هیچ تعارض باقی نماند و آنکه آنحضرت فرموده اند و کمثون  
 یافته معلوم نمیشود که بیک نوع از ان تعارض بر میخیزد توقع آنکه آنحضرت بجان  
 بران ذات شریف تحقیق و انموده مفصل مرقوم فرمایند که موجب سعادتی

این دو نامذکران باشد و چون این فقره محض آنی است از طرف عباد  
 اگر جای خطا واقع شود معذورند و فرامایند و نظر تزلزل بر دعائمانند بر او  
 و او صلی الله تعالی علی خیر خلقه محمد و آله و صحابه اجمعین مکتوب یازدهم از فضیلت  
 ملک شیخ علی احمد سهارن پوری در کوله چند بعینه خفایق  
 بسم الله تحمده و بصلی علی حبیب عمر داشت فقیر سرایا فقیر عبدالصمد  
 علی احمد که قبله کائنات است درین دیار هر دو از معبد کفایت بعد  
 هر سال مردم نمودار اطراف و جوانب سمعی آیند خصوصاً بعد از  
 دوازده سال اجتماع کفره بشایه می شود که ظاهر عقل تعداد آن نمیتواند  
 نمود چون درین مقدار نیک غور نموده شد دید که آن معبد را حقیقتی است  
 بهیچ حقیقت که معظله که منظر اسم المعبود است و قلوب خلایق را که بکسب  
 مشابست ازلی بیان حقیقت مربوط اند بی اختیار بخود منجذب میگردد  
 بلکه چشم اهل شهود ظهور آن عبارت ازین هیئت اجتماع است  
 چنانکه حقیقت سلطنت که عبارت از اجتماع شاه و سپاه است  
 لهذا نمودار با وجود طریق مخوف نیز از آن هزار مرحله طی نموده افغان  
 فی آیند و در هیئت معهوده برکناره دریای کنک استنای میباشند



پس میان هر دو معبد فرقی که در نفس الامر موجب حقیقت کی و بطلان  
 دیگری باشد معلوم نیست حافظ شیرازی علیه الرحمۃ میفرماید سرود عشق  
 خانقاه و خرابات فرق نیست اگر جا که هست بر توده روی حبیب است  
 اگر کی امطر اسم الهادی دیگر را منظر رسم المفضل گویند نیز شافی نیست  
 چه بد است ضلالت از امور اضافیه اند همچنین حلال و جمال و سعادت و نقاوت  
 نیز ازین قبیل اند مثلا نسبت ره روزه لاهور با ولایت و نسبت روزه  
 دہلی مصل و بالافک نیز پس بر روی طلب نسبت بر ب خود شایان  
 است گو نسبت رب و دیگر گمراه است و متجلی شدن حقیقت کعبه  
 مقدسه است شکر و فیه یعنی چنانچه این حقیقت بر بعضی دون بعض  
 دون بعض متجلی میشود همچنان آن حقیقت نیز بر بعضی دون بعض بر تو  
 می اندازد بلکه حسد کس قرار نهد که از مشهود وحدت شرشار اند  
 با فقر نیز صحبت می دارند بقدر کما است عجب کار و بار است ذات بخت  
 تعالی از آنچه که در حیطه اندیش است و راد الوراء است و او را با خلق لوم  
 من الوجوه نسبتی نیست فضلا عن ان یکون الخلق منظر الہامصرہ  
 هر نسبت خاک را با عالم پاک و لود در القایل است که نشانست که نزلکه

معشوق کجاست اینقدر هست که بانک چری می آید غایتی الاکثر است  
 اسما و صفات حق تنها که عبارت از اعتبار است و در مراتب اعداد  
 بر تو انداخته ظهوری پیدا کرده است که آن ظهور شمی عالم است و افراد  
 عالم اگر چه منجبت الحقیقه متحد اند اما من حیث المتعین منظر انانیتش و  
 و لا شک ان کل مریوت بالنسبه الی ربیه و بهتدیر عمل بمقتضای علمه  
 دارا و نه چنانچه سابق تحریر یافته و نیز پیشی بمقتضای حدیث مشهور  
 مجبول بر فطرت اسلامیه است و ایضا بموجب حدیث قدسی رحمت را  
 میقتضاست بر غضب پس هر شی را با ذات قرب مع الر حاصل است  
 و ضلال و غضب که بموجب عذاب اندیشه است رب آخر عارض و ظاهر  
 و بر صریح است که تا با العرض را با بالذات استیلا علی الدوام متصور است  
 پس قول حضرت شیخ اگر قدس سره که در قصوص الحکم میفرماید که آل اهل  
 تفاوت بعد از ورود و مورد احتجاب بسوی سعادت خواهند بود و در است  
 قبله کما است سابقا فقیر را در مقدمه که برابر مخالف فقر منطبق است  
 یا یکی از توابان حضرت شیخ تذکره و کمال بسیار واقعه شده چنانچه  
 که از شال و تکه تحریر آن بخندست بندگان عالی در وقت حصول است



سراپا سعادت و انموده خواهد شد و الحال که نفس هنوز در دنیا کور  
 نشده و انیمیتی برنده نیست و انموده بهیزار و شش در دلش مودع و غیبه و  
 کیش و نیت فیض موهبت میرسد و مید که توجه باطن بحال این کینه  
 نوعی مرعی فرماید که حل انیمیت میرسد و آنرا که نفس را نیست و انموده  
 توجه انجابت فیض نایب از لوح سینه خوشدال و اللهم از ما الاشیاء کمای  
 مکتوب و دریم بفضیلت نایب علی احمد و سید هارن پوری صد و بیست  
 بسم الله الرحمن الرحیم الله ولی المؤمنین انما یخرجهم من الظلمات الى النور  
 و الذین کفروا اولیاءهم الطاغوت یخرجهم من النور الى الظلمات محب  
 صادق عالم بعلوم و در میان دو حقیقت بهیسم خوانده و در تمام  
 ازین آیه کریمه در اکثر اسوله حاصل نماید و الا در تفصیل انشا الله تعالی حاصل  
 خواهد شد و قیمه کریمه رسید بر معنویان مرقومه اطلاع یافت انچه استفسار  
 بود که اجتماع کفره نعم الله بر دریای کنگش شایه میشود که عقل در تعداد  
 آن عاجز است و چو حقیقه که معضله پس بیان هر دو معیه که نفس الامر  
 موضوع حقیقت یکی و بطلان دیگری باشد معلوم نیست در جواب آن بگویند  
 مادی مطلق می پردازم و منتهی استعین باید دانست که الله سبحانه و تعالی

حقیقت و جامع کمالات ذاتیه و صفاتیست و هیچ کمالی را از ان

کمالات و صفاتی از صفات با یکدیگر و با ذات بوجهی من الوجوه در ان

متنازع و مخالفت نیست اگر نفس صفت جمال است با کمالات خود عین

و صفت جمال و کمالات او است و یکزه صفت الجلال و همچنین مقتضای

صفت جمال برای ظهور قابلیت محفیه خود بوجهی من نظام مخصوصه خویش

مجبور و مقتضای صفت جلال و همچنین بالعکس و منشا این محبت و محبت

صفات با یکدیگر در نفس در اقتضای ظهور خاصه هر یکی محبت و اقتضای ذات

واحد حقیقی است در موجودیت تفصیل این مراتب پس چون مقتضای

و محبت جمال حصول قرب و محبت ذات است بمطابق مخصوصه خود ان الله

قرب من المحسنین لا یجاء عبدا لی که مقتضای مراتب قرب و محبت باشد و بعد

ترتیبی که معمور نزد قرب معبود حقیقی اند نصیب مطایر جمال گشت و چون مقتضای

صفت جلال بسط ذاتی حلول مطایر خود در درکات بعد و حرمان است

لا جاء اعمالی همچو سراسر که مقتضای برکات بعد و ضلال باشند و معبد باید

طایفه که سیفه که میجو از مرتب سبب اند محسوس ترین در دیده بصیر و بصیر

مطایر جلال که دیده آینه کریمه نم رود و باه اسفل سافلین الایه مشعر ان معنی است

نموده و این سبب را در این کلام  
اسفل سافلین از مرتب سبب و درین  
یعنی عالم طبیعت از مرتب سبب و درین  
بوی از ظهور و احوال و درین  
شعور و شعاع و درین  
حقایق این است و درین  
یعنی در مرتب سبب و درین  
مطالع این احوال مطابق است  
و گفته اند معنی است  
که از دیدن این احوال و درین  
نزد من صورتی داد  
بین حرفت که اول مرتب  
و در ان وقت هیچ کار  
نشان کرد و کسی در ان  
ایچ مردی بنده تقصیری  
این آیه که در صورت و ان



به حقیقت عبادت و معبود و مظهر هر حال اقتضای حقیقت جمال است  
 اتصال براتر از این بر مظهر خود را این حقیقت موصول نمی است در صورت  
 خود را و حقیقت پرستش و جاد پرستش مظهر هر حال اقتضای منوط صفت حلال است  
 بهجوری و دوری از مراتب قریب مظهر خود را و نشاء اقتضای این صفتین  
 کاملین اقتضای ازلی ذات سبحان است قریب اولی را و بعدانی را لایسلا عما  
 یفعل و یم یسألون فظفر الفرق بین حقیقت معبود الانبیاء صلوات الله علیهم و توابعهم  
 رحیم الله بین مرجع الشیاطین و اتباعهم تعظیم الله سبحانه و ثبوت ان مقتضی حقیقت  
 معبود المومنین القرب الوصول بالذات الكامل ابد المومنین العابدین فیه دلان  
 مقتضی حقیقت معبود الشیاطین الحلول فی درکات النعمه الهیاتی قایمین علیها  
 لا یرال و لن تجد لسنه الله تحویلا و چگونه تبدیل یابد که ظهور صفتین کاملین المذکره  
 تبین یکبارگی خصوصیات همتایی مظهر مخصوص لکل واحد مقتضای ذات اسمانه  
 است سبحان الله بقیست بر غضب خانیج در حدیث قدسی و اقشده  
 بر اقتضای یکی قریب معبود مظهر و دیگری حلول ان در درکات بعد به طور  
 حسن و بلاشبه موضوع بود علم الان عالم بعید و لا یتشوق الحق بالیا<sup>طل</sup>  
 و کتمو الحق و انتم تعلمون و آنچه مرقوم بود که هر شیئی را با بالذات قریب مع الله

حاصلست تحقیق تفصیل اینچنین است که اگر بماند را با ذات و الصفات  
 و معیت با هر ذره از مخلوقات به یکدیگر محض بلا اتصال و انفصال <sup>و رای</sup>  
 جهات کسریات ناطقه متحقق و ثابت است اما این قرب و معیت  
 اولیاً بسیار عالم است و خاص شده قرب عام حفظ موجودیت ایشان از عود  
 در مرتبه عدم است و الله محیط با الکافین پس در قرب عالم مومن و کافر برابر است  
 و ثمره قرب خاص اولاً توفیق یافتن عبد است برای حصول موافقت <sup>و معیت</sup>  
 انبیاء علیهم الصلوٰه و ثانیاً بواسطه متابعت از تحقیقت علم الدینی بهره در <sup>ساختن</sup>  
 است و این قرب که ما در محبت انبیا و پیغمبر مقتصدان انبیاء علیهم الصلوٰه است  
 ان الله مع المتقین و محدودان از نور متابعت و اعتقاد ازین قرب فی الضیاع  
 از بی اذان الذین امنوا ثم كفروا ثم امنوا ثم كفروا ثم اذادوا و كفرا لم یکن الله یفرقهم  
 و لا یهدیهم سبیلاً عزیز من هرگاه از لا مقتضای ذات مع الصفات بعد  
 و موجودی مظاهر قهریه باشد یک نیست که مطابق مخصوصه قهریه و از پوشیده  
 بر حمت سیار و در قبول تحت منظر که مخصوص بنظر قهریه است خلایق  
 اقتضای ذات حقیقی چگونه موفقت در صفتهین کاملتین متحقق شود ان <sup>البطش</sup>  
 ربك شديد من كان عدو الله و ملائکته و رسله و جبریل و میکال



فان الله عز وجل لكافر من پس پیدا شود که این عدد غالبی استقامت  
 وجود شرط بر صلح آورد و لا تبدیل کلمات استواری مطابقت که در حجت و غضب  
 که عصاة مومنین اند بعد مرور روزهای غضب بقضیه رحمت خواهد رسید و چون  
 عصات بکفر طریقت موصوف اند و کافر طریقت بالذات قرب  
 مع الله از جهت ایمان دارد بسبب عرض که عصیان است اگر عذاب بر وی  
 شود در اینجا با بالعرض را بر بالذات استیلا علی الدوام تصور نیست چنانکه  
 مذہب اهل سنت جماعت مقرر است و چون حضرت شیخ ابراهیم  
 بر ادعای طریقت نشسته و کافر شریعت از مرتبه اد تحت افتاده و منظور نظر او کافر  
 انزیه است اگر دفع حدیث مخالفین نماید و برای رعایت قول اهل حق  
 بفرماید که مال اهل شفاعت یعنی شفاعت نسبی که کفر طریقت است بعد از  
 دهور و احتیاج بسوی سعادت خواهد بود پس بسیار است و بر جا است و هیچ  
 تخایف یا مقررات دین ندارد و عجب عاقل است که قول حضرت شیخ ابراهیم  
 می برد که دور تر از مقام اوست و با هزاران انبیاء و کتب سماوی مخالفت دارد  
 و معنی که مناسب است حضرت شیخ ابراهیم و عین موافقت بایات و احادیث  
 دارد از ان غافل است و مع ذلک خود را تابع حضرت شیخ میگوید و کلام

هو مولیاً و دوست ایشان بنزد و دهد و بکن تا بخواند بر سیم زان منون و  
 حافظ نیز از علی الرحمن در عشق خانقاه خرابات فرق نیست هر جا که هست  
 بر نوردی حبیب چو شیر مرغی دارد یعنی هر گاه خانقاه و خرابات منظر  
 مستقیم است و لذت و صوفی است جمال و جلال با مقتضای ازلی حکمت  
 بالغه هستند پس عالمی در عشق خانقاه و خرابات چگونه فرق باشد اما انکار  
 یکی و قبول دیگری نماید زیرا که هر دو منظر حسن کمال است جمالی و جلالی ذات محبوب  
 اند اما حسب خرابات و بانی آن مقامات که برخلاف متابعت انبیا علیهم  
 الصلوٰۃ متوجّه است از عشق دور و درست دست ندارد ذاتی او نظایر کفر  
 و بعد است و بر همان اند هر گاه محبت حقیقی بکلام تحقیق خود قل انکنتم بحبون الله  
 فاتبعونی بحکم الله و باید پس و همان از متابعت را چگونه منسوب است  
 و عشق محمود نموده آید زیرا که در موهود دارند بر سیم العبد عبد هو ایضاً هر گاه نام  
 او در ازل مقتضای حکمت بالغه غیبی حقیقی ضال باشد و در عاشق خواند  
 مخالف است با مولی کردن است و بقدر دیگر باید فهمید که عدم فرق در عشق خانقاه  
 و خرابات نیست نظر بدان حقیقت و مرتبه فناء است اما منجبت التفعیل  
 و مرتبه بقا و نیست واضح و چون فرق نباشد که هر گاه الله سبحانه و تعالی



بمحبوبیت یاد و نموده و مظاهر جلال را بمنعوض نام کرده کدام محب الیاء  
 و صاحب مرتبه بقاد انشاء که مخالفت با باقی حقیقتی نماید و منعوض او را بجهت  
 ستاید که او اندازد ایره محبت در افتد و در مغرب و باقی اهل شود لغو و باطل  
 من شود و انفسا من سیات اعمال العرف مقرر نیست آن است که چون  
 متوسطان بوصول متلبش می آیند و در امت مظاهر مظهر را کم است خسته  
 بجز مظهر نبیند لاچار این دیدن از نارسیدگی حقیقه تفصیل  
 در هر دو مظهر فرق نمی یابد اما چون مرتبه بقایست و بدید حقیقی دیده  
 در شد محبوب محبوب و منعوض نظر خواهد در آمد ذلک فضل الله  
 یوتیر من الیه انچه مرقوم بود که ذات بخت را بر وجه من الوجوه باخلق  
 نسبتی نسبت غایبه الامر شیونات اسما صفات حق تعالی که عبارت  
 از اعتبار است در مراتب اعدام پر تواند خسته ظهوری پس کرده الی اخر الباء  
 مشفقا صفات و شیونات او تعالی در رنگ نمره دو الی الورد استند  
 عدم نسامب ذات با عالم با نیمنی است که در قید احاطه ادراک مادرینید  
 صفات و شیونات از نیز چون از قید احاطه مانده اند در بعد مناسبت  
 شرکت دارند اما چون قرب و معیت او تعالی با کمال استغفار و میبکی

حقیقی و منزله بامر زنده از ذرات در نفس الامر متحقق است و نفس نجس و نفس ناطق  
 میبایستی بود و نور مناسبست بعد است نور این مناسبست باین مرتبه  
 اعلی رسانده و مطلع اسرار گردانیده بر حقیقت میکنی آگاه ساخته  
 اگر نور مناسبست نمی بود بوی از حقیقت مطلوب که می نیست اسما  
 نظر بر عدم مناسبست نموده دورتر نباید انداخت هر که در انداز تر  
 او دورتر اند و نسبت به آنچه مرقوم بود که چند کس از نمودار نشود و حد  
 شریک را از غریب من شهود و حدت بر سه مرتبه است اول شهود و حدت  
 ذات الله سبحانه این لیا مناسبست حضرات انبیا علیهم السلام میسر  
 چنانچه قل انکتم تحبون الله الذی اخذ بنعیمید هرگاه واسطه وجود نور  
 وجود خریف آن اکابران باشد پس وجود شهود مذکور از جواد حقیقی  
 بواسطه وجود آن کرام محال و متعذر است و لن تجد لست الله تبديلا  
 دوم شهود و حدت روح جامع در مراتب مفعله ارواح که تعلق با  
 دارند این شهود نیز بصیغه مومنین که توسطان طریقت اند مقرر شده  
 و اینجا بفضل کسجه بواسطه نور ایمان برآمده ترقی بسوی اصل مینمایند  
 و مادر را از اصل میفریز از ظاهر این شهود رو مینماید و در خود نمیدانند



بی ایمان نظر بیا علی شدن نمیدیدیم سیوم شهود و وحدت عنقر محمل گشت  
 عرش است در راتب مفصله غاصر که تحت استمان دنیا است اکثر  
 غیر تابعان انبیاء را ابتلا درین شهود است و بقلبه هوا این مرتبه در دیده این  
 کج بین تحقق نماید و از تیره طلعت عنقری دید بالا نمیرود اگر بر یا ثبات  
 و مجاہدات تزکیه نفس میسر میسند درین شهود نماید از تصفیه قلبی اصل هوا  
 محروم است اما این مرد و شهود اگر شایده اصل هوا را بزرده عقاید  
 حضرات انبیاء بظهور صفت جلالت سبب منظریت مشترک میرسد  
 کند و از هوا بر آورد سبب ترقی در جاست و الابد رکات طلعت خواهد <sup>خفت</sup>  
 و محبت عذاب ابدی خواهد گشت و این شایده محروم از متابعت شد  
 در عذاب غیر شایده خواهد بود و این تحقق واضح شد که هر ناظر شهود و وحدت  
 و اصل ذات و احد حقیقی شایده فهمیده تا زمانیکه بران متابعت حضرات  
 انبیاء علیهم السلام در دپیدا نشود و لا تتبع الهوا فیضک عن سبیل الله  
 بلکه قلیل الاستقامت را از زمین از نزد چنین شایده اصل هوا دور  
 باید بود تا طلعت ابد در او مراست نماید زیرا که در مذمت اینها ضلوا <sup>ضلو</sup> انا  
 اقبح شده معرکه بس کنم خود زیر کان را این است لا اله الا الله علی

من لدیک مکتوب سیزدهم در تحقیق ختلفی نسبت صفات ایزد چنانچه  
 بسم الله الرحمن الرحیم از مقدمین شکر الله تعالی بسم در صفات  
 باذلت او تکلم اجمالیه لایمور و لا غیره واقع است ظاهر ادراک سائل  
 که از فیت و غیرت می پرسید زیرا که اطلاق عینیت و غیرت نسبت  
 متعالیه کوره از شریع واقع نشد و این مرد و کلام از مراتب مفهوم  
 هر که محدث است ذات و صفات و کمال تقدیر و یکسانی موجود در صفات  
 بعلم حادث فی تعلیم او بعلم قدیم از کمال بی ادبی باشد سبحان ربک  
 رب العزت عما یصفون و به نفی عینیت و غیرت نه یکسانی محض ایمان  
 هر چه لازم دایمی بود حتی که نفس مفهوم یکسانی نیز معدوم باشد و بجای  
 توجه مفهوم بی کیفی بعلم با ابد حاضر باشد بلکه بوجهی که چون در موقن  
 خود غور رسی نماید از حصول خفی ملک اخفی مراتب تعین را متغایب  
 اگر چه باقرن این صفات موقوف است بر کمال خلوص محبت که بی وصول کمال  
 ولایت حاصل الحاضر تصور نیست حضرات مجتهدین از جرات بقیاست  
 اجتماعیه سوای ایمان به یکسانی محض در بیجا ازین و حضرات انبیاء علیهم  
 والسلام لا حصی ثنار علیک انت که نسبت علی نفسک کوایان



زیرا که هرگاه نفس قیاس احتمال خطا و صواب داشته باشد و غرض ما  
 تجرد ایمان و یقینی تعلیم او تعالی حاصل آید و متابعت آنرا که می  
 و یخیزد که امد نفس بر کمال میسر گردد و تحقیق نفس لامری جلوه نماید پس  
 باینچنین امر متحمل خطا و صواب در شناود مدح جناب نفس در اوارا از ظهور تا  
 متحمل خطا و صواب کشیدن درجات نمودن از نشان مجتهد عالیشان  
 بقیه نکات بعد باشد زیرا که در مرتبه که یقین است و یقین و کمال نباید در  
 که آنچه از ظن و قیاس پیدا و تصور شود از قبیل مخلوقات است مگر مایه  
 معاملات که غرض ما در سایل معاملات مجرد اجمال بی تفصیل حاصل  
 و معامده و شرح در اکثر عمل معطل میباشد حال آنکه معامله معاملات در مرتبه  
 تقیه و غیره است و با جهاد و مناسب العرف چون این کلام اجمالی سلف  
 بهتأخرین قدس تعالی سرانجام رسیده با وجود کمال علم بر تحقیق مذکور معذور  
 و تقدیر تعالی در دوازه تفصیل را واگشودند من وجه لا هو من وجه  
 لا غیره بیان فرمودند و مراد از آن هر دو وجه این مقرر نمودند که صفات  
 او تعالی را بدو ذات احدی انفعاک و شاید اختیارات اینان باین  
 طریقی را با وجود علم بر تحقیق مذکور سلف شکرت تعالی سبب و حاصل

استفنا که ان بایان بکیفی بران مراتب قدس الله تعالی برمی دفع نریغ  
باطنی کسانی از است که در علم ایشان از کمال احوال و مقامات <sup>تخصیص</sup>  
میشد باشد که بسبب تفصیل تشقی باطن ایشان کردن اما نزدیک  
دانش کامل مقرر است که هر چند شغقتا هم برست این تحقیق قیاسی  
بجانب مقصد و در الوداد از قیاس است اختیار کرده باشند اما این تحقیق  
ایشان در همین تمقیاس بر وجه معتبر نیست زیرا که از ایشان  
مجتهد بعد است پس علماء دین متین که داران مجتهدین عظام اند از آن  
وجه استفسار نمایند که اختیار ایشان متابعت این امر قیاسی آن  
اعزّه مجتهدین بی تحقیق مذکور محض تقلید نخواهد بود زیرا که در نظر کامل شیایان  
تقلید اولی متابعت کلمه عامه سلف است که خطا را در اینجا کنی نمی باشد  
پوشیده فاء که اصوله قوی بر اطلاق لفظ زاید در نسبت صفات باشد  
بر وجه تحقیق حضرات متاخرین شکر الله تعالی سعیدم دارد میشوند اول آنکه  
در اطلاق لفظ زاید غیرت خفی مستقر است و در اختیار غیرت اگر چه  
خفی باشد مخالفت با کلمه عامه سلف شکر الله تعالی سعیدم میباشد دوم  
آنکه لفظی انشاک واقع شده و زاید و زید علیه و شئی از پس عدم



انفعالت میان خود بخشی با یکدیگر و لایست بر نهادن با انفعال و بی عملی  
 فعالی است و من و الملک سیدم انکه زاید بر وجود در خارج قابل انفعالت است  
 اما در مرتبه فهم من که تحقیق علوم ما منصرف در غیرت است قابل انفعالت  
 است پس مثل اصغرت حج و حیات و علم و قدرت اگر فایده است و فایده  
 اویند اگر زاید بر ذات کیم از روی نظر از این منکر که ذات نیست و  
 هر چه نشان باشد یعنی نمود نشود و مگر بعد صفات مذکور و صبحان ربک  
 رب الغزاة عما یصلون چهارم انکه زاید بر مرتبه علیم و در وجود بر براند  
 یا یکی از دیگری فانی و غالب اگر برابر از شرکت لازم و طبیعت یکی بدیگر متعلق  
 و انفعالت یکی از دیگری و این نقصان مذکری کی خالی انکه طبیعت صفات ذات  
 مقرر این است در انفعالت ذات از صفات نقصان اول و حدیث  
 مشهور اگر یکی از دیگری غالب است عند غالب از متلوب و استکمال مغلوب  
 از حال متعلق با وجود انکه مقرر این است که استغنا صفات ذات  
 و استکمال ذات از صفات غیر معقول و اگر بر عکس کیم نیز مقرر این  
 است که ذات اول با وجود به صفت وجود و حتی بصفت حیات و علیم  
 بصفت علم است که زاید از ذات این بر ذات است پس نگاه ذات

موجود حتی و علم چو وجود حیات و علم نباشد استغناء ذات بجهت  
 و استکمال صفات از ذات بجهت تصور کردیم بلکه مقرر اینست  
 که ذات بخود قایم و صفات بوی قایم و موجود زیرا که اگر ذات بصفت قایم  
 باشد قیام متبوع بتابع لازم آید و این از دو نوع خالی نیست ذات  
 بخود قایم را منحصراً هو کامل ازلی دانیم یا نه اگر دانیم پس چنانکه او را قایم بخود  
 دانیم چنانکه مقرر اینست نه بصفت زیرا که قیام هست بجهت موجود بدانیم  
 نه بصفت زیرا که وجود هست چنانکه ذات خوانیم نه بصفت زیرا که حیات است الی غیر  
 و این نیز خلاف مقرر اینست زیرا که ذات را قایم بذاته خوانند نه بصفت بلکه  
 موجود حتی و علم غیر از ذات و اگر این خلاف مقرر مسلم داریم یعنی ذات بذاته موجود حتی و علم  
 دانیم نه وجود و حیات و علم چنانکه بخود قایم دانیم نه بصفت نیز تحقیق و ثبوت صفات  
 را بدقیقت حاصل میشود و ثبوت صفات و اگر مقرر اینست مسلم داریم یعنی  
 ذات را قایم بخود دانیم و موجود حتی و وجود حیات مثلاً نیز اشکالین میشوند اول آنکه  
 این که قایم بذات دانیم و موجود حتی و وجود حیات و تفویض چیست دوم آنکه اطلاق  
 قایم اگر چه بذاته گویند بی صفت قیام لزوماً تحقق نشود و اگر چه استلزاماً باشد  
 زیرا که هم صفاتی هست و ثبوت اسم صفاتی بی صفتی که مصدر است نشاء



و معامله برعکس در چه لازم آید که ذات قایم باشد بصفت قیام که باید  
 بر ذات و نفوس جمیع صفات بصفت قیام و نفس قیام در قیام  
 خود تابع دیگری نباشد الا بخود قایم بود حال آنکه این نیز خلاف ضابطه<sup>ایشان</sup>  
 است فافهم یا اهل الفهم که ذات بخود قایم را من حیث هو کامل از  
 بدانیم در جمیع ظل غیر محود و غیر مقبول است و قیام بخود متحقق شدنی نی  
 اگر گویند اطلاق زاید من حیث تفهیم است که در مرتبه تفهیم مفهوم ذات  
 دیگر است و مفهوم صفات دیگر نیست تحقیق نفس الاری پنج گفتند  
 حال آنکه بحث ما در مرتبه وجوب است که قدیم و ازلی و مقدم است بر مفهوم  
 و تفهیم و ایمان را سر و ار است داین هر دو مرتبه مخلوقه او نید تکا و الله خلقکم  
 و ما تعلمون و لابق نفی و تغیر پذیر مطلق کل من علیها فان و بقی وجه  
 و یک ذوالجلال و الاکرام و چیزی که لابق نفی و تغیر پذیر مطلق باشد مراتب  
 و وجوبی را با آن جستن از انصاف دور باشد و خبر تصورات شستی هر  
 بنفر اید پس تحقیق مجتهدین سلف عظام را که قولی جاوید سلف را  
 بلفظ زاید تفصیل میکنند در همین یک مرتبه حصر کردن بحسب معنی مذکور بد  
 کمال باشد زیرا که قصد مجتهدین سلف اظهار تحقیق حقیقی مرتبه وجوب

کلمه جامه شکر بکمال میبونی جناب الو تعالی از جهت هر است خلق باشد  
 تا از حقیقت ایمان هر مقدار و محقق تعلیم او تحقیقا بهره و در باشد  
 و ازین تحقیق خیالی و تفهیمی مسیح قوی دست نهد و ازین عبارت قوی  
 مطلق فهم فهم کنی زیرا که تا فهم نکند متغیر و عبارت که انتم بکنی فهم مل  
 و در آن مطلوب است چرا که تا زمانی که راست یقین را نقوش احوال  
 پاک نمیشود معلوم معلوم الکلیف یا مجهول الکلیف رخا نه یقین مستقر محقق  
 می باشد اگر چه معلوم می باشد نفس معلوم غیر معلوم است بلکه آن معلوم  
 و اختیار یافتن برین نقصان بعد وصول یقین است و چون از مرتبه  
 تفهیم و مفهوم الو تعالی و از الوداد باشد و تحقیق این قول مفصل ازین تحقیق  
 حقیقی ظاهر نشود آن بهتر که بایمان بکنی محض در نسبت صفات با ذات  
 او تعالی بتا بعد کلمه جامه شکر الله تعالی سعیم مومن بشیم و اطلاق بدین  
 بحسب آن عزیزان هموسایل مختلفه است و می قول مجتهدین و انیم  
 و تحقیق او با وسایم و کلمه جامه را معمول خود سازیم که هیچ عمل مشابه اینها  
 نیست زیرا که کمال بقدر و عظمت الو تعالی است که با وجود قابلیت  
 لا یشاء و ذاتی که سبب صفات از نسبت و صفات بکنی محقق



که نسبت یک کیف به بی کیف و بی کیفی است نسبت نیست و نیست  
 بلکه مفهوم نیست و غیرت از مخلوقات او است نه از صفات عظمی  
 سبحان یک رب الغرر عما یصفون و سلام علی المرسلین و الحمد لله  
 رب العالمین مکتوب چهارم در تحقیق قابلیت صفات با صفات  
 بعد سلام آنکه چون در نسبت ذات با صفات تحقیق نمودیم که لا یموت و لا ینام و لا یندر  
 یعنی نسبت یک کیف که ذات است به یک کیف که صفات است نه به یک کیفی است و نیست  
 و غیرت از قید کفایات پس در خود ذات و صفات باید یکدیگر اطلاق غیرت  
 و نیست منع ادم جنین وجود قابلیت صفات ذات با صفات نسبت نیست  
 است چرا که قابلیت صفات نیز یک کیف است و آنچه ظاهر در مرتبه است  
 ظهور کمالاتی قابلیت صفات است نه نفس کمالات که کمالات  
 صفات نیست غیب الغیب معنی آنکه قبل از مرتبه ظهور در خارج و بعد از  
 ظهور و این گفتن که صفات یکس کمالات ظهور پذیرفته این صفات  
 حضرت حی و قیوم مکتوب پنجم در بیان صفات سلیمه الحمد لله اولاً و ثانیاً  
 که در غیر صفات شایان حافظ کامل و فاعل و محسوس از خود و مطلق  
 آن صفات در صرح انجانی که در تحقیق صفات سلیمه جانب مکتوب

مرقوم فرموده بودید که بعضی از صفات سلبیه سلب صفت است  
نه ثبوت صفت مثلاً در لم یلد نفی صفت تولد است نه ثبوت آن همچنین  
در یس کشف نفی مثل است نه ثبوت آن پس معلوم شد که در صفت سلبی  
سلب صفت ناقصه از آن جناب است نه ثبوت آن مگر آنکه بگویم که در  
ذات مقرر از نقصان شان و صفت ذاتی است که صفات ناقصه  
کنجایش در ذات پاک سید مرتضی آن شان و صفت صفت ثبوتیه است  
نه صفت سلبی پس قولین تطبیق باید داد باین طریق که قایل در صفت  
سلبیه ثبوت را باعتبار آن شان و صفت است که مانع نقصان است  
و قایل در صفت سلبیه را باعتبار آن صفت ناقصه که سلب است و این  
اگر اتفاق ملاقات افتاد بالمشافه توضیح واضح خواهد شد بکوشش بزرگ  
الحمد لله علی ما انعم خدا کثیر الخیر ما شرف الاخوان و بر خوردار کامل خوردان  
بعید سلام مطالعه نماید بود در قیمة شفقانه فرخنده و دارودی است  
بود که غریبی سوال معیار غامض نماید از مطالعہ آن اردو حاصل شد بخواه  
شعار افقیر این مرد و اختلاف در بین تحقیق بحدت حاجی صاحب سلطانیه  
قد امس سیره ظاهر کرده بود از عبارت لطایف سه تعجب نموده فرمودند که آنچه

وصف

در تحقیق اطلاق اسم غیب الغیب بر مرتبه صفات کماله صفا



سنگات است همین است و این را باید دید بار چه نمودند تا اگر از غزوان  
 دیگر هم تا حال هیچ تحقیق و تحقیق ظاهر نشود و درینو لا بما طرعا جز در تحقیق و علم  
 تحقیق هستند که مرتبه ذات و صفات و مزیجات را و نشان اندیشان  
 اول گشت که ترا تحقیقا بحسب این نشان ظاهر که مرتبه ذات و صفات ظاهرا  
 بظاهریت خود بغیب می در مرتبه مزیجات درین نشان در مرتبه خدا و اندراج  
 محض و قهار آنها متصفی سمیت آنها بغیب و نشان دوم حاجت این  
 اعرف فخلقت الخلق لا عرت بحسب این نشان دوم ظاهر که مراتب مزیجات  
 بلباس ظهورات خود درین نشان ظاهر و بظاهریت خود مناسب با هم  
 غیب و مرتبه ذات و صفات به اطلاق محض درین مرتبه بواسطت مزیجات  
 بود و بیشتر معنی ذات و صفات درین نشان نسبت که بغیب می باشد  
 چون ازین تحقیق در نشان ظاهر شد که قولین شریفین را جتین اند یعنی حضرت  
 بزرگوار کلان قدس ابد سره بوحسب این اول اطلاق غیب بر ذات و صفات  
 و اطلاق غیب بر مزیجات فرموده اند و حضرت محمد شریف جوید  
 چون تابع اند و متبوع ایشان حضرت قدس سره تعادلت اطلاق غیب  
 الغیب بر ذات و صفات و مزیجات بحسب این نشان ثانی که مرتبه ظهور است بیان نمودند

لاچار تحقیق نشان ثانی که تابع است مرشان اول را بنظر مراتب ظهور و مخفی است  
خاص مرتبه جان فرمودند و اطلاق غیبیات ملومات و اطلاق غیبیات بر مرتبه ذات  
انسانیت شد دیگر آنکه چون مرادات انسانی در نظر مرادات واحد حقیقی است  
لاچار نبود غیب است انسانی بر جمیع لطایف از جهت منظر خود که متبوع جمیع مراتب  
مستفاد مرادات است متحقق فرمودند و آنچه فرمودند که اما غیب منظر علم حضوری و غیب  
منظر حضور علم و نفس حقیقت مرادات ربانی با وجود ان همه در مرتبه عرف حضور  
وجود است یا بمعنی که چون تحقیق ایشان بمعنی عروج از طوط ثانی است لاچار  
عروج از مرتبه حصول که نفس ظهور است از مرتبه ملومات که بغیب در ایشان است  
شروع شود در ایشان و چون عروج از مرتبه علم حصول حاصل شد علم حضوری  
و حصول ملومات در آن ممکن است و متحقق و چون ازین مرتبه ترقی واقع شد و در  
مستفاد مرادات حضور علم ظهور منظر این حضور علم مرتبه صفات غیب  
در ایشان از جهت اصطلاح این است متحقق و چون بفضل او تا از مرتبه عروج  
و حصول ذات جامع الکمالات بفضل او تا کثرت حضور حضوری علم حضور  
علم نصیب عارف که منافق هم این نام منظر نیست که مخلوق باشد لابل چون حصول  
غیب غیب ظهور خواهد فرمود و اصل را نتیجه خواهد بخشید سبحان تعالی عبارت  
علم ضرور لاچار علم حضوری در مرتبه غیب و حضور علم در مرتبه غیب غیب

علم در مرتبه غیب علم حضوری در مرتبه غیب که ملومات ذات و طوط که در علم حضوری



معقل لطایف است مریح ظاهرت که بیان این از ترسانی است  
 از نیکی داخل است بر ظهور ثانی و ظهور ثانی تابع شان ثانی است لهذا مذکور است  
 بصفات را بغیب کسی نمودن مناسب تر معبر کنی خود را کار این  
 اگر اتفاق محبت می افتد آنچه زمایده مانده با الشفا گفته خواهد شد ان شاء الله  
 بعدایاد دارند و از یاد حق غافل نباشند که توبه میفهمیم و تحقیق احاطه ذاتیه  
 الحمد لله می دانند او ماکت الهندی لولا ان هدانا الله لهدونا الحق  
 ان خود با الله من شیطان الرجیم الا انی بکل شیء محیط آیتیه کریمه است حضرت علامه ظاهر  
 شکر الله تعالی سعیدم احاطه او تعالی را با احاطه علمی ازین آیه تعبیر و تاویل می کند و آیه  
 فذا احاط بکل شیء علمای مفسرین آیه کریمه مرقوم الصدقی فهمند و حضرت صوفیه  
 رحمهم الله سبحانه از آیه اول احاطه ذاتی بیان میکند و از آیه ثانی احاطه علمی  
 میباید و چون نظر ذهنی کرده میشود قول با احاطه علمی درست بی شبهه میباشد  
 و قول با احاطه ذاتی موهم حسیت و ظرفیت میکرد و تحقیق این میان فرمایند  
 تا حقیقت قولین بر مصلحت تفصیل جلوه گردد و بر عزیز من این عاجز را چه یار  
 که در تفصیل اقوال اکابران دین بیان کشاید اما چون سایل را از جواب  
 نیست حکم و آتایل فلا متبره موافق فهم ضعیف خویش آنچه از نور افتاد

علم حضرات موفیه قیاس سر نموده منور میگردانند و در فهم حضرت علی علیه السلام  
 انچه نیست و گفته ما مردم را به قدرت که در آن سخن کنیم اما چون با سائلان میرویم  
 قریب یکدیگر میمانیم که از جانب حضرات موفیه بحث میان واقع  
 شود دست است پس از آنکه خبری گفته شود اما اول انچه نقصان در سوال  
 سائل است میان ما بعد تحقیق عقیده یعنی هرگاه سائل حق سبحانه و تعالی را  
 از جبهه پاک و منور میفهمد و تعلیم با عاقله ذاتی که از میراثه بود است از جانب  
 قدسی سبحانه میبندد تا غیر توحید جمیع است درین راه که با پیداری اگر مردم  
 و گفت قولی نمیگویند اما بوقت امتحان باطن ایشان موت بعقیده  
 محبت پیدا میشود و تعالی عرض کند که ای محبت را از او است که نفی اعطای ذات  
 در جبهه لا با رجوع با عاقله علمی نمایند زیرا که در موت اعطای ذاتی از جانب  
 عقیده ایشان طرفیت ذات و مفرد نیست شایسته نبوت میپوشد و چرا که  
 از اعطای جسمانی این حقیقت متصور نیست چون اهل سنت و جماعت نفی  
 جسم من جمیع حیثیات تقدیری حدودی از جهات او نمیکند  
 و این هدایت اول و ثانی در کلام او تعالی فهمند چگونه و هم حقیقت و طرفیت  
 لا یطردونیت که فاعله میباید است و پدید میآید و چون سائلان



سبب از الطاف و تسبیح و صفت الملیف و تابع اعتقاد دارد پس  
 چنانچه قایل بودن با عاقل نفسی الملیف و تسبیح که ذات است توهم نیست  
 و غرض منطوقیت بر اینست که توهم در مرتبه لطیف و تابع که صفت است  
 می قایل بودن با عاقل باید که غالب تر باشد پس سبب این توهم چه  
 ذاتی و چه عاقل صفاتی هر دو موقوف باید باشد و حال آنکه چنین نیست  
 لکن اول و ثبوت ثانی می نماید این ترجیح با مرجع است و نیز چون می  
 فهمد که ذات الهی تعالی قائم بذاته است و صفات تمام بذات قائم  
 و قیام صفات بذات غیر از عاقل ذات است پس صفات را پس چرا  
 نظر بعقیده خود نمی کنند که خوب است عقیده با عاقل صفات بسیار غیر  
 از عاقل ذات است پس در اشیا را زیرا که عاقل عاقل محیط او است البته در  
 چون می فهمد که بوجهی من الوجوه صفات از ذات متفککند پس تعلق  
 صفات را با نفسی گفتن و تعلق ذات از آن کردن غیر از عقیده انشکاک  
 صفات است از ذات و نیز حق می فهمد که صفات ابد اند بذات  
 پس ذات پس چنانچه علم ذاتی را از اید فهمیده قایل با عاقل او شده  
 چه پیشتر که قایل با عاقل ذاتی را نمی شوند زیرا که چنانچه علم صفتی از صفات

و آنست احاطه نیز معنی از صفات اسماء الهه هر کادسایل از دقایق  
 در مورد سوال نیز باشد از جناب احاطه او تقاضا که در در تراشش دینی است  
 چه دنیا بدالعرضه مبارک اغتفر کنیم و گوئیم که احاطه بر قسم است صوری  
 و معنی حقیقی احاطه صوری خاصه و لایق مرتب مخلوقات از ادنی  
 تا اعلی و درین احاطه ظرفیت و مفردیت علی و یا خفی متحقق اگر چه  
 بعضی خارج محمول باشد و احاطه معنوی احاطه صفات حقیقی است نظراً  
 بر اشیا از صفات ذاتی و چه فعلی که جمیع مراتب ممکنات را از ازل  
 تا ابد تصرفات نماید خود را تعلق بحال دارند جناب صفات قدرت که تصرفات  
 معانی قدیه با جمیع اشیا تعلق بر کمال دارد که الک صفة العلم والاراد  
 و غیر ذلک من الصفات و احاطه حقیقی خاصه ذات پاک الهی است  
 و احاطه حقیقی این است که بر مراتب و چه صفات و کمالات و چه در  
 امکان از جوهر و جسم عرض از ظاهر و باطن قلیل و کثیر قیام و وجود  
 از ذات اسماء دارند و غیر ذات او تقاضا با این حقیقت حقیقی استعیاب  
 همه بر مری متحقق تو الحمد لله علی ذلک بفضل خویش از حقیقت حقیقی  
 احاطه مطلق حسب و ازین تحقیق توهمات جسمیت و ظرفیت فرو نشست



و آنچه می بایست بر صحت اعتقاد جلوه کرده باشد باید فهمید که توقف علمای طوایف  
 شکر الله تعالی بعبودیت و اعطای نعماتی منزه از نفی اعطای مفهومی صورتی  
 عوام است غیر از نفی اعطای حقیقی زیرا که نبوت این اعطای ایمان محض  
 است ذلک فضل الله یؤتی من یشاء و الله ذو الفضل العظیم مکتوب  
 تیرم در تحقیق بعضی عقاید شرعیة اعتقادیه الحمد لله فی اخرجنی من  
 ظلمات الکفر و ادخلنی فی دار الایمان بالنصر و الطفر فسمان من یحیی  
 الاموات و یوصلهم فی درجات اللالیات فهو المنزه عن الاتحاد و الحلول  
 فی الملوکات بالذات و الصفات و ان کان جمیع ما سواه عین ظهور  
 الحسن الکیالات و الیاتیات سبحان من حیث عن عبود العاقلین و جعل  
 الحاضرن فی عین حضوره البتین یوزو در قیام خلاص شجون از ان  
 نسبت لی کین در حقیقت و خاطرتش به باب اسرار طالین راسد که بد  
 آنچه مرقوم بود که جواب مفصل مرقوم نمایند ان شاء الله سبحانه هر سید که در  
 بیان می نمایم بغیر تمام سمنوعه فریاد که هر قیاسی را توحید و نسبت  
 معیت و اقربیت حق سبحانه با خلق بعد مجاهدات بسیار و مجتهدی  
 بی شمار است اما بحکم و امثال یل فلا تنهرا آنچه که عبارت حمل آن میتوان کرد

تحت قدمی آرام شاید که نافع باشد اول آنکه آنچه مرقوم بود که بعضی مردم میکنند  
 که اگر عالم را غیر حق تعالی گویم مخلوق یا با خالق چه لازم آید مستقفاً این توهم از عدم  
 رسیدگی است بحقیقت آنکه سمانه که مبالغه است و حقیقت مخلوقات که مبالغه  
 اویند اگر اطلاع بر هر دو حقیقت مذکوره میخوانند مثال صورت تنجید خود را دلیل  
 این غایب سازند و صورت تنجید خود را بعد از آن در مرتبه تنجید غور نمایند و بمانند  
 که بنابر صورت مجعوله تنجید از مرتبه تا با جمیع عرصه و مکان که ظرف محل تحقق  
 صورت است در مرتبه و نیم محقق است و مبالغه این صورت تنجید که شخص است  
 موجود خارجیت است پس با وجود غیرت صریح و احاطه و محبت آن شخص  
 با صورت اتحاد و حلول در صورت لزوم حد با دگرزه و میر است چرا که  
 در مرتبه و بی را با مرتبه حقیقی خارجی جنسیت نیست قریه باشد یا بعید و این  
 امور مذکوره بی جنسیت قریه یا بعید منتهی میشوند کمالاً یعنی علی الساقط <sup>التمثال</sup>  
 غریز من چون تحقق حدود در میان دستی مثبت مکان هر دو ظرفیت  
 بعین نادان که با وجود ایمان بر لامکانی آنکه سمانه احتمال حد پیدا  
 آورد و با خود این که هر حادث صریح ضد قدیم و جمیع اضداد غیر یکدیگر حادث  
 را از اطلاق غیر قدیم توقف نماید پس محقق شد که در نظر دانایان مخلوق



غیر خالق و متحقق حدود باطلاق غیریت در میان خالق و مخلوق غیر معقول  
 و آنچه نوشته بودیم که اگر گفته شود که هر یک معلومات الهی حل شده موجود شده  
 لازم آید که اشیا حقایق ایشان شیء واحد باشند و آن غیر جائز که حقایق  
 اشیا را آنحضرت متصفه قدس سران هم معلومات الهی حل شده و موجودند  
 سعادت بسیار متصفه صفا و تکلف را میگویند که تکلف حال صوفی  
 بر خود کرد و اینک سید محمد عابدی است حضرات صوفیه باید گفت متصفه  
 تا کلام ایشان محل اعتماد باشد و اینست که تحقیق قول صوفیه عظام  
 در معرفت معلومات بسیار اذق است چه اگر گویم که همان معلومات <sup>موجودند</sup>  
 اند لازم آید که اشیا و حقایق ایشان شیء واحد باشد و اگر گویم که موجود غیر معلوم  
 است این خالی از دو حال نیست یا آنکه گویم که معلوم دیگر بود و موجود غیر  
 نشد پس آید که آنچه موجود شده معلوم حق باشد و این نقصان علم است که معلوم  
 دیگر باشد و موجود در دست خود غیر معلوم باشد یا آنکه گویم که معلوم در علم بود  
 و آنچه موجود شده در مثال اینست درینولا وجود مثالی در علم او بجا  
 لازم آید و این صفات مخلوقات است پس تحقیق این است که هر شیء موجود  
 مخلوق را با صفات سبحانی و دو نوع تعلقی است با صفات ذاتیه چنانچه قدرت

مختل

تکلیف

و علم و ارادت و باین تعلق هر شئی بر مقدار معلوم و مراد حق است از لایق  
 این صفات عالیله هر شئی قبل موجودیت اشیا و بعد آن متساوی است  
 بی کمی و زیادتی و بی تقدیم و تاخیر اگر کمی و زیادتی است یا تقدیم و تاخیر  
 است نسبت شئی مذکور است نسبت قدرت و علم الهی سبحانه تعالی عن  
 ذلک و لی حصول وجود مثالی هر شئی در علم ملک بعلم حضوری هر شئی را  
 با جمیع وجوه و اعتبار است و در مرتبه که شدنی است با جمیع مراتب زمان  
 و مکان از لا علم بر حق است الی الابد و هر شئی بعینه معلوم است نسبت حصول  
 اینها که هنوز علم بعضی ازین مراد داشته اند عاقلان و کلاً صور و حصول را در علم  
 او نگاشته اند بلکه معلوم او بعینه همون شئی است قبل الموجودیت  
 و بعد از ذلک من المعارف الغریبه التي افادها الله سبحانه علی قلب  
 صاحب الطریقه الحسنیه فی الطریقه النقیبیه و تعلیمی است باصفا  
 فعلیه خیاجه حاقبیت و رازقیت و هر شئی بعینه مخلوق و مرزوق و حادث  
 باین تعلق پس هر شئی من حیث تعلق صفات فعلیه مخلوق و موجود  
 و حادث است آنکه معلوم شئی دیگر است و موجود شئی دیگر این متنازع صریح است  
 بر محقق شد که همین زید معلوم است و همین زید موجوده غیر زید و آنکه



مرقوم بود که لازم آید که حقیقت شئی عین شئی باشد نه تفصیلاً اینوقت با  
 که بگویم که المعلوم معلوم چنانچه گفته شود حیوان الناطق حیوان ناطق  
 بلکه میگویم که هذا الموجود هو معلوم لا غیره وکما یقال هذا الانسان هو  
 حیوان ناطق فلیس الانسان الا حیوان الناطق پس حقیقت ان شئی  
 درست آمد پس فرق در حمل عبارت است نه در نفس شئی و حقیقت بمعنی  
 پس نمی خورد زیرا که این است و آنکه مرقوم بود که حضرات متصفوه مخلوقا  
 از مراتب واحدیت فرموده اند در خالق و مخلوق محض تعالی را بسی نورانتر  
 اند چنانچه زواله و باران و الا لکن خیر است شفعاً اگر مخلوقات را از مرتبه  
 واحدیت با معنی گویم که نزدی از اجزای مرتبه واحدیت است این  
 خطا محض است نه زیرا که واحدیت مرتبه صفات مرتبه صفات مرتبه  
 انبیا و بعضی و هیچ یکی از مصوفیه قایل به تخری و تبغیض آن مرتبه نیست  
 از یکی از مصوفات انجمن گفتن در مرتبه حراکه و قبول او در مرتبه  
 طلسم است و حسب قیل از خطا محفوفه و اینکه مثال زواله و باران میگویند برادران  
 خود را نیست لغو و باطله مینمایند بلکه مثال من بعض النجومه برای تحقیق و  
 بخشی از ظهور مطلق صفات فرموده چنانچه زواله صریح ظهور مطلق است

اما قطع نظر از رتبه جبرئیت و الا اگر محض تغایر اسمی بگویند و  
 حقیقت متحد بخواهند یعنی یافتند یافتند صوفی اهل صفات  
 بلکه درک منقوص اهل نبوت است ربنا استنا من لدنک رحمة  
 و بی لئامن امر نازند ادیکر آنکه یک تخته تخت پوش پلید باشد  
 باید دید اگر تختها را با یکدیگر نایبها پیوسته اند که پاک یک تخته شود  
 حکم تخته واحد دارد نماز بر تمام جائز نیست خواه جایی پلید نازند خواه  
 پاک و اگر تختها را با چوب یک تخته تخت جایی باشد باینجهای می پیوندند  
 و بوسیدن آن چوب نسبت به پوستکی به تختهاست با یکدیگر و تختها را  
 بوسیدن آن جد نیست و بنوعی نماز بر تخته پاک جایز است جواب سوال  
 در تخته دراز که یک طرف او پلید باشد نیز درین حاصل شد و جاذب حکم  
 تخته نماز در روی نیز در گوش پاک نازد درست نیست اگر معتقدی  
 از رکن امام خبر یافت بعد جزا کرمانند لاحق آن که گمان بر قعود  
 ادا کرده با امام رسید درست است و اگر رکنی در میان گذاشته باشد  
 پوست درست نیست مگر غیر مگر خاک خود گرفتن جائز نیست لفظاً  
 لفظه نیز دارد و تعریف معیار آن کند اگر زن حیضه قبل از عادت پاک

ما یک را حرام بر یک  
 ای در پیش از او نیست



باشد رفته و نماز بعد طهارت ادا نماید اما نزد یک شوهر نزد الف  
 و در آن که در مثل تملوای نویسد چنان معلوم است که برای فرق  
 در میان صیغه جمع و مفرد است که بعضی صیغه مفرد در صورت جمع  
 می آیند در جای که لا باشد وقف ناکردن ضرورت است و بعضی قرائ  
 که در بعضی موضع که در وقف کردن بهتر است وقف نمی کنند پس از بعض  
 صحابه و تواتر رسیده که تمام قرآن بر وقف خوانده اند و در سوره فتح در آوا  
 در حاشیه می نویسد که وقت البی می اند علیه و سلم در بانگی وقف کردن  
 غده نیست بزرگان حالت عدم ماندگی را می منظور داشته اند و گفته اند  
 اگر چه تمام نکرده اند اما لغرض کلیه این است که هر که دانا از معانی در ترکیب  
 الفاظ است اگر تفاوت الفاظ را منظور داشته باشد بر و چندان  
 ضرورت نیست که را بیک تعلیم بگویم نشود در عایت وقف ضرورت نیست  
 و این سبایل و وقف و بعضی سبایل دیگر که در فهم نیاید موقوف بر حصول  
 صحبت دائمی در جمیع کلمات است و بعضی خلیفاتی مکتوب نیز در جمیع در جواب  
 در تحقیق حقیقت کلام الله بهو المتکلم ملا تعدد و محاسب  
 بالعلم الواحد الحقیقی فی الازل و ظهور کلامیه علی المظاهرین بالفاظ

متعدده فی مرتبه یکدوش کمال الکرم والفضل لطیفه انیمه نرف از  
 دوستان بهر از انرف مجان بر نور در اوقات شرف مدد داشت  
 در حقیقت امور معلوم مطلع حست چون خند مکتوب آن عزیز غریب شمل بر تو  
 عقاید نرف بچشم از یاد آن عقیده که میان عزیزان درین اوقات ایستادی  
 داشت در حال آن کلماتی کشیدند و بفضل او کلمات مفلا واضح گشته و در درج  
 کتابت آمد و بالغیر نرف شده میشود امید است که این نیز از خدمتکاری  
 مومنان باشد با مریضی قدیم چون بقرایه است و جماعت است که خوشی  
 در ازل لازم است کلام لغت خود متکلم است بی بعد و و تجزی زیرا که تعدد  
 از حروف و الفاظ پیدا شود و این هر دو در این مرتبه عالی کلماتی ندارند  
 و چگونه کلمات اینها بود که او کلمات متکلم کلام لغت است خیالی  
 است و تعدد در حروف خاصه مرتبه خیالی است و کلمات است و تعدد  
 و انجمن است الکمال و چون را که از افهام تحقیق است یعنی در شمار بود و چند  
 وجه یکی که هرگاه او کلمات در ازل متکلم بود و هیچ شئی غیر او با او نبود و کان  
 و لم یکن مع شئی پس ظهور کلام او کلماتی مخاطب واقع شود و کلام بمخاطب  
 از مرتبه مرفوعه بمنزله لغت و در کلماتی مخاطب است اثبات نایم را طبع است که کلام



مستحق برای تفهیم و فهم معانی است و چون اولیاً بعلم ازلی خویش مدرك  
 جمیع مراتب و جمیع امکانات است لیکن کم و کاست پس آنچه از کلام مدرك خواهد بود  
 از دو خبر عالی نیست زیاده بر معلوم یا عین معلوم در اول نقصان علم  
 و در ثانی تحصیل حاصل و دیگر آنکه آنچه در اینجا ظاهر و پدید است و باین <sup>بقرائت</sup>  
 آن شریف می بخویم متعدد و متکثر است و عقیده شرعی است که کلام  
 خدای تعالی مقوله است بر زبانهای ما و محفوظ است و زود لهیا و امکنه  
 در کتابها و یا مکتوب است و در کتابها و یا آنچه بین الدفین است و آن  
 است کلام او و حال آنکه درین مراتب مقوله شرعی را آنچه تحقیق و بدست متعدد  
 و تخریجی است پس کلام مطلق ازلی این مراتب کوزه دانیم پس مقوله <sup>محفوظ</sup>  
 است این چه خوانیم چه اینها را مخلوق و غیر کلام دانیم از کلام او و کلام خود  
 بشیم این خلاف مقوله واجب است این صفت معنی طویل کار خود در سر کلام این  
 عاجز چنان ظاهر است که اولیاً از لا یأخوذ و در صف و حامد ذات قدیم است  
 با جمیع حامد و او نیست بل وحدت حقیقی باطلاق صرف نفسی بحروف و صوت  
 با درک مطلق نورانی خیا که تا مدیون صفتی از صفات و هر اسمی از اسماء  
 از آن خیا قدس معنی و وصفی است از نفس ذات بر ذات قابلیت

از قابلیت لایمات بل ذات او تبار خود را امح و انج است و علا  
تساو و با وجود بیغاتی و بی پیمایی این مراتب از تعدد و مبر او منزله انداز  
بی کیفیت حقیقی همانست که با وجود کمالات لایمات تعدد و تجزیه در آنجا  
کنجایش نیست بلکه باشد سبحان الله کلام لایمات که در او صفت او است  
کافیست برای انقی تعدد و تجزیه چه هر چه متعدد و تجزیه است بلا شک نیست  
پذیرفت بلکه عدد در مرتبه خود منتهی است فاذا انتفى التباينات انتفى التعدد  
والتجزیه و چون امح دو صفت بی منکلم تحقق پذیرد پس او تعالی مستحق  
بسم منکلم و موصوف بصفه کلام باین حقیقت حقیقی و دوحده تحقیقی و احتیاج  
به هیچ فاعلی غیر از خود پس کلام او تعالی باین تحقیق کامله بلا تعدد و تجزیه در ازل الازل  
چنانکه کلامش بر وجود و ثابت باشد با چون صفه کلام از صفات ذاتیه است ظهور  
صفا ذاتیه فی المرتبه است قدما فی مرتبه الوجوب و حدوثا فی درجه الامکان  
باین ظهور و ذکره فوقانی صفه کلام در مرتبه اولی قدیمی و ازل است  
و باین ظهور او تعالی بسم ظاهر باشد و درین ظهور اول احتیاج به طلب  
غیر از خود و تحقیق ظهور ثانی چنین است که هر صفتی را از صفات و هر مدحی را از  
مدحها را و قابلیت مخفیة الغیب لایمات هستند و این قابلیت



مخفیة اقتضای ظهور زانی و موجودیت خارجی داشته اند باره تحقیق حکمت  
 باله تحقیق بر اوقات محققة ازلی و این اوقات نیز ظهور مقتضیات همان  
 قایمیات اند لا غیر تا بطور قایمیات مخفیة در سیر تبه ظهور ظاهر پیدا کنند و از  
 مدح و ثناء با جمیع قایمیات لایمها پر خویش که کمتر مخفی عبارت از است  
 از مرتبه غیب در مرتبه شهادت با طلاق بحث ظهور در مرتبه من حیث النفسانیة  
 اندماج در مرتبه عرفان تفصیلا جلوه گرفتن بقید اوصاف و تاسیخ نقوس قایمیا  
 چون اوقات ظهورشان با شرایط مقدوره در رسید بظهور فیض وجود حقیقی و  
 تعین اعتباری حدی از کتم عدم در مرتبه محسوسه بهیوی و نمودی رسید کرده  
 و بدین تقدیر نمودن عطا نمودند و همگی بنف ظهور نماز مدح جناب قدس  
 و معادله خفی و غیبی در مرتبه عرفان شهادت با تفصیلا ظهور نمود و در عین  
 شهود و ایمان تبه رذات و صفات کامله با طلاق بحث واقع مخفی است  
 زنده باقی السموات اینجا باید فهمید پس در مرتبه ذات کایمات بنف ظهور  
 مدح و وصفی است جناب قدس حقیقی را در کلام نیست ظهور کلام مطلق  
 او در مرتبه ثانی مدح حضرت عیسی علیه السلام علی بنی و علیه السلام  
 کلام از جناب قدس و این تبه با تقدیر کلمات ایند مشیت این عار و موضح این

معنی نویسی این کلام

اگر عانت بکوتوب سیم در تحقیق قول منظور حضرت پیر و سبک پروری فدک  
 کلام تراگ ستم هین حد است اما تویی ستم هین حد است این معنی  
 است پس این ظهور صفت الکلام در مرتبه ثانی حد و ثانی و تعبدی بود این  
 ظهور و تعالی سسی بام اظهار باشد و کلام واحد حقیقی در مرتبه یکم تحقیق بود  
 و مرتبه از ذرات کائنات طبع رکابلات کلام مطلق باشد و تحقیق مصدر  
 و این ظهور ثانی صفت الکلام بر دو نوع است عام و خاص در نوع عام هر چه  
 از مخلوقات است که در مرتبه جامع جامع در ظهور عام بود و جمعی است در مرتبه  
 اول و حاد علیه الصلوة والسلام در مرتبه خاص و عام بودن این درجه  
 با این معنی است که هر فردی از ذرات کائنات اگر چه ظهور کلام است از امر کون حمد  
 و ثنا است و تحقیق را نیست ظهور کماله لیکن هر چه دارد از افعال و اقوال  
 و غیر ذلک حیثیات تعبدی منسوب و مضاف در این مرتبه بسوی تعبد است  
 اگر کلام مخلوق است معنی بسوی مخلوق را اگر سمع و غیر ذلک نیز مطلق است  
 زیرا که در تخلیق اینها قلیل و کثیر و وسطه مخلوق واقع ملک و تخلیق اینها پس  
 است و ولایت ذاتی الی مخلوقه تا غیر مخلوق کرده اند و حفظ این خصوصیت  
 بر پروردی لازم بوده و نوع خاص که شمس و ماه و غیره است اللفظ و المعنی



لامنیث اللفظ والفاظ احادیث قدسی کو یا برزخی است میان دو نوع  
 عام و خاص و اکمل و اجمع در نوع خاص حضرت ذوقان است لا طیب الا  
 الا فی کتابت بین برین معاد الی است و حاصل درین مرتبه یا بمعنی است  
 که لفظاً و حقیقتاً منسوب بجای است و دال بر کلام مطلق حقیقی و صفتی  
 دیگر درین دلالت انتساب شکر کلمه با و ندارد و در سطح مخلوق من حیث  
 تصرف غیر از مظهریت فقط بر روی تصور نیست اگر چه بحیث اللفظ <sup>لفظ</sup>  
 باشد بلکه در عین تخلیق این الفاظ و حروف متبرکه که تخلیق و تخصیص  
 انتساب و دلالت ذاتی وی الی الله تعالی نموده اند و التزم حفظ <sup>این</sup>  
 خصوصیت بر همه مومنین فی جمیع الازمان مقرر فرموده پس این تحقیق  
 متحقق شد که در مظهریت ظهور قابلیت اندام خود کلام مطلق <sup>ماجیه</sup>  
 حقیقی با جمیع قابلیت خورشید که با اطلاق ظاهر و پدید است و  
 در عین سیدائی مقرر قاری و محفوظ حافظ و مکتوب و صحائف است  
 بی اعاطه و است قاری بی ادراک حفظ حافظ و بی اتصال حروف  
 و کاغذ بلکه محیط جمیع ذرات مظهریت به سبکی صرف و انچه در  
 و مخاطب است غیر ظهور قابلیت از ما جیه نیست و این را بر دیت ادعا

که روشن زاده در آخرت شدنی است و او تقارری ما خواهد بود و  
 احاطه و اوزاک قیاسی با دیگر که هیچ شبیهت و اضافت حقیقت  
 کلام بسوی او تقارر من حیث صفت ذاتی او است و انتساب الفاظ  
 و حروف بتعالی یا بنی اقدس من حیث اعلیٰ مرتبه مخلوقه او است و منظر  
 خاصه حقیقت کلام مطلق لا ذرا که این ابرسانی منظم که بر الواح و کلام  
 و غیر ذلک ثابت است شرکت هیچ مخلوقی در روی متصوریت غیر از منظر  
 فقط و تیر همین معنی است و نفعت فی من روحی در بخار روح مطلق مراد است  
 که بعد از مخلوقات است سبحان البدر اینجا عظمی و علو این حروف و الفاظ  
 قرآنی باید فهمید که اینها عظمی روح مطلق را بعین مرتبه جوهریست  
 تعین و خلوص اندیشه حروف و الفاظ را درین مرتبه محسوسه که در تیره و سیاه است  
 بنمایانند و خلوقیت اینها بر واسطه مخلوق است پس از معنی حقیقت  
 این حروف کسی بیان نماید الغرض اکمل و جامع در شمول از جمیع آیات  
 قرآنی اینه تسمیه است از اینجا است که اول هر سوره آنرا افتتاح و استبداد  
 هر سوره یک است از هر مری بل از هر ذی بال بوی لازم که کلام او بحد نفسی جامع  
 کمال است پس بحیث جامعیت این اینه عظمیست بصورت فعلی این



آیت مبرکه صورتی است بر حقیقت حقیقی خود را که کلام مطلق است و کمالاً  
 آن کلام مطلق من حیث مقرویه معنویه حقایق اندر دیگر آیات قرآنی و کتب  
 منزله فوقانیه را و مرتبه کلام نفسی بحیث معنیت و مدح مطلق که حقیقت  
 است نسبت به ربوبیت مرجع کمال است خود را او مرتبه تمامی مقیدات که ظهور  
 قابلیت اند ما حیه کمال است کلام مطلق اند و بر اوقات موقوتة اقتضا  
 ظهور داشته اند بحسب اقتضای ظهور در اشهر بحسب مقتضای عالی محمود امر  
 که قابلیت کلام مطلق برضه شود جلوه گرفته اند باین تحقیق واضح  
 که نقطه است جامع بر حقیقت و صورت الف لام میم را حقیقتاً  
 و صورته و مراد از الف لام میم هر سه مرتبه و جوهر است از نبی تحقیق این آیات  
 که حضرت پروردگار حق شنیده فرموده اند باید در جنب السلام و اللاکرام  
 که در دورم ولی در سیم ظالمی در دستان خودم باید و منصف که  
 کلام حق سبحانه است موال اگر گویند که مقرر اهل تحقیق است که کلام ادعای  
 بیرون و صوت است و سیم تمامی حدود است پس علی بن اطلاق کلام بود  
 جایز باشد که علی جمیع الکتاب السماویة المکتوبه فی مصحفنا  
 و المقرءه باستهتاد الحفظ فی قلوبنا جواز اطلاق کلام بر سیم و جمیع

بی نظایر است از کلمات شریف و باریک

سواد و برز و در آنست آنچه اصناف تخیلی بنا برجهت اضافت توصیفی  
 اگر نه این حروف کتب و اطلاق کلام او تعالی که نیز درست است اما این  
 اضافت از لغات تخیلی گویند زیرا که تمام کمال این حروف هر یک یکی  
 او تعالی است برای منظره کلام مطلق حقیقی که منزله او حروف و صوت  
 است و هر یک خلق و تخیل آن صورت است لا اله الا الله  
 او هر یک مخلوقات این الفاظ مبرکه که فالیه منزله باشد و الفاظ را از نسبت کردن  
 بنویسند چنانکه نیست پس لا اله الا الله را ثابت کرد و کلام او تعالی  
 است اما باقی تخیلی علوشان قرآن را بیدید که آنچه روح اعظم را در عین  
 ظهور و حادثاتی که از جمیع مخلوقات مخلوق اول است و نسبت مرتبه نزله دارد  
 باقی تخیلی مندرج است از اینها که قوله تعالی و نفخ فی الصور یعنی  
 بوق که در روز قیامت است و اینها که در کلام مطلق حقیقی مدعیان  
 نیستند از حقیقت این کلام چه بیان نماید که از صفات قدیم الهی و ابدی است  
 که با برکت بی پایان حفظ هر چه حال آن متورک در دو مکان است  
 یکبار آنکه الا و حی و من و در مجلس الهی و آنکه از حروف و نظریه در  
 این حروف مشکوک و پیروی از کلام حقیقی است و از کلام آن محفوظ



بمورد ادای این حروف بی تقدیم و تاخیر بمعیت حقیقی واقع است اگر بر این  
 مرتبه حقیقی اطلاق کلام کنیم درست است اما باضافت توصیفی زیرا که درین  
 تکلم این الفاظ متبرکه که تکلم بکلام مطلق حقیقی است غیر از تکلم این الفاظ تکلم  
 بکلام حقیقی نیست پس در جمل کار کرده ایم ذلک فضل الله یؤتیه من یشاء این  
 از فضل او تلقی است که با وجود علو شان کلام مطلق که از کرد حروف با  
 و متبر است بمظهریت این الفاظ متبرکه که بعد از آن از حقیقت کلام مطلق  
 بی زیادتی و نقصان شریف میفرمایند باید دانست که ظهور کلام مطلق  
 اولاً بنفس معانی است که انجا حروف و صوت نیست اگر چه نورانی باشند و این  
 ظهور دل در نور اول است که نور محمدی است صلی الله علیه و سلم و القای لطیفه  
 ستری مشعرازانست و ثانیاً بحرف و صوت نورانی که آن جبرئیل سمع صوتاً  
 و الا علی کلام الله و علی ما رواه الله از آن مراد است و ثالثاً بحرف و صوت  
 که آن تکلم جبرئیل را نبی است رابعاً بحرف و صوت حیثاً که آن تکلم حضرت  
 انبیت علیهم الصلوٰت و السلام است خامساً بحرف و صوت کنوایی که آن کتابت معانی است  
 ششمین را باید بهر مرتبه زیر انتی که مشروط کرد در عین و موصول این مرتبه  
 و موصول مرتبه حقیقی کلام مطلق بل و موصول سکلم ازلی باطلاق محض





عقاید مذکور باید بود اگر چه بر تحقیق وجوه آن مطلع نباشم و یقین قلبی بدانیم  
 که آنچه مقرر این طایفه اسل حق است بر حق است چنانچه طالب علم مبتدی را شبه  
 در حقیقت علم فوقانی که در آن دست سخن را در پیداست اگر چه نمی فهمد  
 که نمی فهمد لیکن ایمان تقلیدی غیبی بر حقیقت آن علم فوقانی خود دارد بی تر  
 و شک اما تحقیق این تحقیق موقوف بر تحقیق حقایق حقیقیات است کما قال  
 النبی صلی الله علیه و آله وسلم تعلیمنا اللهی خلصنا عن الاشتغال بالمالی  
 و اربا حقایق الاشیاء کمای و آن تحقیق مرتبه عالی دارد که مادر را از خوا  
 بک خاص نصیب و در تبعی خویش بان سر قرار میفرماید و آنکه فضل  
 یوتیه من یشاء اما چون برکت آن روشن بیان این چنین غریبی مادر العسر  
 بعیدست که در دماغ عقیده مبتدیان صادق نیزه تعلیم بیان خود نویسی از آنچه  
 تحقیق در مد و معطر سازد مباران حرفی چند که امانتی است از ان غریبان  
 بر طالبان تعبیر بیان نماید باید است که قبل موجودیت خود در فشار و مجبور  
 مراد معلوم و مقدور علم و ارادت و قدرت خداوند است جل شانہ ذاتا  
 و صفاتا و کما لانا باحت رب تعالی تم بر مانه و این نمه برای اهل حسن کمال  
 آسمانی خود است در مرتبه خارج بی احتیاج ادیسوی این اهل در درین حکمت

بانه است و تحقیق علیمه پس بعضی از آن معلومات و احوالات و مقتضات  
 در مرتبه خود بمنظرت صفات لطیفه مخصوص و بعضی بمنظرت صفات قریه  
 بحسب کمال هر صفتی از صفین بمنظرت مظاهر مخصوصه خود مظهر اظهر پیدا  
 و چون در جمیع مظاهر کامل شود اقوی تر برای منظریت آن مراتب عالیها  
 است و تحقیق منظریت کامله بی ظهور جمیع صفات ازلی لم یزلی او تعالی  
 نیست پس در همان مرتبه علم و ارادت و قدرت ازلی این قبل موجود است  
 بصفت وجود و حیات و علم و ارادت و قدرت و سمع و بصر و غیر ذلک قابل  
 و لاتی و موصوف اند و معلوم در اراد و مقدور کردید که لک بصفت الاختیار  
 و کشتی در همان درجه تعالیه بسم موجود روحی و عالم و مرید و قادر و سمیع  
 و بصیر و غیر ذلک لیکن موجود باشند و خارج و که لک بسم المتار و چون  
 بعد موجودیت آنچه از این نشان دارند ایشان باین ظاهر و پدید است چه از ذوات  
 و صفات ایشان و چه افعال و آثار ایشان تمامی که بی زیادت و نقصان  
 ظهور همان بر تبار اولی است پس در مرتبه نیز ستمی همان است اسمی و موصوف  
 بهمان صفات مخصوصه خود آمده اند بی زیادت و نقصان و از جمیع مخلوقات  
 دیگر مختار و در مرتبه نیز لازم و در حسب بر مزی علم و عقل است که بهر نامی و صفتی



که مولای او تکلیف از قبل موجودیت او بر اسمی و موصوف ساخته و مظهر  
 و تصرف است و صفات خود مقرر کرده و استعداد او در همان مرتبه علم و ارادت  
 و قدرت از قبول آن ابا و انکار نگزیده و قابل قبول آمده چنانچه آیه انا عرشنا  
 الامامه الی آخر الایه از مرتبه استعداد و یا و غیره بعد موجودیت خود نیز  
 در مرتبه خود را بهمان نامی و همان صفات موصوف دانده و خود را  
 تابع مواد خود ساخته پس ای طبیعی و هواری اسمی ندانده و معدوم و جاهل  
 و مجبور قرار نداده و از آنکه تخلق عالم محض برای اظهار حسن کمالات صفات  
 لطیفه و قهریه است و هر صفتی با مقتضای ازلی قدیمی خویش مقتضی موجودیت  
 خارجی مظهر مخصوصه خود است در عین اقتضای او مظهر هر منظری بنامها  
 مخصوصه و صفات ذاتیه و افعالیه خود اسمی موصوف و چون انسان از همه  
 سطایر برای منظریت کاملتر و لایق تر مقرر و مقدر فرموده اند بنظر مظهر حسن  
 کمال بر اسمی اگر در مظهر پیدا نکرد و مظهر را در و تمیزی و علمی نباشد مظهر  
 کامله در حق او چگونه ثابت و منتهی شود پس صفات لطیفه در مظهر است  
 و صحبت مظهر است و نمره این صفت در ازل اسمی به نام ثواب نمره صفات قهریه  
 در درون و این اسمی بعد از وجود این امتیاز علمی در مظهر مظهر صفتی

و علم قدیمی است چون تیز او تعالی بعلم قدیمی ادب مجاز بی صفت اختیار  
 واجب نیست لاجرم اختیار کونی و حدوثی را برای ظهور اختیار و جی  
 ازلی بحسب مرتبه معلومه مقدوره موجودیت خارجی عطا فرموده اند تا از <sup>مظاهر</sup>  
 دیگر نشانی علیمه پیدا کند و از اینجای حسن و بسبب فعل اختیاری اگر چه  
 کونیت نمی جد حاصل آید و نیز اندک نیست من الطیبین نام عباد لست  
 دارد و چون امتیاز یافتن حبیب از طیب بی ظهور امر و نهی متعذر بود پس  
 در همان مرتبه معلومیت و مقدوریت بهر امری و نهی که مامور و منهی بود  
 در مرتبه موجودیت خارجی پیمان مامور و منهی است و بسبب ظهور امر و نهی  
 امتیازی کمال و بیان خود مایه پیدا کرده تا از در که چهل بر آید و منظریت  
 کامله و الاقی آید عزیز من شبهه انکار در مردم که در سداختار میکنند نیز  
 در پیمان مرتبه معلومه مقدوره با اختیار ایشان برای ظهور کمالات اختیار  
 حقیقی غرضانه معلوم و مقدور است که او تعالی بکمال بالغه خود منظریت کمالات  
 علمی خود که خافه مظاهر لطیفه است ایشان را مقرر و مکرّم ز خسته و این نیز  
 از انما قابلیت حقیقی استعداده ایشان است که چه این خوب است در حق بعضی  
 و این در حق بعضی اوقات باشد زیرا که چون ایشان امتیاز کمتری در مرتبه



امکان در مرتبه وجود است نداده و در تحقیق منظر و منظر الهمی میسر  
 میگویند که چون در هر فعل و قول اسم و صفت خود مصروف و تابع اختیار  
 و قدرت واجب باشیم چگونه اسم مختار و قادر و صفت اختیار و قدرت  
 در حق خود مسلم داریم زیرا که در هیچ فعلی و قولی اگر بی تابعیت اختیار و  
 خود را مستقل و فاعلی یا فاعلیم البتة در آن فعل و قول تحقق صفت اختیار  
 در ما می شد و چون چنین نیست پس اختیار هم نیست گوئیم که حق سبحانه  
 تعالی بحض ظهور فضل بی نهایت خود اگر در حق ایشان در اراده ازلی <sup>قوات</sup> برادر  
 مخصوصه قدر خسته در سیر ایشان ریزد تا بدینند که ما و هر چه در ما پیدا  
 و ظاهر است ممکن است چه از ذات و چه از صفات و افعال ما و ممکن از گویند  
 که من حیث الذات و الصفات و الافعال بودن و نابودن او در تحت اختیار  
 واجب الوجود بود و در حقیقت غیر حق تعالی را کذاست و وجود است که بآن  
 مسمی بوجودیم و اگر صفات ما چنانچه سمع و بصر و علم و ارادت که بآن سیمی  
 بسبب و بصیر و علم و مزید تمامی محتاج و منتظر در بودن و نابودن خودالی وجود  
 و جمع و بصیر و علم و ارادت واجب تعالی است که بیک صفت اختیار را که در  
 اخذ و ترک نشی باین درجه که ما در آن و جوامع و خود را از جمیع مخلوقات

دیگر نیز به نام محتاج و مستقر الی صفت اختیار حقیقی واجب است و اختیاری که مختار  
 جانب است و بر حقیم ازلی لم یزلی است که از شرکت غیری و تغیری  
 و تبدیلی نزه است و اولیای مختار حقیقی است و اختیاری که صفت است  
 ممکن معادست و غایبی و سبک و در هر آنی بی خود با خود است و هیچ وجهی برای  
 شرکتی با اختیار واجب ندارد و چگونه طلب این شرکت تمام که اولیای در تخلیق عالم  
 اظهار حسن و کمال خود خواسته بگفت بایستی خود را پیش از مظهر اسماء و صفات خود  
 کرده باشد اگر اختیار خود مستقل بخواهد جویم این کمال ناموفقست بجهت  
 قدر کردن است و اولیای کمال در حق خود و نقضای نقصان و کمال او  
 و این معنی نادانیت و اختیار این عقیده این نادان را بنظر هم مختار و اولیای  
 بجهت قدرت غریزین اگر نظیر کسی در یابی که مولد و توراتا فاعل و مختار خوانند  
 چنانکه زنده اعمالا باشیم و مخالفت قول اولیای خود را غیر مجبور و غیر مختار  
 پس بی اختیار لغت مریخ را اختیار نمود الی است چه اگر مختار نبی بودی البته  
 آنچه از قول اولیای خود است از زبان تو میزد و میشد بی زیادت و نقصان  
 و دانی که کار از اختیار نیز باختیار است و این کار تو باخت مظهر ظهور  
 همان اختیار حقیقی است برای جلوه کری محال صفت قهریه که معلوم مراد



از لیست الهی جدید و زاید چون باین بنیاشدی از چاه قدرت  
 و جبریت بلندی و بخصوصیت اهل حق مختص شدی دنیا امتیاز من لدیک  
 رحمت انکانت الواسع بکثرت محبت و هم بقدرت کمال استکمال  
 حقانیت اگاه میان شیخ محمد فاضل جوهر بیان <sup>علم</sup> الکریم عبادی خود نظر داشته  
 و خود را نه بر علم نیست و معصوم و در حلال استیضه نور و صف و تنهای  
 جلال و علی باز نباید داشته و در تجرین ترقی از مرتبه به مرتبه  
 بدرت و خلوص و حضور و یانیا سب و الک <sup>لندرج فیه</sup>  
 الحمد لله علم الان الوصف و التوسیف کما یستحق <sup>اللطیف</sup> مداته  
 و اخرجیه لجم الوهم الکشف فخره حق عرفانه تعلیم و اصفه کما هو معروف  
 بالوصف قدیم و وصفت بنفسه بعد العدم تحقیق بالاحاطة العالمه  
 و تفاوت و وصفه سبحانه متعلیم و منظره علمه بعلم الدنی الاصلی  
 المتعلیمی انیتا لا یخلو کانه احاطه بالشیع و قوله تعالی لا یحیطون بشیء من  
 علم العادی الملقوق العادی من منظره خاصه فی من الاستغناء  
 و عناده عن اوصافنا بعلم العادی محبوب و متیقنی لذاته ان وصفنا  
 بوصف علمنا من لونه و خدناه بالحمد الحقیقی کما وصفناه بالوصف

عن الامانة من  
ان يصل الى خبايا  
الابواب من ظهور التناسل  
الواحدة من الظهور في الرتبة  
المعدية والاعمال لا يتجاوز  
عن الرتبة المعية و  
العارف لا يتجاوز عن الرتبة  
المعدية وقد استغنى  
من الله ولا كذا كذا جازان  
بين العرفان رآه يعلم  
صوري ورتب العارف  
في العرفان الى رتبة العلم  
المعروف يكون تعليمه  
واملا لانه انما مع الحقيق  
جاء يكون رتبة الظهور في رتبة  
هذا العارف كس هو ظهور محبوب  
وتعني في الازل والنايات  
الاول من الازل الى الابد  
هو تعني اسرار طين والنايات  
ناني الكامل المكنون في عالم  
مذوق منظرية علم اسرار الالهي  
من الازل الى الابد من  
الاول وصول الذات الجامع  
القديم بفضله وهو تعني  
الظلمة

القديم اذا تحقق هذا ثبت ان العارف العالم قد ترقى من درجته  
الوصف الذي كان يعلم العادي الوهمي الخيالي ووصل من رتبة الوصف  
التعليم القديم فحجت من العارف الذي ترك رتبة العبدانية  
التي حصلت له بمحض فضله ونزل في مرتبة الاسفل المروكية فينظر اليه وحسب  
نفسه محروما ومقصرا عن وصف ذريته وهذا عدم تحديث تعليم به في وفاءه  
مرجحة بقوله تعالى واما نبهت فيحدث واعلم ان في عين ترقيم هذا المكنون  
اهم الي ان هذا العارف كان عارف الرسمي الوهمي والكان نظره تقليد  
او وهما الى مرتبة العبد لكن مقامه في المرتبة الاسفل فلا بد ان يحجب  
مقصر من هذه الحقيق واما العارف الكامل الذي ذكرته ومنه  
هذا الكلام اذا ترقى من حضيض الجهل الى رتبة العلم الحقيقي علم ان  
الحقيق الغيبية غامضة وعززه بتعليم حقيقة صفاته بمظهرية علمه القديم المحيط  
بالاحاطة الكاملة فوصفه كما هو تعليم علمه وحده كما يليق بذاتة القديم  
فهو بعد الظاهر الغيبي وفي عين غنايه مجبوبة ومتعني غناه ان يكون اظهر  
وهو الباطن الحقيقي وفي عين بطلونه وترزبه عن الشهود يجب ويتعني  
شهود كماله في مراتب العالي الشهود لتسلطهم يعلمون انهم المشاهير  
القديم بفضله وهو تعني



بِاسْمِ الْبَاطِنِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ عَلَى الْبَهْدِيِّ وَلَكِنْ يُؤْخِرُهُمْ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى  
 وَأَمَّا اِطْلَاقُ الْغَايِبِ عَلَى الْغَيْبِ الْحَقِيقِيِّ بِعَدَمِ تَرَادُفِهِ عَلَى مَا تَقَرَّرَ  
 عِنْدَ الْمُحَقِّقِينَ بِهَلْ لَهُ أَثَرٌ وَتَقَلُّ ثُمَّ أَنَّهُ قَدْ تَبَيَّنَ عِنْدَ الْكَاطِبِينَ الْمَكْمَلِينَ  
 أَنَّ اِرْتِفَاعَ جَمِيعِ مَرَاتِبِ اِطْلَاقِ مَنْ نَظَرَ الطَّالِبُ حَتَّى الْعِرْفَانِ  
 الشَّهَادِيِّ الَّذِي وَصُولُهُ فِي اللَّطِيفِ الرَّوحِيِّ أَلَا بِالْخُرُوجِ عَنْ الْمَعْرُوفِ  
 الشَّهَادِيِّ الَّذِي هُوَ النُّورُ الْأَوَّلُ بِخُصُوصِ السَّرِّ فَالْخُرُوجُ مِنَ الْخُصُوصِ دُخُولُ  
 فِي عَابَةِ الْقُصُورِ وَهُوَ سَبْحَانَا عِلْمٌ مَكْتُوبٌ بِسَبْتِ سُبُحٍ أَرْحَاقُ أَكَاةٍ مَيَّانِ  
 بِعَبْدِ الْكَرِيمِ فَذِي الْبَرِّيَّةِ <sup>تَحْقِيقُ الْوَحْدَانِيَّةِ</sup> تَعَيَّنَ وَمَعَارِفُ أَكَاةٍ وَدَلَالَتُ كَمَالَاتٍ وَشَكَاةٍ  
 زَبَدَةُ الْمُحَقِّقِينَ فَطَلَّتْ سَيَّانِ مَيَّانِ مُحَمَّدَانِ وَحَاجِي الْحَرَمِينَ الشَّرِيفِينَ حَاجِي  
 شَيْخِ مُحَمَّدِ طَاهِرِ جَوَاهِرِ بَرَسَنَدِ ارشادِ مَنْ مَكْنِ لَوْ دِهَ فَيَضْخُشْ خَلَّاقِي سَهْنَدِ  
 أَرَجَانِبِ كَمَرِ بَنِ فَقِيرِ احقرِ عَبْدِ الْكَرِيمِ بَعْدَ اِرْسَالِ فَقِيرَانِهِ وَغُرَبَاءِهِ مِنْ مَقَامِ  
 وَزِيرِ اِبَادِ بِجَنَابِ عَلَامَةِ وَهْمِيدِ اِرْدَكَةِ اِسْتِثْنَاءِ مَلَا قَاتِ كِرَامِي اِلْتِثَانِ اِرْجِدِ  
 زَبَادَهُ سِيدِ اِرْدِ بِرُفْقِ مَوْقُوتِ سَهْنَدِ كَرَمِ خُشْبَانِهِ دَنَقَا نَفِيسِ كَرْدَانِهِ  
 اِسْمِيدِ كَرَامِ اِرَادِ خُودِ اِبَادِ اِدْشَادِ مِغْرُودِ شَهْنَدِ اِحْوَالِ خُرِبَالِ تَعْلَمِ عَاظِمَتِ  
 مَرْقُومِ مَكِيدِ شَهْنَدِ كَرْدِ تَعْمِيقِ سِرِّ مَلِيدِ فِقْرِ سَهْنَدِ كَرَامَتِ بَعْضِ اَعْزِ اَسْوَالِ

که صفت کمترین از صفات مشروط و بعضی میگویند از صفات غیر مشروط است  
 ما برین است که از صفات غیر مشروط است پس ظهور آن بذاته برین منتهی می آید  
 که اگر صفتی از صفات حقیقه یا شیاو و زماناً سلب نمایند چنانچه اگر صفت  
 مثلاً سلب نمایند مجبوراً می آید همچنین اگر صفت کمترین را سلب نمایند به نقیض<sup>لازم</sup>  
 می آید دیگر آنکه در تمجید امثال حضرت پیر و دیگر حضرت سوره العنبر العزیز  
 نوشته اند غیر مطلق عدم تعین است و نفس محرمی ابدی است در جناب یل کل  
 میکند که اگر عالم دیگر آن معدوم و موجود میشود در اعراض عالم هیچ سوال نیست  
 اما در جواب عالم سوال باقی می ماند اگر مثل او دیگری در همون آن پیدا میکنند  
 جزاء فعل بر غیر فاعل لازم می آید و اگر همون جوهر اول را پیدا میکنند تحصیل<sup>حاصل</sup>  
 لازم می آید پس که جواب است سوال پرسیده مذکوره را عبارت می که در سبب غوا<sup>غوا</sup>  
 بنویسند آنکه قول تعالی کل یوم هیونی شان حق سبحانه و تعالی همیشه در کار است  
 تعطیل در صفات جانزینت هرگاه عالم نبود حق سبحانه و تعالی در جکار بود پس  
 از ظهور بحالات ذاتیه صفاتی که تعطیل صفات با جازینت که مستند نقص<sup>نقص</sup>  
 تعالی البدن و لک سبحانه علواً کبریا و اگر در کار باشد مقدم عالم لازم آید و لا<sup>که الیک</sup>  
 جواشانی و نیست مکتوب چهارم در جواب احمد و عاقبتی اکامه العبد الکریم ویرا بادی سید



الحمد لمن بالعظمة والكبرياء وعلم آدم الاسماء كلها والصلوة على نبيه الكريم  
 بفضله العليم العظيم وعلى اله واصحابه اجمعين اما بعد سلام فقراة غريبا وطلابه  
 ونبينا لطيفة شريفه شرف ورويت بعضي اسوله که مندرج بودند بمطالعه  
 در آمدند اگر چه این احقر نادان محض است و بیارای آن ندارد که در چنین مطالب  
 بلند مجتنب شود اما چون از حضرت بی کیف توسط حبیبه دادلیاریه تعلیم نماید  
 و برای اظهار برادران دین امر فرماید ادا را مانت ضرورت جواب نمی باشد  
 سیمون انکه معلوم است خلق که عالمی است سمانه از عالم حدوث و امکان  
 نیست بکلیت از حوزة قدیم است در آن مرتبه جبر ذات علم و موجد مثال عالم  
 آن معلوم به آن کیفی اند و این شبهه از عدم تفرق بین المعلوم والموجود است  
 علم حضوری حق اتعاب علم حصولی خلق قیاس نباید کرد شتان باینها  
 جواب سوال اولی که تکریم این معانی فعلیه حقیقه است نه حدودیه خیالی و شیخ  
 ابوالحسن اشعری و معتزله کمان برده اند و آن نفی که هر منفی که ذات به ضد آن  
 موصوف باشد حقیقه است و منفی که ذات به ضد آن موصوف باشد  
 فعلیه است نیز و شیخ ابوالحسن اشعری است و الا لازم آید که صفت اراده  
 و کلام از صفت حقیقه باشد چرا که ذات بعد از امتیاز موصوف است

در این جواب محض است  
 و در علم و در علم  
 نفسی با تصور  
 نیست

جابجاء قوله تعالى ان الله يريد بكم اليسر ولا يريد بكم العسر والصلاه الكلمه الله  
 ولايزكيهم ولهم عذاب اليم واكر رفع شبه نشود در عقیده حافظه مع  
 حوشه غیره کتب کلامیه نظر کنانند محذوم اصناف همه حقیقت اند و فرق  
 در صفات افعالی و صفات ذاتی با وجود آنکه همه حقیقت باشند جابجاء حشر  
 بیکدیگر بیان میفرماید نیست که ظهور صفات ذاتیه قدیم است و ظهور  
 صفات فعلیه حادث و صفات همه ذاتیه و فعلیه بنفسها قدیم هستند  
 و حدوث ظهور صفات فعلیه تحت خصوصیت خاصه آنها کافه میشود والا  
 در ظهور تبعی که با صفات ذاتیه تبعاً واقع است قدیم است زیرا که در بیان  
 خود با نسبت لا یهود لا غیره است این از کم کسی شنیده میشود و قوت آن  
 بر قوت اصطلاح این است جواب اول ثانی آنکه تجد و امثال این معنی  
 است که هر مخلوقی را چه از اعراف و چه جوامهر در برائی تغییر مطلق واقع است  
 هم بحسب طایفه و هم بحسب باطن یعنی ذاتاً و صفاتاً و همین دلیل است علما بر حدوث  
 عالم اگر چه بتجد و قایل نباشند و قوله تعالى کلشی ملک وجهه مقوی این است  
 بر این سلاکت بر جمیع مخلوقات چه جوامهر و چه اعراف در برائی واقع  
 ملکتم ذات این است و اگر در میان این در عین سلاکت وجود موهوب

مستقیم



مغز و کرم نشوند بعد مطلق رود و زهی اقتدار و سجاد نکا با وجود چنین  
هلاکت سر بر بعضی را منقطع الطور حسیست و بعضی را ابدی الطور حسیست  
چنانچه در عقیده شرعیه مقرر است خبر فانی نکردن با معنی است که حضرت  
قدس سره نیز مطلق عدم مقید گفته اند و نفس مخیری ابدی فرموده اند و با  
که عالم دزلن و اضماع بعد مطلق و دوباره در همان ان مثل آن بوجود آید و اگر  
این خلاف واقع است و قابل اعتراض و اگر در کلام بعضی صوفیه لفظ عدم  
هم واقع شده است مراد آنها همین تغییر مطلق خوانند و نیز این قول  
مذکور جواب است به صوفیه و اشاعره چون صوفیه بعد مطلق قایل اند در حق  
ایشان جواب بعد مقید است یعنی عدمیت مقید است با عراض  
و تغییر مطلق جواب است به اشاعره که قایل بتجدید عراض اند غیر جواب برینی  
تجدید صمیمیت تغییر بخواهر و عراض شمولی دارد زیرا که جواب در عراض همه داخل است  
امکان اندوهر ممکن حادث است و دلیل حدوث او تغییر است فافهم  
جواب سوال چهارم که کل بوم هو فی شان با معنی است که صفات ذاتیه او تکلیف  
به متعلقات خلقت نیست در کار اند و این بقطعی که در صفات فعلیه ملحوظ  
می کرده اضطرابی نیست بلکه اختیاری است اگر تعمق نظر بر تعین صفات

فعلی که مرصعات ذاتی است که بصد جان ارزان است هرگاه حق سبحانه و تعالی  
به تعلیم و نگاه از زمان حال و ماضی و استقبال نزه دایم پس تعطیل را  
که شعر از زمان استقبال است چرا از میان برداریم قائل و السلام علی  
سبع الهدی مکتوب است پنجم بر تحقیق عدم وقوع رویت در دنیا مگر این سرور علم  
جواز رویت از مجامع پنجم سرور دنیا در پیاری از تقررات و اعتقادات الهی  
هر چهار در این است و جماعت است شکر الله تعالی بجهنم و معتزله منکر این جواز  
چه در دنیا و چه در آخرت اما وقوع رویت حق سبحانه و تعالی پنجم سرور دنیا حق  
همچنانکه از میان او را و یکبار از اهل ذریع جابریه اندک در حق آن  
سرور انوار المرسلین و افضلهم علیه الصلوة و علیهم اجمعین اختلاف صحابه  
است رضی الله تعالی عنهم حضرت عائشہ رضی الله عنها و بعضی صحابه قایل عدم  
وقوع روایت بصری اند در دنیا مطلقاً در شب معراج و غیر آن و از بعضی  
صحابه در حق آن حضرت یکبار یا دو بار وقوع رویت بصری در دنیا در شب  
معراج و غیر آن روایت کرده اند و این اختلاف بر دو طایفه تنزیه و تنقیس  
منبت بلکه بقول رسول است صلی الله علیه و سلم و علی الله اجمعین چون حضرت  
عائشہ صدیقہ و بعضی رضی الله عنها و عنهم اصحاب بعد از شریف آنحضرت



از معراج پرسیدند مثل رأیت ربک یعنی در شب معراج دیدی رب خود را  
 گفت ایست نورانی فلیف اراه یعنی ایست نور است چگونه بینیم او را و نیز فرموده  
 رأیت بغودی یعنی دیدم خدا را بدین بعضی دیگر پرسیدند یا رسول الله دیدی تو  
 خدا را در شب معراج فرموده اند الله نورانی اراه یعنی الله سبحانه و تعالی  
 نور است دیدم من او را و این اختلاف در قولین در دیدن یکبار یا دو بار  
 است اما زیاده ازین اتفاق تمام در منع ادست اما حضرت امام اعظم <sup>ع</sup> صلی  
 علیه و آله فرمودند الا حوط هو ککوه یعنی در حق آن سرور در وقوع و عدم وقوع  
 رویت یک چشم در شب معراج و غیر آن از دنیا احتیاط آنست که گشت پیام  
 و هیچ گویم و علم از آن جدا سپاریم ازین تحقیق ثابت شد که هیچ یکی از اصحاب کبار  
 و مجتهدین عظام در حق خود قایل رویت در دنیا نیست و هیچ یکی را در دنیا  
 نیست با وجود کمال و رعایت که اول قدم ایشان نهایت اولیاست عجب است  
 بعضی جهال این زمانه نیست آن رویت که در حق آنحضرت صلی الله علیه و آله  
 یکبار نیز با اتفاق ثابت شده باشد در حق خود و توابع خود که استیجاب است  
 کردن نمیدانند هر آنی و در هر زمانی بی توقف همان رویت را قایل اند بگفتن  
 که ایمان بی رویت کامل نمیشود و یک ناقص است و این قول ایشانست و قول

نسخ  
 خدین بن قایل  
 دعوی بی بیان دانید که  
 در عین دعوی رویت است  
 نمیشود و شک نیست قبولی  
 زود برای و در وقت طلایی  
 بی توقف و در رای وقت  
 سکون و قیاس است  
 لغای پسند که در حق  
 و اموش است و خجسته  
 و قصیده الهی فرموده  
 و بیرون انفس از راه  
 فی احوال این معراج





عينا ما دني روايته قال كُنَّا جُلُوسًا عِنْدَ رَسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ  
الْتَمِيزُوا لِي بَدْرَ فَقَالَ الْيَمُّ سَتَرُونَ رُبَّمَا تَرَوْنَ هَذَا الْقَمَرَ لَا تَضَامُونَ  
فِي رَوَيْهِ فَإِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ لَا تَغْلِبُوا عَلَى صَلَاةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ  
غُرُوبِهَا فَافْعَلُوا ثُمَّ قَرَأَ وَسَبَّحَ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا

مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ صُهَيْبٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا دَخَلَ أَهْلُ  
الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ يَقُولُ الْمَلَكُ اتَّيَبُوا شَيْئًا وَارِيدُكُمْ فَيَقُولُونَ أَلَمْ يَبْضُنْ وَجُوهَنَا  
أَلَمْ تَدْخُلْنَا الْجَنَّةَ وَتَجْنِسْنَا مِنَ النَّارِ قَالَ فَيُرْفَعُ الْحِجَابُ فَيَنْظُرُونَ إِلَى وَجْهِ الْمَلَكِ  
أَعْطَوْا شَيْئًا أَحَبَّ إِلَيْهِمْ مِنَ الْغَطْرِ الْحَيَّارِ بِهِمْ ثُمَّ تَلَا الَّذِينَ حَسَنُوا الْحَيَّةَ  
رَوَاهُ إِبْنُ عَرَفَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَدْنَى أَهْلِ

الفصل الثاني

الْجَنَّةِ مَنْزِلُهُ مَنْ يَنْظُرُ إِلَى جَنَانِهِ وَارْوَاجِهِ وَنَعْمِهِ وَغَدِيرِهِ وَسُرْرِهِ سِتْرَةً  
سِتْرَةً وَكَرَمِهِ عَلَى اللَّهِ مَنْ يَنْظُرُ إِلَى وَجْهِهِ غَدِيرَةً وَعَشِيَّةً ثُمَّ قَرَأَ وَجْهَهُ نَافِلَةً  
إِلَى رَبِّهَا نَافِلَةً رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَعَنْ أَبِي زُرَيْرٍ الْعَقِيلِيِّ قَالَ قُلْتُ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَكُلْنَا يَوْمَ نَزَبَ مُحَمَّدًا يَوْمَ الْعَبَةِ قَالَ بَلَى قَالَ وَبِأَيِّ ذَلِكَ  
فِي خَلْقِهِ قَالَ يَا أَبَا ذَرٍّ أَلَيْسَ كُلُّكُمْ يَرَى التَّمْرِ لِيَدِ ابْنِ مُحَمَّدٍ قَالَ بَلَى  
قَالَ فَأَنَا مِمَّنْ خَلَقَ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ وَالدَّاءِ خَلَقَ وَأَعْظَمُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَفَعْلُ النَّاسِ

عن ابی نضر قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم هل يربى رنك  
 قال نوراني راه رواه مسلم وعن ابن عباس كذب القواما درای  
 اقامار دته علی یاری و تقدراه منزله اخری قال راه بقواده مرتین رواه  
 مسلم و فی روایتہ الترمذی قال رای محمد بنہ قال حکرتہ قلت لیس الله  
 یقول لا تدركه الابصار و هو یدرك الابصار قال و یکم ذاک ان الخلیج یهده الله  
 هو نوره و قدر رای ربه مرتین و عن الشیبی قال لقی ابن عباس کعب بنہ  
 فقال عن شی فکرتی عا دثیه الجبال فقال ابن عباس انما یزول شمس فقال  
 کتب الله قسم روايته و کلامه بین محمد و موسی حکم موسی بن دراه  
 محمد بن قال مروق قد حلت علی عایشه فقلت لرای محمد بنه فقال  
 لقد کلمت شی فقلت شعری قلت یویدا ثم قرأت لقد رای من ایاک  
 ربه الکبری فقال ابن عباس انما هو جبرائیل و من اخرک ان محمد  
 رای یؤکم شیئا ما امر به او یعلم المنس التي قال الله ان الله  
 علم العت و یزول الغیب الا به فقد اعظم العزیه و لكنه رای جبرائیل  
 یره فی صورته الامرتین قد سدره الستی و اجیاد له سماء جنجاق قد سدر  
 الانق رواه الترمذی و روی الشیخان مع زیاده و اخلاص فی رواتهما



قال قلت العائش فاین قوله ثم وفي فتيلی فكان قاتب سبن اودنی  
 قالت ذاك جبریل علیه السلام كان ياتني في صورة الرجل وانه اتاه  
 هذه المرة في صورة التي هي صورة قتد الافق وعن ابن مسعود في قوله  
 فكان قاتب سبن اودنی وفي قوله تكا ما كذب الفواد وما راى وفي قوله  
 تكا ولقد راى من آيات رب الكبري قال فيها كلها راى جبریل علیه السلام  
 له ستمائة جناح متفق عليه وفي رواية الترمذي قال ما كذب الفواد ما راى  
 قال راى رسول الله صلى الله عليه وسلم جبریل في حلة من حلة قد طار  
 ما بين السماء والارض وله نجاري في قوله تكا ولقد راى من آيات رب الكبري  
 قال راى روف اخضر ستافق السماء وسيل الكلب ابن النسر عن قوله  
 الي ربها ماطرة فقيل قوم يقولون الي ثوابه فقال مالك كذا فاین هم عن قوله  
 تكا كلار بهم عن بهم يومئذ لمجربون قال مالك ان من يظنون الي السديوم  
 القبة باعينهم وقال لولم ير المومنون ربهم يوم القيمة لم يعبدوا الا الله تعالى  
 فقال كلارهم عن بهم يومئذ رواه في شرح السنة وعن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 عليه وسلم نبيا اهل الجنة في نعيمهم او مطع لهم نور فرفعوا فادار الله  
 انزوت عليهم من فوقهم فقال السلام عليكم يا اهل الجنة وذلك قوله تكا

سلام قولا من رب الرحیم ہاں فنظر علیہم یطرون الیہ فلا یلتقون الی  
 من النعیم ہاں و ان یطرون الیہ حتی یحبب عنہم ویقوی نورہ رواہ ابن ماجہ  
 مکتوبیت ششم و تحقیق بعضی اقوال متشابح کہ از بعضی اعزہ صادر شدہ  
 چنانچہ قدمی ہدی علی رقبہ کل ولی اللہ عز و جل سبحان اللہ و کلمہ در حق  
 مقبولان خود چہ فضل فرمودہ کہ ایشا از متعلق با خلاق خود نمودہ حتی کہ چنانچہ  
 در کلام خود عبارات محکمہ و متشابہہ دارد فرمودہ در کلام مقبولان خویش  
 از انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام و اولیاء قدس سرہم نیز کلمات محکمہ و  
 متشابہہ فرمودہ تا اہل صفا اہل ذریعہ خفی بحکم آیات متشابہہ  
 نمیکردہ کما قال منجانبہ تعا نا ما الذین فی قلوبہم ذریعہ فیتبعون متشابہہ  
 منہ الایہ ہاں از بعضی اولیاء کلمہ عنیت و ہمہ او است و از بعضی دیگر لوائی  
 فوق لوائی محمد و کلمہ از کلمات حضرت ایشا کہ مقام خود فوق مقام حضرت  
 صدیق رحمہ و زکین تر از ویانم و کلمہ حضرت غوث الثقلین قدمی ہدیہ  
 علی رقبہ کل ولی اللہ و متشابح از متشابہہ میدانی یا از کلمات  
 این اقوال متشابہہ اند کہ بی تاویل تسلیم رہبر مقصود نمینموند ہاں  
 اگر کسی بظاہر این اقوال اعتقاد کند بی تاویل خبیح لازم می آید در قول



اول کفر لازم زیرا که در ظاهر قول اول غیر حق را حق گفتن است در قول  
ثانی خود را از نبی خود خاتم الانبیاء علیهم الصلوٰۃ والسلام فوق بنیاد  
و این هر دو کفر است در دو ثانی قایل بن عقیده بحسب ظاهر آنها مبتلا  
نمی بود عنت زیرا که در ظاهر قول اول که از حضرت ابن عباس رضی الله عنهما  
مضموم و در قول ثانی که از حضرت غوث الثقلین است فضل بر مطلق صحابه و فضل  
بر امام مهدی است حال آنکه فضل امام مهدی رضی الله عنه بطریق حدیث اجماع  
جمهور بنیاد صحابه بر جمیع اولیاء تا قیامت ثابت و مورد قول بر خلافت نقر است  
و این بدعت و ضلالت عزیز من حضرت غوث از فضل امام مهدی بر خود  
هرگز استکاف ندارند و چون استکاف دارند چون استکاف کنند که به  
تعلیم علم لدنی عالم افضل او نیست و هم عالم پرورد اعدایت بر فضل او  
رضی الله عنه و غیره و از فضل خود سوالی اگر تابعی از توابع بزرگان که تا ابد  
این هر چهار قول از مبتلا بر ظاهر این عبارت عقیده شد و این را از شرط  
محبت نیست بدو حق این چه حکم بود این از شرط محبت شرط بود است  
و مخالفت با بر محبتی است و نامد صافی این است درین بود استکمال  
و نیست که مثل علی السلام بسبب عقاید توابع متبوعان این است

و از هر حضرت صحابی و از هر  
دریچه که میسر شود باید  
مشقی

كما قال سبحانه يعيسى السلام انت قلت لبائس اتخذوني اوتيا  
 الشيطان من دون الله الى اخره لا تبه و متبوعان سر سجده نجات خود خوانده  
 و كويد سبحانه ما قلنا لهم الا ما امرتنا به ان اعبدوا الله  
 ربنا و ربكم فيلزم على كل تابعهم ان يسلموا فيه كما  
 بالتسليم المحض و يؤمنوا في هذا بما عند متبوعهم  
 لان متبوعهم على الحق لا تدخل فيه الباطل او يؤولوا  
 بتاويل يقد يهمل الى الضراط المستقيم كمال چون تخلص تسليم  
 فالقرآن نه نصيب در انتساب و ملاك درين چهار قول موصل مقصود است  
 بيان در مايند چاره ما قليل البصيرة چاره يار كه از خود در تاويل اين اقوال  
 مستاجره هم رنم اما عزيزان ما هم درين قول فرموده الذي حكم و اما نعمت  
 زكمت حديث معروفه و ديگر شش شش بايد شنيد كه چون قابل قبول غيب  
 الا انما است وجود غير بين العدمين كما الطر التحلل بين الدمين است و قابل نفی  
 است اين جميع تعلقات و احاديث خارج حقيقيت معني كلمه طيب خلاص باشد  
 ميتواند كه حقيقيت لوحيد تكلم شود في بنيه كه وجود علم كه بدني غير منزه دارد  
 باقست التي حقيقه كلمه طيبه في اوردن با انبساط علمي نيز خست بر خود وجود

بی شبه



حقیقی علم هم با عالم دینی مستی و در فلام بقی الشاهد من الواحق الشهود  
 من العلم والتمیز الا المشهود الحقیقی وصفاته فاذا تحقق هذا وسعیدم  
 کل باسواه ینفخ الصور الحقیقی معنی کلامه لا کما یسعدم بالقی ینفخ صور ارسافیل و اریفل  
 ایضا ینفخ الصور الحقیقی منظر الشاهد المتقی بجمیع لواحق الشهود بکلمه بمراد است  
 یعنی تبار بالقی اوست کما یقول سبحانه تعالی یوم ینفخ فی الصور <sup>الصور</sup> ینفخ  
 مع حسب الصور فلم یبق الا الله فیکلام کلام الحقیقی بلا واسطه و بلا منظر و محاسب  
 لمن المملک الیوم الله الواحد القهار فاذا تحقق هذا ثبت فی المرتین انه  
 قول الحق و کلامه بلا تکرار غیر الا المنظریه فی الاول و در قول لوائی فون لوائی  
 محمد لواء یعنی پیش در اوردشته اند پیش در حضرت در معراج جبرائیل  
 و پیش در قایل حضرت محمد الرسول الله صلی الله علیه و سلم فلا شک فی فونیه  
 تا که گفته شود که در پیش روی حضرت همه عالم شریک است در تخصیص این قایل  
 جبرائیل چون عوام بوشایط طلال کثیر انحضرت علیه الصلوه و السلام نیست  
 پس دارند و قایل قول یقطع غلیب است پس روی اصل مصف است  
 فقط الفرق و قول حضرت ایشان که مقام خود فوق مقام حضرت ابابکر  
 اکبر می یابم به این معنی که چون در مرتبه عروج از زیر قدمی اولیا و طریقت یک

استعداد خود بهره یافته زیر قدمی صحابه کرام متصف شدند و ختم این زیر قدمی  
 تا زیر قدمی حضرت صدیق اکبر است چون ازین زیر قدمی بحسب استعداد خود  
 نصیب حاصل نموده اند و درین زیر قدمی از کمالات صدیق اکبر مقامی خاص میسر  
 همین صاحب کمال مستعد ترقی را زیر قدمی پیغمبر حضرت علی السلام سپردند و چون  
 در زیر قدمی بحسب استعداد و محبت قدم برای ایشان در زیر قدمی خود  
 بفضل حق سبحانه مقامی خاص عطا کرده اند حضرت صدیق نیز بقوت ارشاد  
 بحسب نظر است و این نشان شانی و مقامی خاص در زیر قدمی خود عطا  
 فرموده اند و همچنین در زیر قدمی حضرت رسول الله صلی الله علیه و سلم بحسب  
 خورش مقامی خاص یافته اند این همه مقامات در عروج که در زیر قدمی ایشان  
 عطا نموده بودند بنام ایشان بحال اند و ملکیت اینها متصرف و فقیست  
 مقامات با ترتیب عروج مثلاً که بنام حضرت این بحال اند و ملکیت اینها  
 متصرف و فقیست و تحت مقامات با ترتیب عروج مثلاً که بنام حضرت ایشان  
 بحال اند بلا شک یکی دایر دیگری ثابت و نیز فوقیت و تحت اصحاب اقدام با یکدیگر  
 فیما بین هم متعلق پس واضح شد که در قول حضرت ایشان ما بلا تردد و خد  
 بعضی ضایع است یعنی مقامی که در زیر قدمی ابابکر صدیق اکبر عطا نموده اند



تحت مقامیت که در نزد قدیمی حضرت سرور کائنات بار امر مستشده  
 و این ظاهر است لا یخفی علی احد غریزین قول حضرت ایشان ماکرم پس  
 صدیق اکرم رضی الله عنه شمر منی صد است بلا توهم خلاصه و معنی قول حضرت  
 غوث الثقلین بیان میکنم و بالله استعین یاد رطل میفتم باید فهمید حضرت  
 حماد و باس قدس سره که هم عصر غوث الثقلین بودند و حضرت غوث  
 در آن وقت صغیر بودند و فرموده اند که این طفل بر همه اولیا وقت خود  
 فضل خواهد یافت و نیز بعد وفات حضرت غوث بعد از او شیخ فرید  
 از معنی این قول سوال کردند فرمودند که اگر من در آن وقت می بودم بر حسب  
 می نهادم بهترین و در قول اکابر معلوم شد که قدم ایشان بر کردن اولیا  
 الوقت بوده و بعد آن نزد حضرت پیر و سبزه نوری قدس سره درین  
 قول مهم با تحقیق شده اند که قبل ایشان و بعد ایشان هیچ ولی جامع  
 بر دو قطبیت غوثیت منصوص شده در مجلس این جمیع مرتبین در وقت  
 واحد خامه ایشان را جایز است که گویم که اقطاب غوثیت که بعد وفات  
 ایشان باین قطبیت یا غوثیت فراوی فراوی نواخته میشوند  
 نزدیک قدم ایشان اند و جایز است که در سطح عطای این مقام از جانب حق

بیخانه تعالی بزوج حضرت غوث کرده باشند و این زیر قدمی ایشان  
 دیگران تا منصب غوثیت است <sup>۱۹۱</sup> و هر که از مرتبه غوثیت گذشت در مرتبه امامت  
 بنویست این زیر قدمی نیزین است و جایزه است که در مرتبه که فوق غوثیت است  
 بر ایشان باشد که فوق ایشان سید جهان المدح کوه اندیشی است که حضرت  
 عروج تا مرتبه غوثیت میکند و از مرتبه امامت که فوق غوثیت در مرتبه خلافت  
 که فوق مرتبه امامت است جاسم اند غریزین ایشان مخاطب حضرت غوثان  
 نه با امام و خلیفه و حضرت امام مهدی رحمت الله علیه جامع امامت است  
 و خلافت که فوق غوثیت است و در مرتبه خلافت امامت و در مرتبه است  
 جلی و خفی و هر دلی که غیر اصحاب کرام و غیر حضرت امام مهدی است و از مرتبه  
 غوثیت گذشت که کمال است امامت یا خلافت رسیده امامت یا خلافت  
 خفی دارد و خلافت جلی خاصه حضرت اصحاب کرام و بعد از ایشان نصیب  
 حضرت امام مهدی است پس باید فهمید که هرگاه آن ولی که بخلاف خفی  
 که میره مندر است از لکن که بنوشت منسوب آمده اگر چه جامع دو منصب است  
 یعنی قطبیت و غوثیت اعلی و افوق شد از ایشان آن خلیفه عالم است  
 بخلای راشدین دارد و فضل آن در احادیث مذکور در مرقوم است چنان



و کیست که در غور آن گوشت را نکند و افسوس از غریز من قول حضرت غوث  
 اقلست شمس الدین و شمسنا ابد اعلیٰ ان العلیٰ لا تنزله از کس نیک  
 اول ایشان بوده اند خبر سید مدینه از کسانیک که بعد ایشان آمده اند و خدا  
 آمد جایز است بلکه واقع که شمس بعضی آیند کان نیز غرضت پذیرد و شمس  
 آخر از شمس ما قبل برست خاتم الانبیا خاتم الاولایست باشد چون خاتم  
 الانبیا بر ما قبل خود فضل دارد خاتم الاولایست بر جمیع توابع فضل داشته باشد  
 و ظاهر است که خاتم در جمیع اولیا را امام مبدیست فمن تفضل علی غیره سوی  
 الصواب هم فقد خطا بخطا صریح فوجب علی التوبه و العود الی عقبه سلف  
 قدس سرهم مکتوب است بنفتم در تحقیق اسامی مومن مومن چهار قسم است منزه  
 مقید متوجه سالک سنده محبوب و اصل حاضر منزه و مقید کسی است که بحجاب  
 غفلت مبتلا بمصیبت شده در قید افتاده علاج او بدست استغفار است  
 تا انکه آثار قبول تو در ظهور نیاید از دیگر کلمات نافع بحال او استغفار است  
 بعد قبول تو بدین فضل خاص میری کند متوجه بکار قطع منازل خواهد  
 در بنوا انیک را متوجه سالک خوانند نامید و چون حجاب اقامت است  
 و هو است مثل تعلق باله باطله و تعلق بان مرد و مانع ظهور انوار وحدت

الا یغنی است علاج او تنکر لکلمه طیب است تا آنکه آثار ارتفاع موانع که هوا  
 و شهوت است متحقق نشود مگر از کلمه طیب خصوص زیرا دل که لا اله الا الله است  
 در حق او مثالی در کافی است بفضل اخص بعد از نفع موانع مذکوره رسیده  
 محبوب خواهد بود بعضی اگر چه قطع منازل کرده اما در بانی محلی حاضر دارد و از  
 صاحب خانه هنوز شناسائی پیدا نکرده درینولا بصورت کلامی بر کس احتیاج کم دارد  
 نافع و سبب نفع حجاب حق اولفظ الله خواهد بود زیرا که این اسم معظم  
 جامع جمیع الماد صفات محبوبه حقیقی است چنانچه چون عذب حجاب  
 حقیقی در شکری خواهد گردید مگر از این لفظ معظم بسیار است اسمی این اسم  
 ترقی داده از اسمی این اسم شناسا خواهد کرد در است شهود حضور انا فانا باری  
 صاحب ولایت ظهور خواهد نمود و درینولا این اصل حاضر است کلامی و تلفظ  
 ما فطی اگر چه لفظ الله باد عین حضور اسمی مواروب میباشد مگر که مامور گردد درینوقت  
 بر طالع شهود این خاص را بجای خواهد رسانید که در عین نظر با شیا متعدد خارج  
 در دهنه منظور و شهود او بخود وجود واحد حقیقی نخواهد ماند زیرا که موجودات متعدده  
 ظاهراً شیا چون ثبوتی و قیامی در اصل بخود وجود حقیقی ندارد و هر وجودی که در  
 خود محتاج بسوی غیر است فی الحقیقه اطلاق وجود بر وی صورت نیست حقیقی



پس چنانچه نسبت شکره ظلال اگر وجود است ظهور همان موجود حقیقی است  
 اگر نبوت نفسی ظهور همان نسبت نفس است لهذا این عاریت  
 در تیر مرتبه رسید بخود و واحد درین ظاهر نمی یابد و ازین دید باطنی لفظ  
 هم دوست باطن او می کشاید و در بعضی اوقات تعبیه ظهور این نسبت  
 بر باطن چنین کلمه نیز باشد می آید چون ظاهرین از حقیقت ظل و نسبت  
 نفی وجود از ظل کفری یا کارد و نمیدانند که ظل خود شاهد و گوید در نفی نسبت وجود  
 حقیقه از خود است و اگر چه از طبیعت ظل هیچ عاقلی انکار ندارد اما آنچه حقیقت  
 اصل است نسبت آن بسوی ظل ترکیب ظل باصل می پذیرد و قال المتبادر  
 المتبادر لا یشک فی حکم احد غیر من ظل نیست بلکه خود متبادر ظهور کمال است  
 ذاتیه خود بظلیه ظاهر است بی حلول و اتحاد و چون وجود حقیقی را که اصل است  
 ظهور بظلیه بر دو مرتبه است بطور افاضه کمالاتی از کمال است علم حقیقی بای  
 آفاضا آن لهذا اظلی که افاضه ظهور علمی تر دارد و از حقیقت مستی وجود ظل اکایی  
 ندارد و نیز وجود صوری را وجود حقیقی انگاشته طابین نام یافته و ثانی را چون  
 بظهور علمی نواخته آمده و وجود حقیقی در ظل نصیب ساخته این است و حد  
 وجود در کثرت از باب است ظهور را و وحدت وجود بر دو مرتبه است اول مشاهده





غاصین این سلم است و قوف بر ارتفاع جسمه است و توبه

بمدان البدر که در لایقه قادریه است آنکس با العزیز سلطان

و اگر کسی از یک هر ما و نصفه آن بهر الول بان

و اء ال اجمی از ی سعادت بسیار الی الی لام و از شمار

نماند از بر اسماع مافیه و که آن عزیز طایفه و تبه ساری

ارالیا و سید و یسار از صهار الشان و از فرقه صانی

و از سلم سبکی و کی از امید است کنگ و از از از تبه

نواهد و در نماز روی انکار و بر که انکار بر ز غلام ملی است غظیم

و تبه یق این یق سکوت و تبه که مردم نتراد از چهره و تبه

که در دفع است تبه از جز کار آمد باید دانست که با بازاد و رکن

تقدیق و اوار رکن و ای و اصلی یق است و اوار رکن و قانی

است و فرع تدیق و اوار در نام ترکیب کافیست یک و بعضی محل

با وجود نطق اگر خوف هلاک باشد عدم انذار و اوار با وجود صحبت

مسانی امان نیست پس باید فهم که این مرد و رکن است و تبه

که از زبان نگار و یق است حضور و دوام کاهی و زن و فکر و خنوع

تألیف و تالیف - راجع به تالیف و تالیف

در این باره به شما اطلاع داده شد و این را عاقلان

و دانشمندان علم الظاهر و الدنیه از متعلقات راجع به این

در این باره به شما اطلاع داده شد و این را عاقلان

نماده دل عالی اند و این از حارر ایمان می نماید و این متعلقات راجع

تصدیق هیچ زبان از زبان نیست که آن حضرت سلام الله علیه و سلم

و ایمان این را از این زبان و این زبان و این زبان و این زبان و این زبان

ایمان اند و وقت این را از این زبان و این زبان و این زبان و این زبان

نمی یابیم و این را از این زبان و این زبان و این زبان و این زبان

و این را از این زبان و این زبان و این زبان و این زبان

و این را از این زبان و این زبان و این زبان و این زبان

و این را از این زبان و این زبان و این زبان و این زبان

و این را از این زبان و این زبان و این زبان و این زبان

و این را از این زبان و این زبان و این زبان و این زبان

و این را از این زبان و این زبان و این زبان و این زبان

و این را از این زبان و این زبان و این زبان و این زبان



کلام از معیار اقرار نوع فرموده اند پس باید که نظر کند بر حقیقت

کار اندازی: ری که از ما عدد الاصل پنجاه ذکر است که

در باره این مجامع نیست از این باب در این عالم

از این باب در این عالم

از این باب در این عالم

عنه الم یستقیم فیهم من ذلک

است ما در این عالم

است از لفظ و است

کر کند مانند

از این باب در این عالم

الم یستقیم فیهم من ذلک

است از لفظ و است

است از لفظ و است

است از لفظ و است

است از لفظ و است

جامع العقائد والاشیاء

بهت در بنام و از حقیقت مبدی فیض است حقیقی که در کتب بشر و فرشتگان  
 تا نعل اعتراض کرد چون تحقیق این محصور و لانی دارد و وقت به خود را  
 فقیر از آن ایام که میان کامل جلالت سائیده آمد و تا حال بحکم است در روز  
 منت بود و دست شود بعد آن نهاد و بنام مفصل مرد و خواهد داشت بهت  
 چه بدی را که سینه سوسه می در جاکش چون به سیری به کانی دشتی  
 موی در خون انداختی را دار میری بر به اطلاق که تعیین را در آن راست  
 و از رنگ تعدد مقام و کثرت بقیت ته و از سیر من انعکاس الیهایی  
 متکثر از نور قنات حدت و از جاکش سوسه می شرح منوعیت معبری را  
 دیگر از رسیدن میری رجوع نهایت سوسه می بدست دشتی سوسه می و خون  
 اسمحلال تقابل عبوری و تعیین منحص و بر جیدن بساط تکلیف از میان برداشتن  
 الیهایی مختلف الالوان که موجب کثرت اعداد شرح میر و خد و معانی غنی  
 میگوید که آنچه ندیدی میر و غناد شرح ابیات مصدرة الصد و زده بسیار  
 در باب است معنی ساسی غانی نماید زیرا که صاحب انحال الیام  
 و از تنبیهات است حتی که علم قنایم اگر در شخص غانی باقی مانده نماند حتی  
 نماند کرده اند بهزار رسیدن به سیری را میر و جوی شرح ابیات بقید با محلال



تعیینات از نظر عاریت کرده چه توین عاریت و چه تعین غیر عاریت یعنی  
 اصول چند دارد بشود اول آنکه از استیلا بر یکی انعکاس بگیرد و بگوید  
 از نور آفتاب مراد در شمس است پس یکی آنکه آنچه در المیزه منعکس است  
 حقیقتش این است که اما حقیقت بینه هیچ گفت که مستعمل بقدر با بر روی  
 نور آفتاب است که معنی رسیدن به بر یکی را با اضلاع سالک من کل الوجه به  
 کرده و در اینجا شمس که علی السلام با دعوی مقرر فرموده حال آنکه در اینجا  
 نشان این مردود ذاتاً متصور نیست زیرا که ثبوت نام در آن مرتبه سانی را محال  
 است پس شمس که صفت ایشان باین نام است داشتن ذات آنها متحقق  
 برین دوم آنکه از جنس کسی یا نورانی یا شریعتی دیگر امر است و چون  
 مقتضای مخالفت است و چون بی را با بینه دیگر در نورانی و شمس بهیچ وجه مخالفت  
 نیست بلکه متضمن در وقت خود محبوب شمس است و کذا لکن شمس الممنوع  
 پس تحقیق جنس شمس باین است که الفرض آنچه معنی این آیات مردود  
 مناسبان ضرر باقی است از مابقی آن احیاناً محقق شد که کسی که

از باب اول در صفا سال ۱۵۱۲ در شهر ری

در باب دوم در صفا سال ۱۵۱۳ در شهر ری

دیگر است و هرگز در وقت ظهور ازلی او با روحی نیست چنانچه لا محذور غیر  
 مشعر این معنی است حضرت مولوی روم قدس سره در ششمی فرموده اند  
 چون که سر یکی را بگریزند موی بسوی رخبت چون به سر یکی را بگریزند  
 موی فرعون دارند شتی بعضی خیزان شرح این بیات کرده اند و ازین  
 مرقع لاف و از زکریا لقبه و از اسیر شدن ظهور انکاس در مرتبه شافیه  
 باشند اند و در عقیده شتی را محال مند باشند اما در ظاهر فقره شتی اند که مرا  
 از سر یکی هم انصاف ایشان بکمالین شرعیه و عدم انصاف بر غوبات  
 طبیعیه است دان برد و در رتبه عالم ارواح اند قبلاً از خلق جدیدی زیرا که در عالم  
 ارواح همه را با یکدیگر از لحاظ روحیه است و بزرگ که کالیف شرعیه و انصاف  
 بر غوبات طبیعیه در اینجا متصور و متحقق و چون روح هر یک در قیاس  
 بر کثرت و تصف بر غوبات ابعی کمالین بکالیف شرعیه در مقام  
 لطیفه در غیر قبول آن آمدند و ظاهر هر چه از قبول آن روی نمایند  
 پس مظهر ارادی را در حق مظهر خواصه و یکس که یکس در شتی  
 فرعون را با حضرت موسی علیه السلام مشا و کاتبی هر یک از حضرت علیه  
 از کتاب خضر بر لاف رفقای خود صورت جگه نمودند اما چون فی الحقیقت

و  
 اسیر کردن همین دلالت کند  
 بر عالم ارواح و لاحق سجایا  
 اسیر موی توان گفت و روح  
 در شتی است و در عقیده  
 در وقت مظهر و انصاف  
 در شتی بکالیف شرعیه

در شتی و در عقیده  
 در وقت مظهر و انصاف  
 در شتی بکالیف شرعیه  
 در شتی و در عقیده  
 در وقت مظهر و انصاف  
 در شتی بکالیف شرعیه



نبود و عین مجد جنک بصلح بدل گشت و موجب علوم کثیره گردید که  
 الله سبحانه و تعالی سیاتهم حسنات العوض چون حساب صفار که  
 صفات لطیفه است عروج روحی و علمی از مراتب جسمی میسر و دور  
 مرتبه روحی رسید و تکالیف شرعی که بسبب تعلیق جسمی بودند در اینجا  
 دریافت ولی موقع روح جنک تکلیف بالا اطلاق دید پس بانشستی آورده  
 از جنک نفسانی محض متوجه مطلوب حقیقی گشت و ثمره آن جنک که در تعلیق  
 جسم لوجه البد بوقوع آمده بود حاصل نمود و صاحب ظلمت فرعون مثلا  
 صفات قهریه است و جنک او بوجه امکنی بود و مطلوب حقیقی بی نبرد  
 او را آخر کار و در کائنات جای نیست که قال الله سبحانه و ما ویهم النار  
 و جنک او چون بسبب عدم اطلاع بر حقیقت احکام شرعی بود بعد اطلاع بر حقیقت  
 بر تکالیف بر جنک سابق ندمت کشیده بانشستی پیوست اما چون جنک او  
 بوجه بلندی بود در عین اختیار صلح در وقت بسن ثمرات ظهور قهریه که  
 عذاب و دوزخ نار اشت ممتاز کرد و بدو حیث از لطیف در عین تمیزی پیدا آورد  
 سبحان الله بی کمال هر دو بر بی است که چنانچه در عین جنک منظر مخصوص هر یک  
 از منظر ثانی میسر بود در عین صلح هر دو منظر که مقتضای صلح هر دو بر بی قیام

بوقوع آمده نیز بطور غیبی آن هر دو کمال تمیز پیدا آوردند لکن الله الخیر من الطیب  
 عجب کار و بار است بعضی غریزان مرتبه تقید را بر یک تعبیر کرده حتی را دارن  
 محال پیدا شده و درین تحقیق که بالا ذکر رفت بعین حشیت نقیدی بعد <sup>حک</sup>  
 آشتی ظاهر شد مکتوب در بیان معنی این تسبیح للذی فی السموات و فی الارض  
 اخوی معنوی حافظ عیسی لام نقیرانه خوانند و سوای تسبیح اصاف <sup>بسیجین</sup>  
 که جماد و نبات و حیوان اندوان نیز درین تسبیح لازم بانهما شریک است  
 از جهت اول این تسبیح مرتبه و این تسبیح لازم ذات هر فردی از نهاد  
 این تسبیح استانی که حاصل آن کامل است بهمت کامله صبح و  
 باشد در میان او و اجتناب از نوایی این تسبیح را که حاصل آن کامل  
 است منحصر دهند و این تسبیح مخصوص خاصه مومنین بلکه خاصه آن کامل  
 فهمند و این تسبیح مقتضی درجات عالی و شست اعمال حسنه بدارند  
 تسبیح این طایفه مالی خیر از منظر انوار صفات لطیفه که بانه جل <sup>نشانه</sup>  
 شناسند و کفار که کمال انعام بل هم اضل سبیل اند ازین تسبیح محروم  
 و بسبب این انعام با وجود اسم و رسم ازین منیت از دایره قواعد <sup>منیت</sup>  
 کامله جدا و چون تسبیح اینها بطور کمال صفات قهریه عدم انحراف



آن صفات است اسم تسبیح بر هر فردی از اینها مطابق و مناسب است  
 صفات لطیفه من کل الوجوه در اینها معدوم لهذا اعمال حسنه و لو صوراً  
 بنظر صفات لطیفه کالامانته در اینها ظهوری صوری داشت و در غیبت  
 که مناسبست حقیقی خفی بنظر صفات قهریه پیدا آمد صاحب امانت امانت خود را  
 فریضها بر میگشت و همین سلب امانت بحیط اعمال مسمی میکرد و این طایفه  
 از آن صوری بر زح است میان انسان حقیقی و سه صفت دیگر یعنی حلو  
 و حیوان غیر انسان را از انجنت که این انقیاد صفات قهریه در وی  
 اختیار است در صفت انسان معروف و از انجنت که با وجود انقیاد  
 خود که صفت قهریه است از درجات اخروی خالی دلی بهره در آن  
 داخل کمال قال تبارک و تعالی اولیک کالانعام اما چون اضافه  
 از درجات برادرت از عذاب اسم دارند و این طایفه بر زخمه عذاب  
 صاف نمکته نیز سبب نرود و بعید المقام که قال جل شانہ سبحانه  
 سببلا و باید دانست که چون کمالات صفات قهریه درین  
 تسبیح خاص از مظاہر مخصوصه خود مقتضی سلب اعمال حسنه از اینها  
 استعداد اینها باین سلب و توجیه این مظاہر خود بدرکات منتهی اند

پس قبول استعدادی این طایفه احکام بر بی خود را محض تسبیح و تعابت  
 امر و ادب و فهم کنی که تسبیح هر سببی اقتضای اجر جزیل دارد لای تخلیق افراد  
 مخلوقات محض برای اطاعت است بعضی برای اطاعت صفات لطیفه  
 بعضی دیگر برای انقیاد صفات قهریه افزیده اند درجات از متفرعات  
 اطاعت صفات لطیفه اند درجات از مرتبات صفات قهریه اینها  
 که هر عوض تسبیح طالب اجر جزیل باشند آگاه باش که مطالب قهریه در اطاعت  
 خود اقتضای درجات پیدا آرند حال آنکه محبوب بر بی اینها اقصا  
 درجات این جماعت است از دایره تسبیح بیرون آید و مخالفت  
 کردند العاقل تکفیه الاشارة بیت من تراکتیتم بن حمد است اما تو نیستی همین  
 حمد و السلام اما مکتوبی بکم در تحقیق معنی مناجات باز گذارید خود در  
 بسم الرحمن الرحیم مولی التکلم بالکلام احقیقی فی الصلوة  
 کلام المصلی بعد سلام نیازمند از مکرر و ضمیدارد که فقیر بود  
 که المصلی بنا بر ربی واقع است چون در قرات مصلی نظر کردم ثنا  
 و فاتحه را بمعنی مناجات یا تم اما در ضم سوره دیدم که آیاتی که معانی  
 مناجات دارند مثل بناتنا و غیر ذلک صریح مناجات است



قال هو الله واحد وقيل ايها الكافر دون שלא از طرف مصداق در عين حالت  
 مناجات چه نسبت مناجات در دو مورد و آيات كه از قصص  
 و ابيس خبر ميده مناجي را در مناجات چگونه لائق و كثرت قصص تفرد  
 او است پس حضور چگونه متحقق شود و بفضل الله سبحانه در دفع حد مذكور  
 و تحقيق معني قرات كلام اوراق تي تمامها آنچه فقير ظاهر كرديد معر ضميمه  
 و ان استصلاح ازان خباب است المصلي اذا قصد ان يشرح في اداء  
 ما امر به من المناجات نظر الى قوة علم الحصول العادي فوجد ما في غاية  
 النقص فعلم ان لا ملجأ من الله الا اليه فذكر و قال الله اكبر يا ذا الجلال  
 من المناجات التي هي بصفتي فسمع الله تعالى حمده بالتكبير فعلم المناجات  
 بكلامه الحقيقي القديم بفاتحة الكتاب و امر بالا الهام الخفي ان يحضر المعلى  
 بحضور القلب الى المناجات التعليمي فوجب على المصلي ان يتوجه الى حفظها  
 بعد السماع من الله سبحانه و اذا تمت الفاتحة و حفظ المصلي معناه و قصد  
 المناجاة بالفاتحة و جديده كذا الفاتحة و هو متمنع فتوجه الى المولى الحقيقي  
 ان يعلمه يا يلى للمصلي في هذا المقام قديم بلفظ امن و معناه المتضمن كجاء  
 مني الفاتحة التي هي الكلام المودع في قلبه و المصلي امن بتعليمه الهادي و النجاة

الی حواء بنما بمقصد دستانه سبانه  
 فتکفرتم و بعد از دستانه الی تمام (و)  
 یحصله الجوار سبانه الی مصداقا  
 وقال برید بن حبان کما روت عن  
 ای کل اورش لسان فی شرط الی خیر بن  
 القلبی و اخذ مقاسمه فی الخیار ما یجوز  
 ان یعلم المصلی ان لفظ الی اجابت مرابا الی بنی  
 کلام الله سبحانه و تعالی ما یجوز الی اجابتم بل یجوز  
 العظیم بیانا المصداق المستقیم فی الخیار الی بنی  
 الاثنین کلامه الحی الی الخیار الی بنی  
 و شانه فی المیزان الی الخیار الی بنی  
 بلا حصول و نه بل یجوز الی الخیار الی بنی  
 کاتب بنی الی بنی ان فرزند بنی بنی  
 مدله و الی الی الی الی الی الی  
 لانا و ادبنا بنی بنی بنی بنی





در بعضی سایل و هر یک از آنها به قدری است که در بعضی  
 دلیل که تا راه اصول و پایه است و به جهت این است که  
 در بعضی احوال نیز به قدری است که در بعضی  
 و معادله است هر یک از آنها به قدری است که در بعضی  
 و به قدری است که در بعضی به قدری است که در بعضی  
 به قدری است که در بعضی به قدری است که در بعضی  
 که در بعضی به قدری است که در بعضی به قدری است که در بعضی  
 طریقی است که در بعضی به قدری است که در بعضی به قدری است که در بعضی  
 است و تا آنکه اولیا محققین و کسب سراییم و در این باب  
 الی آخر هم می آید. الی این هم چون این تحقیق را بگویم و احضار است  
 نظر من بر این است که این تحقیق را در هر امر مستقیم بگویم و بگویم  
 ولی کامل که در بعضی به قدری است که در بعضی به قدری است که در بعضی  
 شده است، است، به عبارتی می آید و این تحقیق را بگویم و احضار است  
 بقیه است که در بعضی به قدری است که در بعضی به قدری است که در بعضی  
 او تا آنکه شسته باشد اگر در الوار است و به قدری است که در بعضی  
 به قدری است که در بعضی به قدری است که در بعضی به قدری است که در بعضی



خوبند و بصیبت نور بصیرت ایشان نماید لایق بکدام جهت چون  
 نرسد که ستار حقیقی هرگاه بحسب عار و صدوره در حین حیات آن قاصدا  
 خود بنسبند بر حق شمر قول ایشان کرده باشد بعد وفات ایشان کسی  
 متابعت تعدادی بایشان از تابان مفسدان در پیشتر باشند اگر متبعیت  
 ایشان درین سدا اختیار کنند برین ممان سعادت لایح از کسی  
 کتاب بعد قول حق گفتن اینچنین نامدار عصری تردد بر رویه و قول طوط  
 زنی از قول مختلفه نمید برای ادب بیانی شد و مشهور نماز  
 چهارگانه بهر جهت و در بطور تلوین زینغ باخی دارند و این چهار  
 کتب در منزل مبارکاتی عوم است و بکتاب مد او شان بنیکت و شکر است  
 و که در زبان باطنیان قلبی برای استعاره آن مادیست و این  
 در صحتی که رستم بر روی انعام است و الا متابعت قول متفق کشفی  
 عین در این مرتبه لغزبان اسحق است و محض اذیت خبیثی ایشان  
 در این فتنه و کینه و کینه و کینه و کینه و کینه و کینه و کینه و کینه  
 در این عالمی غایب و زیاده است احقر عبد الباقی سعادت را چون نویسی  
 در کتب و کتابان و کتابان و کتابان و کتابان و کتابان و کتابان

ان اشرف المملکة والفضل الان بعد سلام فقرانه مودع می دارد  
 که سعادتمندان نام رواج حاصل لطیفه امینه آن ملاذ را بی انکه اشاره  
 نماید داخل طریق حسنه نموده شد از سبب ذرات اکاه ساخته و از دست  
 تسمیه حق تمام سعادتمندش گردانید باید که در رعیت خودش ترقیت کند  
 تالذت این را یادداشت است بعد تمام این ماه منتهی و در جانشینان  
 سازند در جمیع یاران احوال برسان باشند و این را در اکرام و احترام  
 به تشریف و اقدار که بنای این آدم و حملنا فی الذی والبی  
 ورزقناهم من الطیبات وفضلناهم علی کثیر من  
 خلقتنا ضیلا وکم دشمنان میانند عبد البی سوار دعا  
 میانه و توجیه بر میان بعد سلام فقرانه سرور شد از چون مدت چند ماه است  
 که ملاقات انفریز نشده اگر فرصت شود در میان عاجز را بی  
 نیاز بحال از خدمت بواز و در پیوسته است بسیار و بتعارف  
 رستگارید است و این بر بنیاد از در حلقه را که از نیر است  
 اما این است و این است و این است و این است و این است  
 اگر که در کتله ام ام تمام سر مالی بر مرید و البی





بی نرود محکم شده اما کار بسیار بیشتر است تا زمانه که حیات باقی نیست مبداء  
 ترقی باشند و این ترقی نه از تشبیه سوی تفریط است لایل ترقی در ترقی است  
 مرد باشند دنیا را فانی بپندارند بجوی نخرند و چون سعادت شمع را میان علی محمد  
 در بی هستند و از اسم دارند باشند بودند باید که از تقی و اثبات تعلیم فرمایند  
 دارند ظاهر و باطنی و از او بی نرواید زبانی بهره مند می نموده باشند و کم گو باشند  
 و کم گوئی یاران خود را تعلیم نموده باشند و این عاجز را کما کما بی یاد نموده باشد  
 و قهرا از مردم ذات خود فهمند و از طلب فقر و اباح را تخریب کرده اند تا بیکت  
 شان معصومان این حیرت نیز در رسد که معصومان محرز کردند السلام علی بن  
 البکم الهدی مکتوب سی ششم بحرف م و اولی <sup>قلم</sup> از سلام و از مزار اولی  
 و اسد نیز بحرف م و اولی علی طلی در لاست مرقوم نشان خدای  
 اما غایت این میرزا است که قومه معوز داخل دایره آفتاب است و حقیقه مرقوم و لایست  
 و نبوت انبیا علیهم السلام است به سبب و موقوف بر دعای امام  
 که معطاست بتبارت امیر است که در مین است و در ایام احتیاط دارند  
 ۱- مع دهر طه نوم در غر زمره در طه بود و مرید است یکی در طه تعلیم  
 که است الحجاب است دوم در طه حاصل از مزارح الحجاب است چون در سالکت  
 مسافت





و بر کانه سعادت شرف اندوز نصیب یافت با و از زیاده غرور بر میان غرور  
 محفوظ و سر را که به مسافت در میان میزند اما سبب این در جهان  
 و نهانست بهر صورت غرور ندارد در نیست نهان نه اگر در کوششند  
 تا جام محبت بپوشند طبع نوازشی دلی که گنجد گنجی اجمالی برسی کرد  
 توئی بر خیزد و بپندازد و این که در دینی بر جزا و در هست دینی بره روی  
 حق سبحانه و تعالی را از حقیقت صدق که جامع قضا و تقا حقیقی است  
 بهر مژده سازد و بقلبه بود مطلوب در ره انزیر را منجم و معدوم کرد  
 از تنگای امور دنیوی خلعتی که بکلی تمام و بپوشاید سنا و بزرگی فرود  
 بیت از تنگای کسی که مرا نام ز تنگاست اما از نام چه پرسی که در اندک زمان  
 است متعلقان ظاهری و باطنی ایشان را باینان متعلق کردند  
 که چون در دل متفق شوند کوه را گسترده غرور از بی نامی را نام داد  
 و این نگری اندک دم از شهادت جدا اند در حال انزال بر هیچ یکی اعتماد  
 ندارند ذات او تعالی که از خودی خود هم بگذرد بیک سرخ زنی  
 مرادی را در میان ندارند در محبت اما محبت ذاتی متفق شود و در  
 خود واقعاً قوم فرموده بودند خوب است اندک خدا بجا آرد



که بررگان این نیست بخت بی شمار حاصل نموده اند درین خاندان  
 غوغای محبت شد و اعتقاد بر اسرار بر سر دستان است سینه  
 میباید اگر چه این رسم است و مجاهد و کارگماهی رستگار شده اند باقی  
 که بخت این است نبوی بوقوع آید ام ایام است است جزو نیکم سپردم  
 بخدا سپردم بخدا سپردم امیدوارم که حق سبحانی بکسب شما جوانان صادقین  
 و خیرین که در راه حق و سعادت مندی در خور و در انفعیل و  
 این در مرتب اند که مثل خود و عیسی و نظری آید بندگان جمیع کامل مری  
 باید و امید مکتوبی بی هم بیان می شود و فنی کردید

با کسب سینه تفویض کار و بار محبان نزدیک و دور بخدمت بل حاجت  
 تفویض نیست همه ظهور است بل مطهر مفسد خود طاهر و حاکم است بعد  
 سید فیروز از احقر دعا گوین عبدالباقی شرف محبان مطالو فرمایند  
 چون دردت گشت از خبر انور جمع بسدی و روحی بهره سعادت حاصل  
 نموده مبارزین در عین وقت کسایت چشم بر آبی و قلب بر درد و خرابی بود  
 حق تعالی این عافیه از لقای انورزان بر نور شرفی عام عطا فرماید  
 توقع آنکه در زود است که حسن ان پامند نشوند که خطا عیدت رخت





انبیا و اولاد ایشان از تو ایست بکتاب امور مباح و منکر  
 نزد این مائمه منتهای البراریات المقربین مشهور است بابرکت باشند  
 تا بهیست روز از جا برخیزند بعد از آن اختیار از خداست و هر چه در میان می آید  
 مورد است بمسأله ایست بکتاب شریف العرب افضل العجم و آنچه باشند  
 نام فیضیه مطالع نمایند چون مدت مدید از طاعت صورتی داده که  
 بایه یا بعد حقوق دینی بخدمت متعلقان باشند اگر قوت اخلاص را  
 در به نمایند قلب و کثیر نصیحت مندر سازند زهی سعادت اگر چه بی اذن  
 است و در دوم از آنکه توبه چهل سیوم میان می آید شرف صد و نوبست  
 در آن که در کمال برادریه اوقات را در خدمت اهل موافقت بگذرانند  
 بر باد صد بهتر از ذکر معبود بپند اگر چه ذکر متبیین در جمیع اوقات  
 درین علم نمایند که گاه باشند تا در حست هیچ فعلی بر مگر سر راه نیاید  
 اگر چه از عرفان باعد باشند مگر تدمر اگر چه اظهار نیست حمد اللعین  
 به روز غریب در دهند از شهودا و حست دیگر است که بلا تفرح  
 بی امید از امید با سبزه زوده و حمد در است زیرا که قل الحمد  
 فرموده باید درین کتاب از امور باطن حقیقت خنوع که آن

فما هست غافل ششوند ذنبت فضل الدیوتی من شیار کما از ششوند

طریقه آشنایی با خدا و غرض از توبه و استغفار

جدیت در هر فعل بهره آید گرفت بعد بکم یکم الله لیساکذب هذا جهارم

بیان محمد اشرف الاخوان بچوں یعنی و عریان حسدی، الما کید،

نور در سری و سرخند آب می تواند برسد

رقعه شفیه در باب بردار کم عدد نیز نسبت به سایر بابها و بابها

میرم نور علیہ السلام واکا و طہارہ سے منسلک ہے۔

یادگار گویا بسترش برین محبوبان نرسد - زبان کجاست

والتسليم اليها كاتبة ابن محمد بن عبد الملك

بر خوردار حضرت معتمد بن ناصر الدین شریف و شیخ الاسلام و سلم چون

و روح بنده بر همه مغیران غلبه تسلط و استیلا پیدا کند

تبع مع حسین سید مرتب شده و چون توابع را به کتب کار و خودی

باشد یا فعلی جوع بسوی تو نوز می باید جواه رجوع تبار که تبار

ایاری دارد و خواه برع که تعلق بقبل اضطراری دارد و غام

روح را اگر مرتبه تکلیف بر عین است بر می آید

سنة ١٢٨٠  
سنه ١٢٨٠  
سنه ١٢٨٠  
سنه ١٢٨٠

دروغہ یحسین علیہ الصلوٰۃ والسلام



در این محتاج به علم اند معام در آن مرتبه متبوع این است که روح حضرت  
 است بر این بی خبر منده و معلم نیز خبر دهنده است پس چون این معنی  
 در عالم ارواح درست آمد در عالم جسم هم بر می که ظهور فرموده مقدم  
 ظهور این است و منت تعلیم کل حقیقه این است <sup>تفاوت</sup> است صبر و  
 در این باب در این فصل بیات می آیند پس جمع و  
 در یک دفعه در دست آمد و از تمام مرتبه پیشتر هم سوال میان و یکدل  
 زیرا که این یکی است پس بایست برساند تسلیم است تمام افعال  
 فرموده و مترازا افعال فرموده بهما اکتفا تعلیم ایفاء و خود فرموده  
 به این معنی که امور و یک از آن خبر و وقوع آمده تعلیم نه متشنس  
 و این بر لوح دل منعش نکرد و از علامت است از این تعلیم حفظ  
 اوقات و غرض از حفظ این قول که بر این است مع ذلک ای  
 حقوق واجب که خدمت در این همه اقلیم قلمت طعام و کلام  
 و نام که نوع می آید و ترغیب بر توج عالیه آنها در فارغ و زرب  
 بر افروزی آنها تعلیم اوقات را بیعت حکوم صورت کند و اگر نفرت  
 در آن واقع شود عیالش حکم تعلیم مبتدی و متوسط را بهتر عزت است

یا گاهی جرات هم تعلیم حسابی قدرت بید مناسبه ده  
 یا نه مکتوب عیان مقیم بین کمال غریب من بدو هم گاهی از حساب بود  
 و فساد نفس که هیچ اول بدو معلق دارد من بنی فساد کل با نوبی  
 کن حرم وصل را عزم نوبی اغریست انکه وقت مزور بختی و نوبی  
 کیرد کما قال الله سبحانه و تعالی انهم یبذلون ثیابهم و ما یحسبون  
 خسراناً بطوری از ظهور است مظلوم نموده در دمع آن در زینت  
 خوابد اگر مقتدی و متوسط را خلوت بختی که به دست پیر و اندک  
 احتیاج زبان یا بدعا و در حق از منزل برگاه ال که را بود بر بار  
 یابی در و دینش شود بر بست آنکه که بودی به خانه در زینت  
 چیست نماید خلوت آن و قدر صدی به دست مدد در زینت  
 الی الله سبحانه و تعالی عن اتعاقب و قد یقنع به کلین و یسعد  
 صلی الله علیه و آله و سلم تا انکه لیسان علی فانی سلفه الله و ان  
 مره علی اختلاف روایتی سون سنبله الله و ان الله سبحانه  
 رضایه محروم را کما است برای خدای که حضرت را محبت  
 منظر کما است انی و صفاتی از دیده و غرض از کما است



اندازند اگر از ازل محروم است چاره ندارد و هر چه رضا خراکم الدینی  
 الدارین خیر جواب محروم هستند معمر آید اما چون کشتی غنیه <sup>بمقدار</sup>  
 عالم الغیب و الشهادت لکیر المتعال قول سجانیه است بر قدر او کجاست  
 تعادیر زمانی ظهوری دارد شاکر و صابر باید بود یعنی در وقت آنچه  
 مقدار رسیده بر آن شکر کرد و آنچه بر اوقات آئیده بر توقف و ظهور  
 صابر باید بود و شک از خواطر است عفاکم الله سجانیه است  
 یافته بخاطر جمع بکار کمال تمیل شغول باشند و جشل نظرت کند  
 والسلام که توجیهی هم در شرف طالب غایب بیان آورده است  
 انسان که خاک را بطل کینند نطعمه ای بود که گوشت خشم ما کنند یک  
 ذرا که شتم بوم را با جناح با ما کینند در نظو نیم بدین سکا با ابرو  
 خاک شغلات بود که بکینند برین کینند مطلق الحق و انیرا ان  
 انزیر خرابی بر خرابی و ابا اوی و انزیر از امور بسیار تا از انزیر  
 بقدر اشاید غریزین خاک را ان و اگر خاک است انزیر و انزیر  
 است چون یک شغلات است شغلات است انزیر و انزیر  
 و انزیر خاک است شغلات است انزیر و انزیر

و هر چه رضا خراکم الدینی  
 الدارین خیر جواب محروم  
 هستند معمر آید اما چون  
 کشتی غنیه بمقدار  
 عالم الغیب و الشهادت  
 لکیر المتعال قول سجانیه  
 است بر قدر او کجاست  
 تعادیر زمانی ظهوری  
 دارد شاکر و صابر باید  
 بود یعنی در وقت آنچه  
 مقدار رسیده بر آن شکر  
 کرد و آنچه بر اوقات  
 آئیده بر توقف و ظهور  
 صابر باید بود و شک از  
 خواطر است عفاکم الله  
 سجانیه است یافته بخاطر  
 جمع بکار کمال تمیل  
 شغول باشند و جشل  
 نظرت کند والسلام که  
 توجیهی هم در شرف طالب  
 غایب بیان آورده است  
 انسان که خاک را بطل  
 کینند نطعمه ای بود که  
 گوشت خشم ما کنند یک  
 ذرا که شتم بوم را با  
 جناح با ما کینند در  
 نظو نیم بدین سکا با  
 ابرو خاک شغلات بود که  
 بکینند برین کینند  
 مطلق الحق و انیرا ان  
 انزیر خرابی بر خرابی  
 و ابا اوی و انزیر از  
 امور بسیار تا از انزیر  
 بقدر اشاید غریزین  
 خاک را ان و اگر خاک  
 است انزیر و انزیر  
 است چون یک شغلات  
 است شغلات است انزیر  
 و انزیر و انزیر خاک  
 است شغلات است انزیر  
 و انزیر





۱- آنکه هر بی است و تخریب سوری که در عالم و فضا و لایحه است  
 ۲- آنکه هر بی است و تخریب سوری که در عالم و فضا و لایحه است  
 ۳- آنکه هر بی است و تخریب سوری که در عالم و فضا و لایحه است  
 ۴- آنکه هر بی است و تخریب سوری که در عالم و فضا و لایحه است  
 ۵- آنکه هر بی است و تخریب سوری که در عالم و فضا و لایحه است  
 ۶- آنکه هر بی است و تخریب سوری که در عالم و فضا و لایحه است  
 ۷- آنکه هر بی است و تخریب سوری که در عالم و فضا و لایحه است  
 ۸- آنکه هر بی است و تخریب سوری که در عالم و فضا و لایحه است  
 ۹- آنکه هر بی است و تخریب سوری که در عالم و فضا و لایحه است  
 ۱۰- آنکه هر بی است و تخریب سوری که در عالم و فضا و لایحه است





است بکمال غانی باید کماشت و تمام عمر را یکست در جنب معصود  
 هم الکاشف در راقبه و مجاهد و باید کوشید اگر بعد از عمر هزار سال مثل  
 است در غایت است از عباد و گوید از غایت که به مقصود رسید  
 بر انواع کلمات اولیاء بعد از آنکه که حاصل است از اینها بعد از اینها  
 در اینست که در چند منظر است و بعضی از اینها در مجرای محبت و باید  
 و از این که به فضل خدا و در حق ساعتی ضرر نماند بلکه سودمند است و بر نفس  
 مدظم است که این بکمال است باید کماشت و این از عبارات الزامات  
 باید که به اینست که کار خوار سوخته کرد و او را با طاق داد و اندک درگاه  
 از کعبه مقصود مطلع سازند و به قصد اعلیٰ رسانند و چون است و تعالیٰ  
 در حق صلی الله علیه و آله و سلم نیز تدریج و اوقات  
 از سبطان که توابع اند نیز شرف و محنت داده میخواستند و این شرف که در دفع  
 دشمنی نمایند فی الحقیقه تعالیٰ را است و لذت است عظیم و امر هم و اسلام  
 علی بن ابی طالب و درود حضرت جبرئیل است و به تدریج است که بعد از آنکه  
 بخوانند بالاحیاء و از این اگر کسی انوقت میسر نیاید بعد از شراق و غیر ذلک میخوانند  
 مکتوب پنجاه یکم بیان محمد صادق ص و رفت

اللهم عظمي يا ما صاوقا ویتسا پس بعد و الکفر حتی نتجا یا یا یقینی  
 فرست که اند که بعد و کفر تا شد پس یقینی که متیقن در قید است که بر سر  
 در بعد آن تکرار است یا در آن طایفه ترقی بود و عروج نمود یقینی که بان تلقین  
 نموده ایم یقین نهایت است که رسول خدا در حدیث از آن خبر میدهد صلی الله علیه و آله  
 الغرض که هر مرتبه که مقید یقین می آید و در قید یقین است در نفی آن در بیغ  
 نفرمانند و از قطع آن در غم نباشند حتی که یقین باند بر متیقن غیر معید و غیر  
 مدرک الغرض چون حسین اقی زار شما عطا فرمود و اند حمد و تعالی او  
 و امید و ترقی است باشند و حقیقت حمد این که آنچه لایق نیست را فی  
 آن مجاهد و مبلغ فرمایند که بر تبه جا رفت و ذبته ای باطل پس بداند که  
 مکتوب نجاه دوم میان محمد قائم کسبایم مهور یا بوالهوس است غنیمت فرست  
 که در دست که در دست است انچه گمان باز است در دستند  
 که خدا بر ایمان هم قدس هر چه کردی دست در دست و دست  
 چه معصا بود و مومس و چه او نماید از قطع عدلی را بس و از حوری  
 خواهند بک در همین گرفتاری ها مساوی حق وصول در جانی که موقوف بر  
 مساوی استندی جویند آری محبتی که از مردم است فوست و بی دارد و فوست و بی

امتیاز

عالمین



غالبیت بر تعلقات شستی نیست غریزین این بچاره همچون  
 جاسل قابل مدحی که در رقیبانشان مرقوم است نیست با و اسد هیچ نیست  
 هیچ نیست با وجود هیچ مدانی خویش متوصلی و متصرفی نمیخواهد ماصداق کلب  
 حق داشته باشد و خود را انا فانا دور از حق پناه قبضه از نا قابلیت  
 خود داند و بسط را از نور توجه مرشد محسوب کرده بری در ریاضت و مجاهده محکم  
 بسته باشد که اگر نصیب در حین حیات شد میسر گردد فیها و الا خیر  
 مرانی است در زمره طالبان و مجاهدان مشروردم و اگر طالبی باین بهمت بالغ  
 یافته شود این چه بهتر که زمین باطن او بآب شفقت و رحمت یازد و سیرت  
 و امامتی که از عزیزان خود رسیده با و رسانیده آید غریزین تکلیف این امر بسیار گناه  
 اما چون استعداد اکثر باقص یافتند و افتاد اسم علیکم و علی کل من لدیکم کذب  
 پنجاه سوم باخوی حافظ کهنوی میان حافظ عیسی از عرفان جعفری بهره دریا  
 مرقوم بود که در حدیث قدسی واقع است کنت کثر اعمیافاجبت ان اعرف  
 فخلقت الخلق لا اعرف ان من حدیث معلوم میشود که خصوصاً خلقت عالم معرفت  
 حق سبحانه و تعالی را بمنحرفی که معرفت بصیرت است در حق خدای چه گونه  
 باشد سعادت اطوار معرفت بر دو مرتبه است معرفت اخباری و معرفت اضطراری

بهر فردی از مخلوقات در عین بدو خلقت حاصل است چنانچه آیه کریمه  
 یسبح لله ما فی السموات و ما فی الارض متضمن است معرفت اختیاری  
 بر دو مرتبه است معرفت عام و معرفت خاص و معرفت عام جمیع انبیاء  
 ذو عقل مشترک اند و درین معرفت عام کفره نیز داخل اند اگر چه بسبب انبیا  
 علیهم السلام کمزور دیده اند بهر و از قبول ندارند چنانچه در آیه کریمه واقع است  
 قُلْ اَنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُونِيْ یُحِبِّکُمْ اللّٰهُ اَمَّا مَقْصُوْدُ  
 از خلقت چون معرفت است سبحانه است قبول بشد یا نباشد سوال  
 وارد نشد معرفت خاص بر دو مرتبه است خاص داخل معرفت خاص که  
 بعد معرفت تو حید ذات و صفات قبول جمیع احکام شرعیه ملاقات  
 و بلا ریب باشد اشیان و امر را اجتناب نواهی باشد یا نباشد این معرفت  
 نصیب مومنین عام است و معرفت اخضر نصیب کسی است که با وجود جمیع احکام  
 شرعیه ایمان و اجتناب با و عطا و موده اند این جماعه مختص است با سید  
 انبیا علیهم السلام و اولیاد سرار هم ذلک فضل الله یؤتیه من يشاء  
 و الله ذو الفضل العظیم یکتوبه عجا بهارم عزیزی <sup>فانت</sup> سعادت شمار آنچه رقم  
 بود که هرگاه روح بهر حسب معیط باشد بسبب اشغال که بسوی جسد میماند  
 چنانچه



وجه آن چیست جواب آن علی که در صورت وقوع می آید خواه حرکت  
 و سکون خواه شش خواه تیام چون در ظاهر مرتجح نسبت فاعل و در معادله  
 روح اگر چه غالب است اما مخفی است پس این صورت حال از نسبت افعال  
 بسوی جاده نسبت به این نسبت قیام جمیع افعال جدیدی بسوی روح  
 است پس بعد سلوک چون جسم منی کشوده شود این نسبت بسوی  
 روح می باید ملک چون از آن می آید پس نسبت افعال از روح برخواسته  
 بهر وقت فاعل حقیقی است که بانه متحقق می شود و روح چون نسبت ملک  
 به چون ناست مجهول الکلیف است پس الحقیقه کیفیت چون دارد  
 پس از در میان چون حقیقی که معدوم الکلیف است در میان چون ناکه مجهول  
 الکلیف است فرق بود است که هر که چون دارد اگر چه مجهول است در مرتبه  
 تقدیم است و هر مرتبه عادت و محتاج است بالذات المارک بالباب  
 در آیه کریمه والذین کفر و دیار هم الطاغوت یخرجون هم من النورانی <sup>الظلم</sup>  
 نسبت اخراج کفار بسوی طاعت طاعت است نسبت فعل بسوی نسبت  
 چون طاعت است طاعت کفار شده اند پس نسبت فعل طاعت  
 و مژده اند فی الحقیقه نسبت اخراج کفار از نور بصفت قهریه است سبحان

که غایت سبب آن شده اند و چون معرفت عام که یکبار نصیب است از ظهور  
صفت حق است پس یکبار از ولایت حق محروم اند زیرا که ولایت  
حق نصیب اصل معرفت خاص است که منزه صفات لطیفه است مظاہر قہر  
با ولایت حق چه کار ظهور صفات قہر یا اقتضای ظهور تحت خط بر منظر دارد و اقتضای  
ولایت حق از ظهور صفات لطیفه است قد نصیب الکنار  
من اللولایت الحقیقه نومی ولایت الطاعوت کما دردی آیات الکریم  
والسلام مکتوب نماه نیم لغیر زید و استاصد و نیست لبه الیہ الرحمن الرحیم  
بعد سلام بقدرانه مطاوعه فرماند بایست کار سالک از لذت یافتن از ذکر  
الکسجانه است نهایت کمال او شامه مذکور و این بر سبب و نهایت مصطفی  
صوفیه وجودیست اما بدایت کار در ولایت اخضر که است طار علی  
طلبنا یافت مطلق و مذکور است و نهایت آن حصول یافت و اگر از این  
هم سالک زنی کند بایست بعلم حضور است و نهایت حضور در حضور حضور  
علمی وسط انیمه تربیت و این سیر مرتب خزه در ارمیت خاص الخوص  
دست سید محمد مصطفی است و وسط و نهایت ذالک فضل الیہ و تہ من  
این تفسیر از سبب ولایت که در مذکور شد است و این مرتب مرتب



و اصطلاح حضرت بزرگوار توری است قدس الله هم و این مجمل تفصیلی  
است که نزع طویلی طلب و فرق در ولایت خاصه و احصا خاصه و خواص  
دنیست که در خاصه نیست مذکور مطلوب موجود و در احصا یافت مفقود  
و غیر معدوم و در خاصه خواص حقیقت نیافت موجود و نفس نیست  
معدوم و حق نهایت نیز به متحقق و طاهر است پس نیست مرتبه ولایت  
خاصه که معبر بعلم است حجابی است که در درجه ذات شهود سالک  
محتاج از حقیقت مطلوب است و بعد از ترقی ازین مرتبه حجاب مطلوب  
ابا از نظر کین نیافت مطلوب که در مرتبه احصا مطلوب نیست نیز علمی است  
که حجاب است مرتبه حقیقت نیافت را که سالک بلذت نیافت محتجب  
از رفیق چون درین هر دو مرتبه علم حصول است لاچار حجاب است مرتبه علم  
حضوری را و بعد ازین دو مرتبه مرتبه خاصه خواص چون که اهل آن بهر دست  
از علم حضوری است لاچار او را از حجاب تنزه و دوریت پس مرتبه  
اخیره چون حقیقت ایمان نیست سیده و هر مومن علم مومن با ایمان  
در استیلا است پس کون در عین امتیاز این نسبت جوع بید است نموده  
... باطنیه مجموع مومن علم ظاهر شده و نیز مجموع الی الله است یعنی

اگر چنانچه در این باره از متعلق تعلقات شستی بود و در وسط تعلق را قطع نموده  
 بپایان نمود و بعد بر دایره بعد از این تیره باز معیقات مذکوره تعلق پیدا  
 کرده که بیان این تعلق در مرتبه غالب است و اگر مراد از معرفت و توحید  
 توحید و معرفت منصوصه است که خاصه و لا یت خاصه است و این معرفت  
 انبیاء علیهم الصلوٰۃ و السلام از غبار این معرفت دور و بعید است  
 زیرا که آن معرفت و توحید صوفیه خیال و وهم است و در مرتبه ولایت  
 این جماعه عایشان علیهم الصلوٰۃ و السلام است و این انکشاف از این  
 و هم و خیال است که ماضی مغلوب حال بسیار بآن معدوم می نماید و در  
 و نیز موجودیت می رود و کبریا با بقدرت الهیه چنانچه معدوم شدن  
 آن مروری وجودی می بینیم پس وجود کمال حضرت انبیا در مرتبه حضور  
 در حقیقت بر سبب چون مراتب الهیه سبحانه بنامیت و مراد از ترقی  
 ظهور انوار هدیه ترقیات در هر انوار و در هر درجه چنانچه در مرتبه  
 که معرفت حق صافی از غلبه و ستم در راه لایزال بود و این  
 و این ترقی از انوار شهود حضرت و انوار شهودی که در مرتبه است که در حقیقت  
 بیان بر کثرت و کثرت نسبت بر ترقی



چه خواند پس مطلوب و مجهول که از ولایت خامه است دیگر است و در مرتبه اخس  
و خاص الخواص دیگر هر یکی به نسبت با تحت خود و مع و به نسبت فوق خود  
خدمت این تیر شاد است نسبت به کسی که از پیش این ای کس است  
آن مراتب که بیان کرده ام خواه حصول تعلیم و ذکر تربیت و معانی باشد بهر حال  
اگر بر ادبی تمام شدن و مراتب تعلیم مرشد کامل و در کمال است بعد از آن  
در معانی باشد و در حال حیات و تعلیم حسب تمامه مع ذلک است سبحانه و تعالی  
اگر بالعکس ظاهر کند این است غالب چنین نظام است که ذکر رفت باید فهمید  
که طلب در استاد است سید و در در معاد و عشق در امتها و این را امت حقیقه  
حیات گفته اند و اگر از امتها حقیقه است عشق فاضل معاد را بخا و رای عشق غیا  
و فاضل معاد پس از کمال این عشق آن مرتبه حقیقه برتر است نیز از این اصطلاح  
که طالب فانی کرده با مطلوب پس بر فیض ایشان است از مرتبه حقیقه مرتبه  
است که در حقیقه نفس الامری ملوه گشته ماضی را در مرتبه  
اختیاری مانده که در نفس نبوتشان محو شده آری اختیار تا انانیت  
که نسبت به نسبت هم و خیال باشد و این مرتبه متعالیست که حقیقه ملوه  
که خفیه را در انجا قدمگاه می مانده است سید و ذلک فضل از یونیه است





پیدا میکند و به این جهت خوب هر مرتبه حیوان را روح و در لطیف  
 چون سبب غلبه شود و با انفعول حکم نیست که در خصوصیت غرضانی  
 خفا پیدا می کند و درین حکم است اینست که در مقام انبساط  
 از این شکر خود امید فرموده و ترتیب بدو که بنظر غلبه غیبی هر یک  
 از این سبب است و از تیره غلبه بر آورده بخصوصیت اصلی و در سبب است  
 و در هر دو بهر دو سبب است و از آنکه فعل اول در تیره غلبه است و سبب است  
 پس از این سبب است که این تیره غلبه است و در سبب است و در سبب است  
 با خطره بودن بقدر است و سبب است و در سبب است و در سبب است  
 سابقا عاز ان خطره کارانه اند و درین سبب است و در سبب است  
 دل شد که در حقیقت دل خانه هم ذات است خطره ما که بیکانه و در  
 گرفته بودند و در حقیقت اینست که اگر جذب از سبب خطره فارغ می شود  
 بسیار که خطره از خانه دل بدو می شود و سبب است جذب از سبب است  
 فارغ می شود و اگر جذب غلبه کند کار سبب است که از خانه و خطره از خانه  
 در خانه مرصع است و سبب است که در سبب است و در سبب است  
 باید که بقوت سبب است و از آنکه سبب است که خطره از سبب است

بشد که در جنبه اولی است... (چاکر و منجمت خواطر از آنجا  
 که در آن روز در مجامع و محنت کوشش معنی ملک همین است پس سنا کرد  
 بلکه در دفع خواطر مراد از طور باید کوشش فایده زنگ قلند عالم مثل کاهی  
 اگر نمایند شرح میشود اما در اول مرتبه بعد از آنکه شرح غالباً منطبق و نظر  
 داشته میشود اگر ذکر غایب و آواز پیدایش در یک شریک ازین نیست  
 موقوف در فایده این هم ذات اگر چه با این حرف نشانه است و خوف  
 مخدق است اما با ذات حقیقی مبتدی را بی ترکیب لفظی این حرف و متواتر است  
 لهذا در عین کلام این طر حاد است تا از طریق بی و مدلول این هم دارد  
 لا اله الا الله محمد رسول الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله  
 اگر آیه را بر باز دی است باید از دو وار اینجا کلمه لا اله الا الله را کشیده بر قلب ضرب  
 باید کرد و باید از دو تبار... و اگر در یک بار باید رسید است هر چه ازین زیاده  
 نمود درجه است فایده در عالم تالانچه را که ازین یا شرح یا غیر ازین متصور است  
 همه هم بماند در آنکه از رنگ تالانچه بیرون است از آن نور و آرا باید داد  
 اگر از آنرا در راه هم عبادت است و اگر در خیال باشد از قبل خیالات  
 در این است در بنوا الف خیال و طایف و نوری که بجناب الله سبحانه و تعالی  
 است

نوشته شده  
 و این محبت و محبت  
 در شوق این راه است  
 در یک و مراد کدو ۱۳





تمامش مطوع و اسبابی را در مادر دارد  
 باطن بطن است که در نوزاد و جنین است که باطن  
 بنشیند و جنین نیز است اگر چه عاقله را از سلب  
 میانه اما در او بعد از میان او و قانی او را می بیند  
 از جنین است از او می بیند و مالی از لاله است و مالی  
 از اینجا باید فهمید که تعداد حضرت نفیست و در این است که قتل  
 از فرغ از ابتدا و توسط در عین خیال بلیست و در این است که  
 عاریت صلح و شهادت است فظا و در این است که  
 اگر چه در حصول معنی دارد اما کوبا که امر از نوزاد و در  
 این است که در این است و در این است و در این است  
 است و در این است و در این است و در این است  
 خوب و اخلاص است و قانده آری از غفلت و در این است  
 علیه السلام را غفلت است و در این است و در این است  
 است که در این است و در این است و در این است  
 و در این است و در این است و در این است



عین می گوید گویم که نسبت نسبت بنی مل خط طریفه متحقق می شود نسبت  
 که ظرف ثانی به تدریج عدم نسبت با عینیت ادب امر موجود منفی کشت پر<sup>راوست</sup>  
 واحد حقیقی که غیر حرکت با در عینیت ندارد مگر به نسبت با عالم یک  
 و خالی نسبت غیر حق را می باید یا نه اگر می باید پس نسبت با ملک عالم نزل  
 کذا محض و اگر نمی باید نسبت عینیت این وقت خلوت قواعد عقل<sup>ست</sup>  
 فافهم والسلام والا کرام سوال در حدیث قدسی مضمر اول ذکر کرده اند  
 و قلب که لطیفه ذریت بعد آن وجه جیت جواب اگر از مرتبه ادنی با علی  
 نیز در اول ذکر مرتبه ادنی ضرورت است و اگر میان از مرتبه اعلی مادی با در که  
 اعلی مقدم الوقوع است سوال هرگاه کیفیت اصل لطیفه معلوم نباشد  
 و بهره یابی از ظهور معانی فالیات آن صیفه شده ناظر مضمر و بتلوی  
 انوار قلبی که در بعضی کلمات ثبت نوشته به طور بود جواب ناظر بود و مرتبه است  
 از درجه اعلا حجاب است چون محال در میان این سوال این نظر است  
 انالی می گویند و اگر بدو اسله باشد شکی نیست است این و سوال اول<sup>اصل</sup>  
 معرمانند سوال حضرت سید شکر فرموده اند النفس بتولد من الروح و الجسد  
 محض است و (مفصل این در مابین جواب الله سبحانه و تعالی از اربع<sup>عنا</sup>

مخلوق فرموده و روح را از نور عنصر حاصلی ساییده جدا فرموده و  
 حکمت بالغه و بعد تفریح روح در جسد جسد را حکمت بالغه و عالم و عباد  
 و کرامت و اما مرتبه جسد از روح مبرور و پیرا برزخ لایزال است و مقتضای  
 عنصر خاص ظلمت و کدورت که منت اکر و معاصی و مناسبات  
 روح نور و صفا که عین ایمان و طاعت است و از این مرتبه مجبور است  
 خاصه خویش و غرض از تخلیق این برده و در کیفیت و فعل و احوال است  
 و آن موقوف بر طاعت جمیع اتحاد ظلمت نور پس از آن در عالم ارحم  
 حلال است عنصری اعلو داده از آن روح عالم نورانی را  
 بخشید و در مرتبه بر خیزد آن هر دو جمع ساخته هیئت محرمه اراک  
 آورده و جامع مقلبات ایمان را باعث دیگر معانی گردانیده و از  
 جمیل مجبور به بر آورده بصفت اختیار موصوت ساحر نفس نام از اینها  
 است که حمل ایمان را که در آیه کریمه واقع است قبول آورده و از  
 و منظر کمالات صفات عالم و جلاله که دیده نعل العرش و دیگر  
 چون این تحقیق تفصیل زبانه منجوست بر ضروری الکفار موده آمد  
 جارد بکرات است لکن آن بحر فہم و کیک بیان نموده خواهد شد  
 السلام



و السلام مکتوب عالیہ، مضمون لریبری :- مسجیانہ بدکار ذکر نیچ لطیفہ

ک دینے کا یہ واقعہ بہت دلچسپ ہے اور عامہ ماہر و لایقی بہت

ارو البيت يعني البيت عامه وخاصه واخصه وخاص الخواص انهم

الخواع طبعه علم را بر آید و درینا و در بهر باب است. البتة من رطوبات

۱. ما هست که از ادلالت خاصه یافت و در نهانست لطیفه قلبی و قیام

سرا لپی روی بهره اروا است خالصت که از اولایت صفا

وہاں سے تلمی اب اس روح و ابتداء وسط المیزان سے

۲. رحمت است که انرا لایق اخذ و تبحر بعضی انکار است

۱۱۱۱ در این طب فوسن در استدا و در ط الطبقة

بہرہ از کمالانہ دلائل انبیا ہست کہ انرا از بد غصہ عقان دلائل

که در ماسد و در نهایت لطیفه غنی و امدا و بسط لایعانه

۱۵. کالات سورۃ اہت الی سکتہ زاد الاولیاء

ہماہیہ لطیفہ احمی ۱ اصول خاص نفخ و البیت و معنوت انجیلات

ما لم ينصت، إلح - مرا اتمهم على نبينا و عايم الصلوات

مکتوب محاشیہ لغزہ جو کہ میر کی ہر رکشہ ناموستانہ سی

10/10/1912

چون به سیرنگی رنگش سیاهی در دهنش انداخته اند و او را از سیرنگی  
 اطلاق و تغییر را از آن راه نموده اند و از آن بعد منظره و آثار به عین  
 و از آن پس شدن آن که از آن ایستاده ای مسکنه از نور قنات و است و از  
 سیرنگی که به سیرنگی است به میخامری از جامه یاد و از او از سیرنگ  
 به سیرنگی رجوع به است به سیرنگی به است و از سیرنگی از آن  
 نقابل صوری و تغییر و تغییر در چیدن سطر و تکلیف از میان برداشتن  
 اکامهای مختلف الاوان که موجود است اکثر آن را در شرح میر محمد رضا  
 غفره نیکوید که آنچه مذکور می میر محمد رضا در شرح ابیات مصدوره السدر  
 بسیار پالیده و زیاده است اما انجمنی مناسب شخص فانی میاید و بر آن  
 حاشیه را از اصحاح ظاهر و مرتب و تقیه است حتی که علم نشایم اگر در شخص  
 فانی مانی که از آن فساد و از تابیت مکرده اند و از آن سیرنگی را  
 میر محمدی در شرح ابیات مفید با انحلال و تیسار است از نظر عا و نه کرده  
 چه تعین عا و نه چه تعین غیر عا و نه در معنی امور خود دارد و در اول  
 آنکه از آن پس شدن به سیرنگی انعکاس یک سیرنگی مذکوره از نور قنات و از  
 ایجاد و تغییر است که از آن پس در آن سیرنگی منعکس است حقیقتش بیان کرده  
 اما حقیقت



۱۰۰. ایک ہی ملک کے تین مختلف  
 دور، یعنی صد بہ ستر سال، سال ۱۱۱۱ء تا ۱۱۱۲ء  
 ان کا اپنے ہی ہونے والا ہے۔ ۱۱۱۳ء تا ۱۱۱۴ء درجہ سال ۱۱۱۵ء تا ۱۱۱۶ء  
 وراثت ۱۱۱۷ء تا ۱۱۱۸ء درجہ سال ۱۱۱۹ء تا ۱۱۲۰ء  
 ۱۱۲۱ء تا ۱۱۲۲ء درجہ سال ۱۱۲۳ء تا ۱۱۲۴ء  
 ذاتی امور، حق و سواں، ۱۱۲۵ء تا ۱۱۲۶ء درجہ سال ۱۱۲۷ء تا ۱۱۲۸ء  
 دیگر امور، درخت و پود، ۱۱۲۹ء تا ۱۱۳۰ء درجہ سال ۱۱۳۱ء تا ۱۱۳۲ء  
 اندر، آدم، اسحٰب، وح، بیہوشانہ، ۱۱۳۳ء تا ۱۱۳۴ء درجہ سال ۱۱۳۵ء تا ۱۱۳۶ء  
 خود بخود، سحر، ت کا اساتذہ، ۱۱۳۷ء تا ۱۱۳۸ء درجہ سال ۱۱۳۹ء تا ۱۱۴۰ء  
 شہر باقی، رشتہ، ۱۱۴۱ء تا ۱۱۴۲ء درجہ سال ۱۱۴۳ء تا ۱۱۴۴ء  
 ۱۱۴۵ء تا ۱۱۴۶ء درجہ سال ۱۱۴۷ء تا ۱۱۴۸ء درجہ سال ۱۱۴۹ء تا ۱۱۵۰ء  
 ارلی دماغی ہونے، ۱۱۵۱ء تا ۱۱۵۲ء درجہ سال ۱۱۵۳ء تا ۱۱۵۴ء  
 ۱۱۵۵ء تا ۱۱۵۶ء درجہ سال ۱۱۵۷ء تا ۱۱۵۸ء درجہ سال ۱۱۵۹ء تا ۱۱۶۰ء  
 ۱۱۶۱ء تا ۱۱۶۲ء درجہ سال ۱۱۶۳ء تا ۱۱۶۴ء درجہ سال ۱۱۶۵ء تا ۱۱۶۶ء  
 لاہور و لاغیرہ شہر انبغی بہت و سمجھیں ظہور، ظاہر و طبق ہوا وقت







خود را صفات حق می باید و چون بتجلی ذاتی بهره ور شود صورت خود را  
 در مراتب حق یا قده عین ذات حق می باید و این تفصیل تجلی است بطور مستقیم  
 نیز به جهت تحقیق مستهیلان درین تجلیات بطوری دیگر است <sup>کمالاً</sup> انجمن  
 علی ایضا فایده سر تجلی که است بجلی کمالی از کمال است و از این در استخوان  
 اما اگر تجلی را می خورد و او صفا است آن تجلی ظهور کمالی از کمال است اسم  
 نافع و فایض و معطی است و اگر تجلی بر می و در قبض است آن تجلی ظهور  
 کمال از کمال است اسم قابض و مانع ما بعد بعد و اول از لوازم آن عین  
 و حد و ثبات است اولاً اولی است تقاضا و دفع باین جهت  
 و لهذا در لفظ نه شریک است و وسط دلها در فیر نفوذ است پس اگر در غیر  
 جلوه استغفار و تضرع در داده مقدم وسط و صدق است و لا فذل الله  
 یو شمس پیشا فایده اولی است در بر و در صورت و جهت وجود نکرد  
 الوجود واجب الوجود بلکه او بذاته شد و محتاج دیگری نباشد و اگر الوجود  
 بلکه وجود و عدم او بذاته نباشد بلکه بعینه باشد و این قرء فایده علیه  
 باید دانست که اطلاق وجود بر او بجای معنی نیست نه از اول و اند  
 از وجود و احیای حقیقی است احسانی و اعتباری که نسبت به اعتبار  
 است



۱. و کما یستدل بالاطلاق وجود بر ممکن معنی نبوت که رقی بالوهم است  
 و معنی مصدریه است و در فنون خودی از وجود حقیقی موجود گشته و باعتبار  
 نسبت فیض خودی (از وجود حقیقی نسبت خودی) می کنند پس خود  
 ممکن حقیقی مثبت یعنی خود بذاته نسبت بسیاری اصنافی است الذین  
 الاطلاق حقیقت بود و اصطلاح خود بر کسی که مستقل به آن است  
 اطلاق را در اصافی و اعتباری بر کسی که فیض دیگری اعتبار خود را  
 مانع و الامکن بن افاضه من اگر شبیه باقی باشد در برز و در خواهد است  
 یسافا و ابره در سالک که در نفی فاعله بر مقتضای شقی می گویند و علت است تا  
 این یعنی رفع عناد در غیر ذلک الصفات الذی می باشد سالک  
 الا از این سالک صفت است و همه شغل گشته عناد و عوام با ذات  
 سالک نه میان در نفی سالک پیدا نمی گردد چه عناد عوام با ذات سالک  
 چهار شیرین سالک است که عوام خوردن حقیق و نوشیدن سالک  
 شام خوردن و خفتن خود قیاس کرده مخالف پیدا میکند کما قالوا  
 ما لندار (یا لالطعام و ممشی فی الاسواق باید که تمام صفات ذمیه را  
 بنیل رعایت می دارد حاجت تفصل بریت که در اوراق کلمات انی اما

و رت می‌کیم ظاهر شود ظهور کلام حق سبحانه و تعالی در منظریت لطایف  
 باید یقین یست و خود را بحر مطهریت است کلام نکر حق سبحانه و تعالی  
 اولاً ظهور این کلمات بقدر بر احوالی و احیای روح و از هم بر سر و روح  
 بعد بر قلب و اصل بر لطیف بقدر و بر دل و راز امانه می‌باید  
 در احوالی باید که در تحت آن در عیان بهر زبور و یقین  
 هو الله سبحانه و تعالی معنی و اعتباری از آن است که در کبریا  
 و موجود دیگر که هر نفسی از آن یار و استاری از ماده و موجود  
 نیست پس بود و غیر این وجود اعتباری که روح انسانی اطلاع کند  
 متعلق بقدر شدن بود و هم عبارت از شدن باشد و وجودی  
 مصدور و چون بر ظاهر است که لفظ شدن در میان وجود و لفظ  
 اعتبار است حقیقی و نفسی از هر چه از عبارت موجود شدن  
 وجود اعتباری معبر بود که بی اعتبار آن اعتبار آن اسمی است پس  
 و لفظی است که در ثبوت ذات خود لا شکی نیست پس چیزی  
 که در ثبوت می‌هم محتاج باشد اعتبار که فقط آن ثبوت اسمی بر عالم  
 ما اعتبار بود نه بصفت از که هیچ بونی از نفس الاهی در شتر باشد و حق



از خرافات و سافط است چون غیر این جایی که ممکن است از حق  
 مرید است تمام در احتیاج است و حق اندو بی در اصل از چیزی بیزار  
 لا یراین احتیاج ذاتی این انبساط و تم تعبد کرد و ایت از اعظم ما  
 گفته شود زیرا که هر چه از خود هیچ ندارد فی الحقیقت معدوم و نایب است  
 هو الاول و الآخر و الظاهر و الباطن و هو بكل شیء عالم تحقیق من این  
 کرم در حدیث بودی صلوات الله علیه سلم قال انی علی الله و سلم لهم  
 الا اول فلیس کل شیء دانت الا حرف فلیس کل شیء است الظاهر فلیس  
 فوق کل شیء دانت الباطن فلیس کل شیء فایده هو الله سبحانه و جلالت  
 دو عالم از روح و خیال چنان ششم هر چه که خود بر تحت زمین و یک نقطه از خط  
 فایده در اصطلاح اهل تصوف در مرتبه مثل حدیث آمده است بقدر تعبد  
 و نیز اصطلاح ایشان از مرتبه وجوب و چه مرتبه مکان بجز از این نیست  
 نیست پس در مرتبه شایع آن بیان نقطه میکند و از نقطه وجود و خط  
 ظهور احدیست و در احادیث و چه در مرتبه مکان بجز از این نیست  
 ینماید وجود مرتبه وجوب و خط اول و مرتبه مکان را خط ثانی بیان  
 یف نمایند چون این سوره شد سوره که مرتب متخذه را فنی که از تعد

ذکر خلی کویدید با سوا از دیده بپرست آید <sup>در مرتبه</sup> دیده به در مرتبه  
 وجه در مرتبه امکان بخیر ظهور احدیت مجراده در دید او نمایانند <sup>است</sup> و آنرا اندک  
 که خود را با نیز است جلوه گرفته از این مرتبه الوجوب و حروا <sup>است</sup>  
 مرتبه امکان <sup>ال</sup> این تا کمترین بود و عاقل از حقیقت در <sup>مطلع</sup> نور  
 حقیقت با وجود کثرت و کثرت را سیر مرتبه مخفی و ظهور <sup>عینه</sup> سیر  
 آدمی با فایده این تحقیق کماست که از مرتبه ذات فراطمانیات  
 مینمایند چه اضافت بجای که انرا بوجه بیان مینمایند یقین  
 اول میکنند و چه اضافت تفصیل که انرا بیقین ثانی در واحدیت <sup>نقیر</sup>  
 میکنند و ظهور انرا بترتیب در مرتبه علم میدانند محققین کمالات و کمال  
 حضرت انبیا علی نبینا و علیهم الصلوات والسلام ذات  
 جامع الصلوات و وحدت صرف حقیقت مینمایند و هر دو مرتبه را  
 معانی تعد و ذکر و بی تقدم و تاخر بوحده صرف در خارج ظاهر <sup>مستفهمند</sup>  
 بتعلیم الادی الاصلی کمالات صفات ذاتیه را که مقتضیات صفات <sup>زیانند</sup>  
 مرتبه غیب الغیب و خفا محض است در مرتبه علم ظهور مینمایند و ظهور را  
 در مرتبه علم داراست و قدرت بکام معلوم و مراد و مقصد از بی  
 یگانگی



[illegible]

شود فلک معلوم میشود چون اینست غیبی نمیشود از مرتبه معلوم است  
 معلوم است که مقدمه علم حضور است بر تشریح علم مبنای که حضور علی مرتضی  
 علم فواید آنست معلوم است این بسیار که در مرتبه علم حضور است و بعد  
 علم از این معلوم میشود چون علم از این عالم نیست و اینست جامع کمال است  
 بدانت حاضرین است این حضور در مورد حضرت پیر و دیگران است  
 بنوری نورانی مرقده از شفا خود از آن خبر داده و بمالایق و اخذ مالان  
 او اخطا بموجب فهم افق و خبری گفته شد فایده مایه سحانه  
 هر چه از دانست و صفا شیشه در تصور مدک نشود و شوق و شفا  
 لطیف خیال است و خیال مریار لطیف نیست است اگر چه تصور بطور  
 قالب شریع تریف نیست و اگر بقالی سریع تریف است در مورد  
 خیال از صفات لطیفه قلبی بهره مایه است از اینجه و عیون مایه  
 نمره اسلام و سنت است نفس عالم از این الباقی فایده مایه  
 وجود کرده سمیت ایوان دانی بیان که تخص غیر است اید حاضر  
 است این است نیست که هر موجودی از موجودات که موافقت با علی  
 دارد چون فقط اموجود است این وجود آن موجود خبر تخص نیست و

چون شریعت معلوم بود علم پیر وجود  
 پس شریعت معلوم بود علم پیر وجود



و در این وقت که از این دنیا جدا می گردید  
 است و آنچه را که در دنیا است سرودن حق است پس سرودن  
 که بر همه اشیاء است بشه کشفه و از برای است و در حق  
 نه الله بخاند است بیت برک در جهان است بر نظر و شمار است  
 و در این وقت که از این دنیا جدا می گردید و در حق  
 است پس در این وقت که از این دنیا جدا می گردید و در حق  
 هیچ در این وقت که از این دنیا جدا می گردید و در حق  
 که در این وقت که از این دنیا جدا می گردید و در حق  
 اما بگویند که این را می گویند از این وقت که از این دنیا جدا می گردید و در حق  
 قایده فوره می گویند از این وقت که از این دنیا جدا می گردید و در حق  
 و در این وقت که از این دنیا جدا می گردید و در حق  
 عذبه و در این وقت که از این دنیا جدا می گردید و در حق  
 بگویند که این را می گویند از این وقت که از این دنیا جدا می گردید و در حق  
 اول آنکه این برای خرید کون زری باید و سخن اینجا بی زحمت آید و هم  
 سخن را در این وقت که از این دنیا جدا می گردید و در حق

این را می گویند  
 از این وقت که از این دنیا جدا می گردید و در حق

شتی بکار برشته اونی خراج کردن کار نادانانست لکن اینک بگویم  
 سخن بیلند بحث و شبهه است چرا که غرض از یاد کردن عدم کجایش کون است  
 کلام از یاد کردن است میگوید یا عدم کجایش را (لکن غرض یاد کردن ظاهر است)  
 که کجایش در کلام دارد و ای که غرض یاد کردن است - لکن غرض یاد کردن است  
 ذکر ربانی باشد یا ذکر در میت در یاد گرفته شود که مراد از کون است  
 کریم که هرگاه لفظ کون برادر میسازند که آن حقیقت حقیقه است در مراد  
 نیز همان ظاهر است که بیان لفظ حصول اطلاق بر موصوفه آن مانده است  
 بر حقیقت نیکو لفظ پس جواب با صواب حاصل است اگر اکرم  
 که مراد غرض ترغیب بطرف نیست حضور حقیقه است که وصل بیان  
 دوصل باین است تا نرنی از وصل میلش نموده باین مرتبه حصول  
 پیدا کنند و بقید کمال عمر از دست ندهند و اما الله سبحانه و تعالی  
 الحقیقه فاعده موجود بر قسم است و آیه و آیه الوحدان هم گوی  
 ممکن منقسم است بدو قسم شمس اول آنکه جوهر و آن غیر منقسم است  
 جسم بولی و صورت و عقل و نفس و ... دوم عرض و آن صر  
 است بر دو قسم کم کیف و این در ذیل و ذیل افعال و احوال  
 خبر



منع و ب ازین منزه است فایده طریق اثبات وجود صانع

منتهی بر دست است یکی بطلان دوم برهان و اثبات از عقل <sup>لایزال</sup> و

است انکار انبیا بر لایزال غلبه میکند با متابعت نقل و <sup>نقل</sup> مهور

انبیا علیهم السلام انبیا را منکر این میگویند و انکار که بعضی لایزال <sup>لایزال</sup> و

لی متابعت انبیا را حکما و مشائیین میخوانند و انکار باریست

میکنند با متابعت انبیا انبیا را صوفیه میگویند و انکار که بعضی

رہبانت در ردی متابعت انبیا را استراحتی می نامند ترجمه

خاسته بلکه بر منبر موقت است فایده گمان بر چهار قسم است

تتم اول با موردی و آن حسن ظن است بخدا مجانبه <sup>در حق</sup> و بر منان

آمده حسن الظن <sup>در حق</sup> از ایمان و در گمان حرام است و آن گمان

براست بر زانو و نه <sup>در حق</sup> و هم مدد و ب الیه آن بخیر است

فایده قضا و بنا نهادن بخلیطن در مورد جهادیه چهارم مباح

آن ظن است در مورد دنیا و مہیات سکاش در صورت <sup>کلی</sup>

ربیب است استیلاست و آن نظام تمام است و از قیله <sup>شده</sup> خرم

راعی اند رباعی آنست که اگر اعتدال داشته است گمان آواز تن

نابره

فایده

مردمان غذا خست است با او کنس را بعد خلق پر خسته  
 که عیب بیشتر شناخته است با او در معائن به ما ماست و  
 مکرر مان باش فایده امر بر دو مرتبه است امر ایجابی <sup>اکالی</sup> امر ایجابی امر  
 انکه واجب کرده شود بندهاں که فلان ما نشما کنید پس در امر  
 اگر از ما موره است بر بنمایان است امر ایجابی اما شے از خود  
 نشدن دیر جلد ممکن دان با حکم میزگر فایده بدانکه سینه  
 رضا و محبت اسرار است و تصاه حکم خداست پس در حکم  
 و ارادت و فضا است از رضا و ت ادوار افی رضا  
 و متعدی است از ار می فایده بدانکه اسم الله چهار حرف است  
 الف صوا بحمد رسول الله رزقین لام ا ل و خ ل ال  
 است و از اسم بانی وصول بحضرت موسی است و از اسمیه و  
 بحضرت دارود است و از چشمه دوم بحضرت عیسی علیه السلام  
 الصلوات پس از این فایده جبر بر دو مرتبه است حقیقی  
 و جبر تردد و حرت من ل اینت از او هر باطله خود را ارادت  
 محمد ادراک مطالب علی حقیقت و جمع خود را یافته و توری  
 یافت

تحقیق  
 بر سر آدم نبوت  
 قدس سره



مانت مرخص و بیکدیگر که بیاید که شاید مانع می باشد در راه زیاده  
 حقیقت نیست و این در در عین نیافت حقیقت قرب و محبت حاصل  
 دارد و محبت مرد در آنست که مخلوق حسن باطنی به طریقی در ریتان خود  
 از رب محبوب بعید افتد و از محبت او خود را محروم اید فایده در شرح  
 الهی گفته است بعضی که ایمان میگویند که خداوند عالم را بمجموع در گیاه آمده است  
 باین چنین که او نمود زیرا که خداوند عالم را از اندرون عالم توان گفت به بیرون  
 از عالم مرد و مظهر کفر است زیرا که جای را بخدای تعالی نسبت کردن کفر است  
 که امر را باید گفت که چون هیچ نبود از غرضش و کسی که آسمانها را زمینها را  
 و سبزی خداوند جل جلاله و حاکم است در هر چه بود و در هر چه بود و در هر چه بود  
 بی کفایتی بی جا است و در هر چه است و بی کفایتی که او عالم را از اندرون عالم  
 توان گفت به بیرون عالم از و حال عالمی را با او که او هم هست و بیرون هم  
 است و ان شاء الله تعالی بعد من فلک الکبریه ثالث بیان نیم در راه  
 اندرون و بیرون این نیز سخن اول است یعنی وقتی که در او گفتیم این  
 نیز از اشیای بیرون است و دیگر آنکه وقتی که مصنف خود پیش ازین  
 مسمی باشد احدی را از حقیقت فایده و حال که نیز از اشیای بیرون است

همچنان هست که بود این قول شعر از بیرونی اولی عالم است فوق الشفا  
 بین القولین جوایب عقیده صحت درجاست بر حق که از دنیا اندر  
 عالم است بیرون و تحقیق این بود و وجه است اول آنکه هر چه را اندرون  
 و بیرون گویم و باین نام خوانیم از جمله عالم است پس اگر از عالم گویم عقیده  
 بعالم میشود و محاط اودا که بیرون عالم گویم اگر چه این بیرون با بیرون عالم  
 فهم چون بیرون از عالم نیست محاذ کرنا باین قول نیز گفته باید که اولی  
 در عالم است تعالی الله عن ذلک پس است افتاد که آنجا که موجود دنیا  
 گویم و اعتقاد کنیم اما بیرون داندرون گویم زیرا که این بود و اولی مرتبه است  
 است دوم آنکه بدنی مطلق لایق جناب او نیست و بیرونی بود و مرتبه است  
 یکی آنکه بخار از حدی بجای دیگر دوم آنکه غیریت و اقلیت مرتبه از مرتبه دیگر اگر  
 بمعنی اول اولی اطلاق بیرون کنیم کفر است زیرا که حدود و اجناب آنجا نیست  
 و اگر بمعنی ثانی گویم درست چرا که مرتبه در مرتبه امکانست این خود ایان  
 محض و خدا این کفر بر این صفت یعنی بیرونی اولی است ثانی زیرا که  
 ثانی را خود قایل است جایی که گفته خدا بود عالم نبود فایده و لیس الاسم  
 غیر اللمسی لدی اهل البصیرة خیرال باید فهمید که اسم دانه مرتبه است  
 مرتبه لفظ



مرتبه لفظی و مرتبه وصفی و مرتبه ذاتی و انوار مرتبه علمی نیز گویند پس اسم  
 حیث مرتبه لفظی غیر مستقیم است و من حیث مرتبه وصفی نه عین اسمی و نه  
 چنانکه در تحقیق نسبت صفات با ذات در مکتوب ما قبل گذشت و من حیث  
 ذاتی و علمی اسم عین اسمی است و ما مقتولنا مفعول اجل فایده موی  
 عند اصحاب الفضلال یعنی هر که گشت نشود از دست کسی اجل او بریده نشود  
 یعنی از مهلتی که الله تعالی مقدر کرده است کم نخواهد آمد بلکه اجل او همان است  
 باشد و چون اجل شخصی برسد مقدار آنکه مورچه قدم بردارد و پند از آن  
 پیش در دامنیت بلکه در آن غفلت خواهد مرد اما اگر امان میگویند  
 که اگر گشت از دست کسی نشدی چند مدت دیگر زبانی این سخن این  
 گفتند سوال چون اجل بریده نشود گشتن چه جالاق عذاب میکرد جواب  
 چون اجل یکی بنهایت برسد حق تعالی او را اله خواهد میراند ولیکن پرتبه و  
 است که چون اجل او رسید او را نکند زیرا که ملک خداست و تصرف نیز خدا  
 است در ملک خویش چون بنده فاعل قمار است یا اختیار خویش چون حق  
 کرده که ناکردن برود و حبس و لایق عذاب میکرد و الله اعلم الغیب  
 کلام الشرح سوال هرگاه اجل نامی مخلوقات با ذات الله تعالی

و تقدیر بلا شک سببه از وقت خود تجاوز نمیکند همچنین حرکات و سکناات فاعل  
اختیاری و غیر اختیاری نیز مراد و مقدر اند و از حد تجاوز نمی توانند کرد پس  
منع فاعل اختیاری و غیر اختیاری نیز مراد و مقدر اند و از حد حرکات  
و سکناات مقدوره و مراد ازلی کو یا رضایر توقف ظهور ارادت و تقدیر  
خداوند است و این ممنوع است پس چنین نباید عذاب چگونه بر قاتل  
مرتکب که حرکت او اگر اختیاریست اما ارادت و قضا است چنانچه اهل  
مقول جواب این بر دو وجه است در جداول بحسب ترتیب افعال و وجهی دیگر  
بموجب حقیقت آنها بصورت آنکه هر چه است ارادت و قضا خداوند  
است اما فاعل بر دو مرتبه است یا وقت فعل منتظر زود آمد و نهی دارد و یا  
ان فعل بجای آرد یا آنکه منظور از نیست اگر است در ارادت و تقدیر در حق  
مع تقدیر فعلی تقدیر ثواب بر مقرر فرموده اند و اگر نیست تقدیر عذاب و ظهور  
امرونی برای جواز توقف در ظهور قضا و قدر نیست بلکه برای غیر چیست از  
طبیعت است تا چیست از طبیعت جدا شود در مرتبه تفصیل و بموجب حقیقت آنکه  
تخلیق عالم با بظهور صفات جمالیه است با بظهور صفات جلالیه که تخلیق  
او بظهور صفات جمالیه است چنانچه افعال او بحسب امر و قضا مقدر و فرموده اند  
بیان



بی بخاور همچنین آنچه از ثواب و درجات بشد نیز از ظهور صفات جلالت حق  
 او عطا فرموده اند و هر که تخلیق او بظهور صفات جلالت است چنانچه ظهور  
 افعال او برای ظهور صفت نارضاد اول خاص نموده اند همچنین آنچه از عذاب  
 و درکات بشد نیز از ظهور صفات جلالت است در نصب و قطع نموده  
 پس چون سایل دانست که آنچه از حرکت و غیر ذلک از تقدیر خداوند است  
 باید که عذاب و ثواب را نیز از مقرر است از بی فهم و استنار بغض و دن  
 بغض نماید فایده روزی فلک هر آنکه بر اجفانند ؟ و در دست  
 همدم مارا جدا کند ؟ آن گوی از مرکز خدا یا هر آنکسی که پس از من بخواند  
 مارا دعا کند نسبت آنای سوی افلاک و نجوم بر دو مرتبه است اگر در عین است  
 اعتقاد میند که اینها مؤثر حقیقی اند کفر است و اگر اعتقاد کند که مؤثر حقیقی است  
 است و اینها و سایر بی بروی ظهور احکام آسمان و تعالی از اقتضای آسمان  
 و صفات تجاوز نمی دانند که این محض ایمان است پس از صفت رباعی در  
 افعال سوی فلک مرتبه ثانی است نهادل و چون در اینجا اطلاقات  
 توهم معانی غیر مشروع نیز پیدا میشود ازینجا است که اولیاء الهی احتیاطاً  
 اطلاقات را که خوف توهم مذکوره دارند ترک کرده و منع فرموده اند فایده

قال الله تعالى ان يشاء يذهبكم ايها الناس ويات باخرين موال اين  
 آيه مفهوم ميشود كه اگر اين مخلوقات را بردارند بجاي ایشان مخلوقات  
 ديگر آفرينند جائز است و حال آنكه مقدور قدرت و مراد ارادت و معلوم  
 خدا و نسبت كه همين اصناف كه موجود اند بر بعضي از پيما ثواب و عذاب ابدی  
 مرتبت است و از زوال مرتبه ابدیت كه در حق ایشان ثابت است محفوظ  
 و مصون است اگر بوجوب آيت كريمه فوقانی ایشان را بردارند و بجاي ایشان  
 مخلوقات ديگر موجود كنند و معامله ثواب و عذاب ابدی را بر ایشان مرتب  
 سازند نقصان در مقدور و مراد و معلوم قدرت و ارادت و علم پيدا  
 ميشود و اين لائق عقیده نیست جواب مرتبه قدرش خداوندی موصوفت  
 قدرت و ارادت است و ظاهر است كه قدرت مصحح فعلين و ارادت <sup>مخصص</sup>  
 فعل واحد پس اگر با وجود تصحيح فعلين كه قدرت را ثابت است تخصیص فعل  
 واحد با اتفاق قدرت كامل گردد و بطهورات صفات افعاليه <sup>بصفت</sup> خواه  
 و غير است همچون فعل مخصص را بوجود آورده شود و معامله ابدی <sup>ایشان</sup>  
 مرتب باشد بر تصحيح فعلين كه قدرت را ثابت است چه نقصان لازم  
 آيد و بعد اين تخصیص مصدوره كه بصفت ارادت خاص است اگر چه قدرت  
 كامل



کلام که از تصحیح فعلین است نمایم چه عذر پیدا شود بیک کمال خداوند است  
 که با وجود تخصص و احد زوال در معالیه قدرت انصاف و حیانت  
 تربت معالیه ابدی برین اشخاص ارادت معلوم علم حق سبحانه است  
 نیز ثبوت خصوصیت قدرت کلام در شان خود که تصحیح فعلین است مراد  
 ارادت معلوم علم است سبحانه نقصان کز و ال آن کجا فاهم است  
 اگر و ال پس ذرات و سیم) ادر دو عالم افتاب فی سیم و ال بعضی ایات  
 که حق تعالی را بافتاب شب بر داده اند و مخلوقات را بذرات و حال آنکه  
 آفتاب در مرتبه تقید و احتیاج و تمامی ذرات بخود مستقل محل سوال است  
 اول آنکه مقید چگونه باشد به مطلق شود و دوم آنکه ذرات که مستقل اند باشند  
 بمخلوقات که معدوم الاستقلال اند چه نسبت دارند که مشابه با آنها شوند  
 فایده در مثال چه تقید و استقلال منظور نیست بلکه جهت نورانیت آفتاب  
 بذرات خود و اختفای ذرات بی ظهور آنها نور منظور پس فیض و جودی  
 نور مطلق که هر طایفه اعیان بر تو انداخت و از کم عدم با آنها بر آورد و نشان  
 نور آفتاب است که ذرات را از مرتبه جفا که حکم عدم دارد از عدم ظهور و ظهور  
 آورد و این مسئله برای کوزه بیان است که معالیه آفتاب در مرتبه انبساط

و ظهور پذیری ذرات بنور آفتاب متیقن و معالیه ظاهر حقیقی از نظر این  
 مفتی و احتیاج فیض مانی وجود بخشی مخلوقات از بصیرت اینها دور  
 ایند البتہ مخلوقات اظهر عندہم شئی مخفی منہم را تحقیق میکنند و بآن  
 تسبیح میخوانند فایده اول در حدیث کہ لیسک از اللہ سجده بعیدی آید چہ  
 دارد جواب معنی لیسک ستارہ ام بخد مت تو و لازم این معنی رضا متکلم  
 از متکلم و طلب رضا از متکلم پس معنی این لفظ فیما بین مخلوقات متصور  
 و لازم این معنی نسبت الیہ سجده معقول فایده آیت تسبیح جامع است مرتبہ  
 ذات و صفات و کمالات را سوال تسبیح است از حروف متہم و محدود  
 محدود و حادث است و ذات او تعالیٰ با جمیع مراتب قدیم و منزہ از حدود  
 تسبیح تسبیح مرتبہ عالیہ و قدیر را چگونه جامع شد جواب بدانکہ تسبیح را در مرتبہ  
 است مرتبہ تلفظ و مرتبہ حقیقت ذات و صفات و کمالات کہ ما میگویم  
 نیز مرتبہ تلفظ حقیقت دارند پس چون چنین دانستہ شدہ اگر مرتبہ تلفظ کہ  
 نامبت است جامع چیست تلفظی مرتبہ ذات و صفات و کمالات است  
 در مرتبہ حقیقت کہ مرتبہ را متحقق است بمجموع شئی است حقیقت ذات  
 و صفات و کمالات را فایده ہر جا کہ وجود است ظهور لطیف خداوند است  
 در جا



و هر جا که سلب است بطور قهر خداوند است فایده عقیده شرعی است  
 که خدا بی‌شمار است و ذات کویم اما مندر از جهت شش گانه سوال  
 این عقیده و قبول این عقیده هر مومن را بی تردد لازم و واجب  
 است تحقیق تفصیلی اند یا ندانند اما خواص را از تفصیل حایره نیست  
 پیش بیان کردم که هرگاه او تکلیفی بودیت پس نفی جهات  
 از امر وجودی از دوشوق خالی نیست یا آنکه آن وجود بخشی و  
 دارد که سلسله عرض و طول او منتهی میشود یا آنکه منتهی میشود و ببرد  
 اعراض باقیست بر ادل آنکه اگر چه منتهی نشود اما تحقق جهات در عین  
 مرتبه وجودی او متحقق است زیرا که حشمت و سعادت در عین مرتبه خود  
 مقتضای این حیثات است و لا اله الا الله تعالی واجب تحقیق مرتبه  
 و جوب بوجه تعقل است یا بوجه معقول و معنی طریق تعقل آنکه تحقیق <sup>طریق</sup>  
 بغور کردن و تفکر در زبدن در عین مرتبه و جوب پس چنان تعقل  
 مقتضای تصور شئی و ادراک است و مرتبه ذات الله و صفاته منزله  
 ازین برود چنانچه لا تفکر و اتقی ذات قول رسول الله صلی الله علیه و سلم  
 است محقق باین تحقیق محروم از حقیقت مرتبه و جوب بل بعید الله

و احوال در شوق و غایت

چنانکه حکما فلسفی پس چون سوال سائیل از مرتبه تعقل است تحقیق مرتبه  
 تنزاد و تنک از جهات شش گانه باین تحقیق و تفصیل غیر موجود و در  
 معقول آنکه تحقیق مرتبه و جوب لغو کردن در عین مراتب جهات است  
 چون تصور و ادراک در نفوس جهات جایز است چنانکه تفکر دانی <sup>عقل</sup> الا  
 قول رسول است صلی الله علیه و سلم باید فهمید که مقرر اهل ایمان و عقل  
 سلیم است که الله تعالی ذات و صفات خدایم و ازلیست و موجود است  
 ماحوی خود را و ماسوای او تعالی مخلوق و حادث است و هر مخلوق  
 بت کوشیه سبق بالعدم پس جهات سته را عین حق گویم  
 یا غیر او عین حق گفتن صریح مستغنی است پس لاچار غیر حق گویم و چون  
 در جسد تحقیق کردیم که آنچه غیر حق است مخلوق و حادث است و هر مخلوق  
 مسبوق بالعدم البته بی شبه جهات سته نیز مسبوق بالعدم  
 پس هر چه مسبوق بالعدم است او را در مرتبه قدیم ثابت کردن غیر  
 معقول باین تحقیق واضح شد که او تعالی قدیم و ازلیست و بیچاره  
 و مکان و غیر ذلک است مسبوق بالعدم پس الان کماکان مستحق شد  
 الحمد للذی هدانا لهذا و ما كنا لنهتدی لولا ان هدانا الله



جاءت رسل ربنا بالحق مکتوب نجای ہم اندر غیب فنا فی الشیخ صدوقیت  
 له العظمۃ الکبریاء مولانا اجل شانه حضرت مولوی رابعیدیت خاص  
 بل خاص بنواز داتا شرکت در مولائی با مولانا غلام میریدانشود چنان لفظ  
 مولانا و معنی دارد کمالا نجفی از روی مولائی بمعنی عبودیت است در  
 مولوی روم قدس سره بیت مولوی هرگز نشد مولای مردم لانا اعلام  
 شمش تبریزی نشد بمعنی بندگی خاص بل خاص رب حقیقی مرعیه  
 موقوف برقتا فی الشیخ است استعداد است که در استعداد  
 او این جوهر نهاده الذوالا اگر این را مذکور استعدادی در اعانت  
 شیخ که مستحق غنا است حصول امانت و یاست عوام است و بنا  
 بر شکر خفی الطریق عافانا الله سبحانه من هذا بورد و نوار شانه علی  
 خاطر فقیر جمعیت بدل گشت و یاد آوری از انجناب این عامی را  
 موجب حمد کردید عزیز من نیستی مطلوب دارند و در اطاعت شیخ خود  
 من صور همین پیدا کنند که بالا مذکور نیستی زعمی و کرامت و فنا  
 حقیقی دیگر شتان با اینها از من دعا و از حق قبول و ادوات مخصوصه  
 بدعا یاد آرند و از یاد ظاهری که رابطه فیما بین است نیز یاد آور باشند

الکبریا از روی  
 و العظمۃ از روی  
 در شانه و معنی بنی  
 و معنی بنی

والسلام والاکرام مکتوب شصتم بفضیلت باب شجبت نیاہ شیخ محمد الکریم  
 یفعل بایث اذیقوتہ لانه قوی عزیز ویدبر یا لیتق بحکمتہ لانه حکیم خیر فلا یسل  
 عما یفعل لانه یحکم فی ملک و یصنع کل منی بحکمتہ فلا سوال علی الا لک الحققة  
 وحکیم القدیمی مع ذلک قلوب محبان در مہاجرت محبوبان در زلزله  
 فواق تتراندل و حیران مع التسلیم فی جمیع ما خلق اللہ سبحانہ من الہ  
 والہجران محب صادق خلوص طوبیت عادت متقای العافقہ المقتبة  
 من علوم صاحب طریقة الاحسنیة والفاضل علوم البدیعت من  
 صاحب الریقة المصطفویة علی صاحبہا الصلوۃ والتجۃ اخو  
 مکرمی المشعلی بحلیہ مع الکرمیان اگر کم عند اللہ اتقیکم اللہم اجبلہ  
 متعلیاً بکمال التقوی الذی بتجلی بہ بمحاسب الطریقة الاحسنیة المقتبس  
 من نور المصطفویہ صلوات اللہ وسلامہ علیہ بافضل صلوۃ و حسن  
 بعد سلام فقرانہ مطالعہ فرما یند بور و در قیمہ مملود در معانی اخلاص و کون  
 اختصاص مع خبریت حال خاطر مہجوران فرحت یافت کویا یند طائفت  
 دریافت اما عجبت کہ چندین سال حصول فواید معاصی و فضیلت زیادت حرمین  
 شریفین نمودند اما شرم بیان جہاتی اصلیکہ در ان مقام شریف در روز  
 پانز



هیچ در تلم نیاد و در دگر چه تلم از تصویر حقایق عاجز اما با وجود علو شان  
 خود اطلاق درین عبارت بیانی ظهوری دارد و بر اهل آن حقایق  
 بمطالعه تصویر قلمی بلا قید تصویر کشوفی بیدار می کند هرگاه کلام مطلق  
 حقیقی حتی سجان با وجود اطلاق حقیقی بعین اطلاق محفوظ حافظ  
 ما و مقروء است و مکتوب کتابت عالی جلوه نقیض باشد و محقق  
 بعین اطلاق محض بهره از آن گیرد حقایق معلوم محقق از کلام بیانی او جو  
 معلوم و متحقق مکتوب است مگر در بالضر و حقایق عامه مکتوبه را می  
 میفرموده باشند تا بحکم المومن است المومن تحقیق طرفین در بر است بر طری  
 و صنوع پیدا آورد و تحقیق بر طریقی قابل شکر و اصلاح کرد و غریز با تیر فضیلت  
 و کمالات شگانه سیادت منبت شیخ نعمت الله الملقب بسلیمان  
 از چند ماه بعد حصول فضیلت کتب عز و به در طریقه حسینه خصوصیتی پیدا  
 آورده باراده زیارت حرمین شریفین شرفیاب شده بمجود ملاقات الغریز  
 و مطالعه عریضه حق اخلاص بجا آورده بجلوه کریمانه پیش آمد و بعد صحبت  
 از نزد ریاست طریقه حاجت در میان آورد از توضیح آن در بیع نوازند و نظر  
 نطق از نقد زبانی انجذاب یافت تا شکر صحبت ادا نماید مکتوب شصت یکم

عرفنا شت بكتاب حضرت سرور كائنات <sup>عليه السلام</sup> بعد الرحمن الرحيم حامد المن ظهير  
 سر ب حقيقة الانسان ومصلحاً علي من نور الله ومن نوره خلق الاكون  
 يا ايها الناس صلوا عليه وسلموا تسليماً اللهم صل وسلم وزد وبارك  
 علي سيد العرب والعجم امام طيبة والحرم منبج العلم والحكم معدن الخلق والخلق  
 والاحسان والكرم منظر العرش والروح والتعلم ترجمان كلام القدم  
 سيدنا ومولانا وما دينا ونصنعنا محمد وعلي ابي ابيهم وبارك وسلم الصلوة  
 والسلام عليك يا احبيب الصلوة والسلام عليك يا حميد دليل الهدى  
 الصلوة والسلام عليك يا حامد منى الله الصلوة والسلام عليك يا محمود  
 خليل الله الصلوة والسلام عليك يا محمد الرسول الله يا اكرام الخلق يا  
 من الوديد لا سواك عنده حلول الحوادث العظمى والحوادث الواقعة على اهل بيتك  
 باعلامه سبحانه نداء الملك العاصي عبد النبي المستغرق في الجنة المعاني  
 الي الان من حصول زيارة القدم الشريف داره اللطيف وهو احيى الخلق  
 واعصى العاصين لم يترحموا له في عين العصيان لان حبلك ادمع وخلقك اربط  
 ثم انجي دينا نعمت الله الملقب سليمان بالحبيب الكمال بقصد زيارته الحرم  
 الشريفين فاذا يحصل وشرف زيارته الحرم الشريف برحمن كما ذكره





بالصلاة والسلام على حبيب العالم مكتوب شمت سونم جناب حضرت  
 و شکر کرام طریقہ بسم اللہ الرحمن الرحیم جناب عالی تعالیٰ اللہم بطریقہ  
 الاحسنہ الواصل الی درجات الخیر والمحبوبۃ اللہم کیف ادا رتقاء سادات  
 خاتمة جناب قطب الاقطاب فی الدہر قطع القطاع فی ہم بعد من  
 تحسین سلام فقر حقیر عامی بعیان کاملۃ عبد النبی مودعہ فیدرکنا  
 معاصی جللیہ وخفیہ از حصول ثروت ثابرت حضرت بر شکر الی الان مقصود  
 امید آن دارم کہ بتوجہ کرمانہ در حق این عامی متوجہ شوند تا مدد و رجا  
 تہ بنعمہ باین عامی مسرور و از ظاہر اتم و باطن آن بتبارہ الی ختم الحیوۃ  
 از توجہ انجناب غلامی دست بدنا متوجہ مستقیم بحسب سہد اور بسیار  
 روش تر و زیارت کرد داخوی و دینی نعمت اللہ الملقب سلیمان  
 بعفایہ صحیحہ شرعیہ خود لایستہ بقصد زیارت خرمین شریفین خست  
 امید کہ بجز و مورجہت و قد مبارک بولایت حقیقی شرف لاکر و حب  
 زعمی از میان رخت بریزد و چون برکت اذن مسلسل اذن عاصی  
 احسنہ داخل و توجہ نسبت تعلیمی است امید کہ در خواص خدام شریف جا  
 یابد و خصوصیتی خاص حاصل آر و مکتوب ولایت باب شیخ موسی کزنہ شریف

احسنہ الی اللہ

مکتوب جناب

فیروز



فضیلت یاک شیخ موسیٰ جو از فقیر عبد الباقی بعد سلام سطا لود فرماید  
 تفاوت در مرتبه و امتیاز الفاظ حضرت قرآن و حدیث قدسی از کتب  
 فقیهیه نوشتند انداز انجا طاعت است اما انچه فقیر از اعزّه خود قدسی امراریم  
 یا نه نیست اول آنکه حدیثی بنمونه کلمات کلام مطلق است معنای لفظ  
 امام غبار بر سر جبرائیل یا حضرت امیاء علی بنیاء و علیهم الصلوٰت و السلام  
 القاء و لفظاً از انجا آن معانی بکسر الفاظ تصور می مطابقت با هم  
 المعنی بر قلوب این جماعه اکابر الهام داد از انجا بکسر الفاظ لای غیر  
 ایشان از ایشان ظهور پذیرفته معنی از ملک بر امیاء و از امیاء علیهم  
 السلام در بیان آمده ظاهر شد که حدیث قدسی بواسطه غیر القاء  
 بر سر را خصر الحواص من معنای ظاهر و بر قلوب و السنه فرقی از ان علی بنیاء علیهم  
 الصلوٰه و السلام بکسر صنعتی قلباً را نا از ایشان بود و حدیث  
 قرآن مجید که جابر کتب مادی و احادیث قدسیه بحکم لارطب و لا یس  
 الا فی کتاب مسین است بجامعیت کلام نفسی ذاتاً و صفاتاً و کمالاً  
 معنای لفظاً خارج از مراد و السنه حکمت بالغه و صنعت صانع حقیق  
 بلا شکت صنعتنا و بلا تصرف خیالاتنا بر مضه بیان بکسر الفاظ

آینه ظهور نموده و بخا و بخا از تحا حسب المطلوب بحرا بیل مسموع مسموع که در کما  
 یقال آن جبریل مسموع صونا والا علی کلام الله و علی ما اراد الله الی آخره بهما  
 الفاظ نور آینه بمنظر مرتب میماند جبریل علیه السلام بیکس الفاظ جرمانه  
 بر معنی ماضی الله علیه و سلم منزل شده بی تصرف جبریل بوجه بالا المنظر  
 قط و بنیاء علیه الصلوة والسلام همانرا بعینه بلا تصرف و تصغیر بیان  
 ساختن جبرائیل قرائت نموده فوضع الفرق بین کلماتی مرتبتین بصاحب الصفه  
 المنوره نور الله سبحانه و چون استعداد بنیاء علیه الصلوة والسلام در مرتبه  
 حقیقه قابل استماع کلام مطلق نفسی جامع جمیع مراتب بلا لبا<sup>کل لبا</sup>س  
 باین نفس المدعا و غیر ما متحقق و در اینجا لبا<sup>ب</sup>س حسن و نبوی بحسب  
 هذا المرتبه استماع آن بی لبا<sup>ب</sup>س مستعد و کما دل علیه القرآن و ما کان<sup>ب</sup> نشان  
 بکلمه الله الا وحیا او من وراء حجاب الی آخره لایه لبا<sup>ب</sup>س جوی استماع  
 برتره تحتانیة خلاصه بر آن حضرت متوجه جناب جل شاناه بوده و فضل او بجای  
 برتره حقیقه یعنی اصلی خود که فوق عرش است عروج فرمایند از اینجا حقیقه  
 الحاقی خود که امرتبه نور محمد است عروج فرموده برتره رسد که لا مکان غیر بل  
 کل مکان وجه ظهور است کما لایته فی المرتبه الثانیة و بعد آن استعداد حقیقه



اولی به فضل و محصل طهور فرماید و از کلام مطلق جامع نفسی ذاتی بیانه  
 بیکس فضیلت کرد و نشان از البرکات رب الارباب شده قابل سماع  
 کلام را این بیکس عنصری عروج بخشید و آن رتبه عالمیه که در ذات  
 عالمیان عوالم است رسانید و چون این مرتبه کلام مطلق غیر ذاتی  
 از ذات است فارا محمد اعلی الد علی سلم ذات لا کیفیه و حقه و کلامه  
 سبحانه ملاک ظاهر صوت مذا بیان من رتبه التي لا بیان است  
 سوال الیه دین ضد منت قطعه ای فخریه که در امانه دین  
 دار خلق است به رنگ ویدی که در چاه ضلالت پریشان عالم فرماید  
 حذید یسیدی که اگر چه این احقر قابلیت ذره ندارد اما بایرانه کارها  
 دشوار است در جواب چون در محبت فقر رسیده اید جو در ات تسلیم کند  
 در کتب شیخ شغول باشد و آنچه نصیب است در وقت جلوه خواهد نمود  
 و کار به من است که جو در از میان بردارد الباقی مکتوب عالم دین صدر است  
 و الله الحمد الواحد الصمد خوی میان الیه دین در است کمال دین که حکم  
 بندد و از کدر تلخی که در قبض است در است بسبب توقف طهوری که حب  
 جمع است ام محبوب شبنام محب دارم و لذت کار ندارد و اگر آرام دل است

هم می آید برای صدق و در این عین مساوات تسلیم می باشد  
 بعضی محموله جلال است که آنرا سر برده است و واصل از جمیع اقسام  
 و جمعیت است پس مساوات ظهور جلال است آخر الامر در محموله محضی است  
 و در حیرت و یحیی می اندازد چنانچه بزرگی فرموده است مدبر یقین بردار  
 خیال نکنانند سر برده الا جلال (یا) دشمن بگویم قبض نمود ظهور حقیقت  
 نیافت منتهی و بطلان مبدی از تقدیر است موسطا سر برده است تفاوت  
 ره از کجاست تا کجا؟ الهیات الرجوع الی الله است یا بمعنی است  
 تا زمانیکه لذت و جمعیت سالک است بقنا کار ندارد اگر فنا است فنا  
 رسمی است زیرا که تشریف است که در فعل دارد و در فنا حقیقی است محال است  
 موجود که بطوات جلال انعدم شمره سخنان الله ازین تحقیق ظاهر شد  
 که جمعیت محض در این معنی است و آن حیرت و سرگردانی است من  
 بدو لم یدر فایده سعادت شعار آنچه برای تحقیق طریق حق  
 و اثبات لغزش بدین ازین عبات فهمیده بعمل آید نسبت تا بجا  
 لاری را (یا) نرسد برای الله (یا) بلفظ لا از مقام لغزش که زیاده است  
 کرد و غبار خواطر که الله باطل اندک کشیده از حیرت غمتا آنچه لا شمر  
 خیار است



جانش نفوس در خلل یافته و دل ارجح را محکوم خود شناخته و جمع گردد  
 همه را بر این مقام سز که سینه است بحضور مقرر که منبوع مراتب است  
 حاضر آورده از آنجا تا هر دو مقام خفی و اخفی که پشانی و دماغ است  
 مجموع و اگر در تحت جاروب لا اذ ال باطله جتمع برده بطرف راستی  
 رد آورده پشت انداخته دست سمت با الف توحید محکم رده سر  
 الف اثبات بر قلب بضم شدت به لام پیوندداده ضرب حاصل باید  
 نمود چون بجاروب یکسارگی بی تکرار در شش کار نخته در راه صفات  
 نمیشود پس اگر مختار بط ذرات اله مستعدده در مطن جاروب است  
 ضبط نموده مکرر بکار این در زشت است باید بست تا آنکه کار انجام گیرد یا  
 باید و نهاده است رویماد عزیزین جاروب چوبی مخصر که و غبار عارضی را  
 برمی دارد اما غبار اصلی که ذرات زمین است اگر در شش خواهر عذر از  
 باید و این جاروب چوبی در اندک است بکیندی شکست می آید پس ازین  
 معلوم شد تا زمانیکه وجود موهوب الک عطائی فرماید از الم غبار  
 بشریت اصلی رونمی نماید از اینجا است که زوال بشریت اصلی بعد اعطای وجود  
 موهوب است و آن در مرتبه ولایت است علی بنی علیهم الصلوٰۃ

والتیما فضل باید تا در دوازده کمال شایسته عجب زانکه آمده سلوک نفی  
 و اثبات که متقدمین تا بازده سال یکست سال کرده درین زمانه در یک  
 دماغ بعضی در خلل و بعضی دیگر اهمیت در دغل می یافتند نفی و اثبات را  
 از ایدیه سیده مغلوبی بالی شوارید نهند حال آنکه ایمان مبتدی و متوسط  
 و منتهی و نفی و اثبات حاصل است لا یكلف الله نفسا الا وسعها و ایدیه  
 فضل بی بهانه باید بود و محبت طاقت باید گوشت فضیلت با شایسته  
 و کامل با یقین عجا و فقر و فقر زاد ما ازین ناکس سلام خوانند و دعا کنند  
 تا از ناکسی علمی مکتوب شخصیت منقسم بحقایق و معارف آگاه جی و همین  
 بعد الحمد و الصلوات و تبلیغ التیما بفرع من جامع علوم مهران جا  
 صاحب رساله مکتوب شریف بود و خود منزه و بختشید و بر معانی مطلق  
 گردانید در تحقیق بعضی معانی مکتوب حضرت مجدد قدس سریم استفسار فرمود  
 از اصول نظری و قدیمی فرتی مسؤل بود اما حاضر همانرا چه قدرت گفتی  
 در بیان اینها در کفر چه نکنیم و مقصدی بیان آن شویم اما بالضرورت  
 بحسب یک کلام می رود چون واضح که مراد از سلوک صوفیه حرکت علییه است  
 نه قطع نیست از نیه یا مبادیه لان الله معنا یتما کن مراد از حرکت علییه



خروج علم از بعضی مراتب ظلال است که در علم با معانی خود راجعی نمودند و چون  
 باصل اگر در قسط آن اصل زعمی باشد اما این قاطع مراتب ظلال را هنوز  
 علمی و مرتبه است یکی آنکه این سلسله از مرتبه است که در اینجا اقامت دارد  
 و دوم آنکه حسب اعتقاد عالی راجی آنکه هنوز قوت خروج از این مرتبه عطا  
 فرمایند جلوه از مرتبه فوق بر اینک می نماید و باز بعد چندان یا بعد چند زمان  
 بادل مرتبه دوی این می گردانند و از آن مجرب سازند یا با گاهی قدری یا از آن  
 می سازند تا همین گاهی دور کشیده بقوت میرساند پس وصول مقامی که اینک سلسله  
 آن است و در آن اقامت دارد و وصول قومی است و وصول مقامی که بجلوه آن  
 ناظر شده و وصول نظری است بایش دانست که در مراتب خروج چون  
 قطع ظلال با الکلیه می آید و باصل الاصول بلاشایسته طلبیه بود است درینولا  
 از وصول نظری که در وقت خروج میسر می آید فارغ شد مستند وصول  
 نظری که در مراتب نزول رویناید میگرد و نظری اول در سیر الی الله  
 است و نظری ثانی از سیر الله باند با سنی الاشیا ظهوری فرمایند  
 اصحاب عروج چنانچه در میان خود با تعداد نهاد دارند همچنین باصحاب نزول  
 نیز با تعداد نهاد پیدا میکنند کما لا یخفی علی اهل البیت و نظری اول از آنجا

صاحب خود را از دور جلو میدارد صاحب دهرم صاحب الدین است اگر چه  
نسبی و صاحب نظر اهل دین یقین با اهل علم یقین و حصول <sup>الیقین</sup>  
حق و صاحب عروج بعد قیام ظلال با الکایه و در صاحب <sup>الیقین</sup> صاحب  
نزد ابعاد و جبل کل که در تفصیل حقایق اشیا و مثبت بر اول در کمال  
اکمل و الایات انبیا و ثانی در کمال اکمل نبوت انبیا و لک فضل اندیشه  
منشیا و مکتوب ششم در تحقیق علم حضرت پیر و فکر در تحقیق علم حضرت  
پیر و فکر و در آن که فضیله نبوت از مالات ایشان با در دست و از انجا اطراف  
عالم انشا الله تعالی اقام قیامت نمود و در دست و این بر سر درستی با  
را اهل دهرم (که گنجی شمع بود و قوسه النفس من الروح الجسد  
یعنی روح انشا الله تعالی امر احکام لطافت نمود و بود و آنچه نقصای عالم است  
نور انبه اد بود سبب کمال لطافت مسوره غلام اربعه مجله غیر مفصله تحت  
پیدا است ضمن حیات ظمانیه مفصله ظهور کمال محض خویش و تخلیق این  
هر دو مرتبه یعنی روح و غفر مجمل بحکمت بالغه برای ظهور و جلوه کری تفصیل  
مراتب است و در سلاست بکر کماله غفر مجمل را اول تحت سلاست  
مفصله کرد امید و چون خاصه هر روح را از ان غلام اد بود و ترک و امند



روح مذکور را از تمام بود و قسمت نفع او منفوج در بدن و نمود بعد از جمیع  
 این برتر مرتبه است که در ذی قابلیت اندا چه نورانی روح و حیثیت  
 صمدی و نامیه است و در مرتبه بزرگتر حیثیت ظهور بخشید چون بعضی تنهایی و جدا  
 این بر مرتبه بخصوصیت خاصه خویش ظهوری داشت یکی را با دیگر کار نمود  
 ظهور مقتضیات حکمت بالغه در تخلیق این دو مرتبه که برای مظهر و مظهریت  
 کامل بود بی ترکیب است و از حیث این بر دو ظهور موقوف پس این بر دو ظهور  
 مذکوره یعنی ظهور قابلیت روحانی و جسمانی بحیثیت مرتبه است و جدا  
 در عین بزرگتر مرتبه یعنی مرتبه روح در مرتبه جسمی نالیت موجود  
 کرد و نفس نام نهاد یعنی مظهر کامل نفس ذات مقدس جامع قابلیت  
 جمالی که مقتضی موجودیت مخلوقات نورانی اند جلایه که مظهر حیثیت  
 ظلماتیه بودند پس روح را در حرحه جسمانی کمال خفاست در مرتبه  
 نیز ظهورات قابلیت او را اشتهار و حیثیات جسمانی و کمال  
 غلبه استکبار تا زمانیکه رفع استکبار موقوف است این مرتبه نفس  
 بکفر و انار که موقوف چون بعضی عالم او نعل نورانی از انوار تاب  
 یعنی صفات لطیفه ناپور و مفر مایه سوم حصه مثلاً از انانیت و استکبار

در معرض قتل می آید و نورانی در زمین یک شایه و این برین  
نفس لو اکبی می ستانند و بعد از ظهور عام چون کرم او سباز ظهور  
خاص بحقیقت انسانی خلعتی یابوشانند و آنچه استحقاق است در دنیا ماند  
و در دشت الانبیت ارومی زواید آری از این عالم کونیند و این مرتبه  
تا ولایت اولیا است می نماند بود چون اولیا است در قریع نمی خیزد  
بهره مندی از کمالات ولایت معصومه نبی او واقع است اگر چه بعد  
بهره کامل المعصوم خواهد بود نه معصوم فضل اخلاص و تامل بطنیل کمال  
مقابلیت سنت ذره ذره او را نور نور نور و مملو می سازد این زبان  
این سعید از لای را بطبیعتی می نامند چنانچه می فرماید یا ایها النفس الباطنة  
ارجعی الی ربک و این برضیه غریب من این وقت این نادر زمانه بقول  
النفس لطیفه موصوفه موصوفه و روح خواهد بود زیرا که چنانچه در وقت  
جاهلیت جمیع ادیان است و مائیه را بقلبه جهت غریبه موصول است  
بمنظرت سماء آتیه نور در عین این و مصل بعد و بعد می کشود  
همچنان این وقت بعد اطمینان کمال موصول از آن مقدم می نظر است به  
اسماء لطیفه که تقه و از خلالت است خواهد بود و در دانه و

و در این



خواهد شد و این با معنی بدست باید نهید خیار کم فی الجمله اختیار  
 کم فی الاسلام اذ افتقر المکتوب بنیم حاجی احسن حاجی محمد امین  
 عرض عالی حاجی الامین الزیفین حاجی محمد امین بعد بحمد سلام مرد و  
 در کتب و رسائل سابق هر صاحب نظر حق یقین نیست بلکه حسب اهل  
 حق یقین و صاحب نظر اهل علم یقین با اهل علم یقین نوشته ام  
 و چون صاحب نظران تریس در کتب باقیست و علم یقین مرد و در  
 راه انداختن یکی ازین مرد و خواهد بود و اما حاجه الی بیان غیر از این مکتوب  
 حضرت محد و قدس سنا الله بهم میرزا حق بحق نوشت ایند کلمه اهل  
 تحقیق است که هر چه سالار القاعسل در عروج پیش می آید و از ظالمال گذشته  
 باصل میرسد در مجامع بحق ترقی میفرماید اگر چه در ابتدا شروع از  
 با جذب می باشد اما چون بعد قطع سلوک و جذب بحق میرسد و ترقی  
 هم در ماقی است اگر چه از اصل در اصل باشد سلوک و جذب را موقوف داشته  
 ابتدای از حق میفرماید حالا اندک سلوک و جذب را قطع کرده تا اینجا رسیده  
 قیشت الحذب و السلوک متحقق دارد و مولد مع هدیه موهوبه  
 و در دخیلید بیاورد و اما تجیه با آوریم توقع که همین طور از تحقیق معاش





جامیت انما تب وجب را که مسرور جبرئیل علیه السلام گفته چنانچه عقیده است  
آن جبرئیل سمع صوتا والا علی کلام المدد علی زمارا والد مثل الیهام قلبی الی  
ضیاد و دیگر ازان هر چهار مظاهر کلام مطلق بواسطه مخلوق مخلوق کی  
ازان حدوث است جبرانی جبرئیل علیه السلام که کلام نفس حق سبحانه بظن  
آن بر ظاهر حضرت پیغمبر صلی الله علیه وسلم ظهور فرموده اگر چه بر سر آن  
حضرت ظهور کلام مطلق بواسطه غیری بنقش عاقل چنانچه بالا نوشته  
و حدیث کتب پیدا و آدم بین المار و الطین شاید بمعنی است دوم  
مرتبه حدوث است چنانکه آن حضرت با جمیع مراتب فوقانی آن کلام کجایی  
ای بر جمیع مخلوقات تا قیام قیامت ظهوری دارد پس آنچه مقرر و محفوظ  
ناست بمنظوریت مظاهر مفصله مذکوره همان کلام مطلق است نه غیری و در  
مقرر و محفوظ بودن منزله از احاطه قوای است چنانچه او تعالی معلوم  
ماست بی احاطه با این صفات او تعالی بیکم و کاست باید فهمید فافهم  
مکتوب فنادکم و رفد من تجر فی ندائه سبحان من تجر فی ذاته سواء یعنی باکی است  
که اگر کسی متوجه است به ذات او غیر او یعنی در حین حضور بانی بجناسه  
نیافت مشورت است تجر یعنی نیافت سبب پس قبل از نا یافت که تعلیم

حضور شما بود آن حضور ظلی بود و به یافت منضم بود چون فیهت معنی  
 ادراک است و ادراک را بجای فیهت است اگر چه ادراک خفی باشد تعلیم  
 نایانت بعد آن برای نفی فیهت تحمل ادراک است نه برای نفی حضور چون  
 سالک بعد تعلیم نفی فیهت هر دو شرفی است نایانت است حتی که حضور را  
 نیز کم کرده لهذا درینو لا باز از حضور تعلیم رفته که در عین نایانت حضور نیز  
 که خلاصه وصول بنری است و داخل دایره اصالت است یا نایانت  
 منضم شود چنانچه بعد وصول ویت بهری در آخرت نایانت نایان  
 اینجا که فیهت است تعلق به تجلی است نه بذات پاک چون تعلق بذات  
 پاک عطا نمودن نایانت را ظاهر فرمودند پیش که در عین نایانت شهود  
 نور ایمان از حضور مولی که منزله از یافت حصولی است بهره در بوده  
 از غفلت محروم باشند تدریجاً با الهامات بعد طاعات دفع نموده  
 خواهند شد ان شاء الله العزیز لی توجه بحضور محض بنایانت  
 صرف اوقات نمایند بعدی که توجه بغیر مطلوب کرد و حضور بحق غایب  
 بکتابت نصیحت دوم همان عبد الهادی <sup>فیهت</sup> میبرد و در قیام محبت افزا از محبتی ریا  
 که در اوقات رسید مضمونش معلوم کردید بواسطه ظهور و بامر قوم



و حفظ فرزندان مطلوب است متقفا از قدر هیچ چیزی غنی نسبند و اندوخت  
هر یکی را بکتاب و هر طریق که قدرت است شدنی است دفع آن طریق  
مکن نیست آری اگر برای تسلی گوید اندیش آن تعویذ یا علاج میکنند  
نه علاج موت است بلکه تسلی نامرئی الحال حال است که نا ظهور امر  
خفی در غم پریشان نشود و اما چون دانست پس برای رست باره  
دارد و تعویذ طلبد آری وضع بعضی در باره مطلق به دارد کرده اند  
و موت مطلق به هیچ چیزی مزید یکباره است بکار ندارد شمار از فرزندان  
شمار از بقالق موت سپردیم شمار را بر سر عطا نماید برای چند سایل  
رفوم بود متفقانه و ایضا که فرض عین انداز که عرض فرض از یک  
میرسد اما نوافل هر که خواهد چه زیاده و چه بیکانه تمام به فایده است  
بوجب نیست بخشد برسد و ثواب آن مرتبت میکند و کجای موت  
در نهیب باطل است و در بعضی روایات بعد دفن از راه گشته باز  
رفتن چیزی نیست بد کردن جایزه داشته اند اما معمول اکثر نیست  
چراغ بر سر کور تا افروختن عبت است مگر ضرورتی لاحق شود چون  
زنی را عادت یکبار بار و بار به پنج روز یا هفت روز شود و در آن

تجاوز از عادت که باید دید اگر در اکثریت حیض پاکر پاکر در این  
صورت عادت اول برگشت و او را اعتبار نماند و اگر از اکثریت حیض  
خارج کرد عادت اول مغیبت بموجب عادت ایام زکریه رمانی را  
نماز قضا باید کرد مثلاً عادت پنج روز بود و در آینده تجاوز کرد و عادت  
پانزده روز پاک شد در این نوع عادت کجاست این برای ایام حیض اندوخته  
از ده گذشته بعد از ده روز یا زاده پاک شد همچون پنج روز عادت  
وضع حیض باید کرد باقی ایام استحاظه مامورده کاغذ نوشته داشته  
منع است مگر که با نیکو خشک بر پیشانی بپسینده مرده نه باید نوشت  
تبرک است اجتناب از راه و او را و دست صحت و نادره الناس من التهنیه  
لید السلال اولوم العید و غیره بالصلاة بعد المکتوبه او صلوة الحمد  
هنا کلها ممنوعه بمنع عنه ان سر فی شرح کافی فی باب المکروهات  
ایضا مکتوبه فی بیان عبد الهادی احوی میان عبد الهادی سلام  
خوانند قمر رسیده تفارش نوشته داده شد آنچه از سلسله عینین است  
رفته بود عینین را نیست که قادر بر است و بنا بر توبه قادر شود و دیگر قادر  
را اگر عینین بعد خلوت صحیح نوزن طلاق را در تمام لازم آید و حدت  
داجل است



واجبست نمود اگر بعد خلوت صحیح زن منکر از وظی است اگر بکر است  
 نیز بان دیگر باید نمود اگر بکارت زایل شده وظی ثابت شد و الا نه اگر زن  
 بکر باشد قول بشومیر یا سو کند مقبره بود خلوت صحیح است که زن صحیح از امر امن  
 و از حیض در غیر رمضان یا بشومیر در خانه حال از دخول بیکانه داخل شود این  
 خلوت حکم وظی دارد است لازم شود مکتوب بنفعا و چهارم در تحقیق مرتبه  
 ذات و صفات سجدات ذات و صفات الله سبحانه و تعالی با کمالات ذاتیه و صفاتیه  
 ازلی و ابری است و سرار کمالات شیوات ذاتیه و صفاتیه در عین خفا  
 و غیب معلوم ذات غایت و هیچ از آنها مخفی نزد ذات و در معلوم است  
 این مراتب اجمالاً و تفصیلاً ذات سبحانی را هیچ احتیاج بظهور خارجی نیست  
 و مقتضای حسن صفتی از صفات در شانی از شیوانات را عالم و بعیر است  
 اما چون حسن صفتی با وجود ظاهری است اینها مقتضی بظهور خارجی معلوم  
 ذات الله سبحانه بود و این اقتضای حسن صفتی را مقتضی بظهور اظهاری است  
 و با وجود کمال استغنائی خود مرتبه خارجی حدی را بموجب اقتضای شیوانات  
 ذاتیه و صفاتیه در مرتبه شهود موجود کرد امید باید واقعت که صفات الله  
 سبحانه در مرتبه است لطیفه و قهریه بموجب اقتضای حسن صفات لطیفه

منظر و اردا بر منفعت نبود موجود نمود پس هیچ در دنیا از ایمان و طاعت  
 بموقوفت او امر و اجتناب از نواهی موجود میشود و هر ظهور صفات لطیفه  
 او است و برای این ظهور در آخرت خلوه حسیت با جمیع نعمای آوست  
 و افضل و اعلی از همه نعمای آن مرتبه و است لذت سحانه و همچنین بحسب  
 اقتضای حسن صفات قهریه منظر او را بر عرصه اظهار پیدا فرمود پس هیچ  
 از کفر و معاصی ناموقوفت مولی در دنیا مخلوق میشود و تمامی ظهور صفات  
 قهریه او است و در آخرت برای این ظهور در آخرت بر هر ظهور خلوه و جهنم تنوع  
 عذاب در آن مرتبه است و شد از جمیع انواع عذاب می آید و در مرتبه  
 لذت سحانه است ای عاقل بهوش باراک - ظهر کمال است صفات لطیفه  
 هستی این معرفت را بنظر عرفان خواهی دید و قدم خود را مستقیم تر  
 خواهی یافت و الا در عین معرفت بی بسفاهت بر صراط مستقیم بطلو  
 تهریز در این الحاد خواهی ماند العرض ملحد ظهور صفات قهریه و عبادت ظهور  
 صفات لطیفه هیچ یکی را از مرتبه ربی خود چنان بریت و از تربیت ثمرات  
 مانیاسیه خلاصی و ذات و صفات او را با وجود این فیض بخش  
 و عدم فیض بر مظاهر یکمال قهریه و معیت از انقاد و حلول در مظهر منزه  
 و در مرتبه





بر کسانی که معامله در اچون معامله محسوس می باشد لاچار از جهل  
 و طری خود در مجموع عالمه خوار در خیال اعتقاد میکنند و باین اعتقاد در نزد  
 سستی می اندر نمایند و در غایت آنکه لغو و باالبدن و الجمل الخ  
 من فضل الله و لا اله الا الله حل کنیزک شهر یا اصل تا زمانی که حاکم  
 میقتاده و در کردن جایز است و چون جان بدن حمل را از خود  
 و در کردن منع است اما درین زمانه بعضی علماء گفته اند که این منع فساد است  
 اگر اولاد بر کار شود اگر بعد از اخل شدن روح بیه حمل را دو کنند جایز است  
 اما عمل بر دابت اول باید که بغیر اخل شدن روح دور نباید کرد اگر کنیزک  
 دیگر بر انکاح کرده است قطع حمل بر کنیز نیست اگر چه بی جان است  
 مسئله بدیهه است ما علم که در درون برابر باشند در همه است و دست بدست  
 اما وعده کردن که بعد از ماه عظمی این پرسش علی خواهیم دار منع است در بوا  
 الغرض در یک سستی و وعده از یک طرفی سرد منع است اینجا اگر چه  
 در درون برابر اما یکی الحال گرفته دوم غرض را وعده کرده و این در یک  
 حشر منع است و در غیر حشر زانی از یک طرف حاکم است  
 و وقتی که هر دو زنی یا یکی باشند و اگر هر دو غیر حشر یکی است  
 دوم



روم در بی زبانی و سبیه پرد و حائز است مسئله اگر حضرت فغان  
 مجید بطرف پای خفته باشند اگر بلند است مقدار دفعه جابر است  
 و اگر کم از آن بی مسئله اگر موی خفته است و وقت نماز آید پس راجع است  
 بیدار کردن او اگر مرضی آن داند و الا جایز نیست اگر مرضی و ماضی  
 برود و عموماً نوم بود نا آه و صبح بخوابد و بر آوردن بعد از آن بیدار  
 مسئله اگر غسل حائز بقف باشد برپا شدن آن غسل کردن جایز  
 و اگر بی سرفه است و ماحول او را برپا کرده پس برپا شود و جهت نوع  
 است مسئله اگر در وقت سجده انگشتان پای راست و چپ ثلثه  
 بکشد اند نماز فاسد میگردد و بر وایتی مسئله اگر منحنی بگوید و از غفای  
 و بگوید چه فلان جولا به موجی است کافر کرد و قال النبی صلی الله تعالی علیه  
 و علی اله و سلم امارت من مات الا و قد یمتی ان یوت قبل امارت فان  
 بر الیکون الی بره اعجل و ان کان فاجر الیقفل فحوره یکتوب ان یموت بر  
 در حوار این است سه چشم چشمانه تواند بدست آمد و خیال آوردن  
 خندیده نیست بهامین چشم لاتی این وصف مالک به اصیم حیران و الاما  
 سواک الیها که از پرستی از زیر پای او خورد نهادی بر بر شک عطا السلام

یار از دو عالم محض است و در سیرت مبارک صنف کرامی کو بهشت  
 برین سیرت است - هر چه بصله نعل و عالم معنی بیست خشت  
 دلی خود نوشتند اما حرف مادر را غایتی قبول نمیکرد و الا معنی بسیار  
 بود ز راهین تا قصر این می آید که مصرع اول آن نغمه ایست ای کار پرت چون  
 عاتق از چشم یی خود را خروم بیند - ای چاربت سلی خود غیال کردا  
 هم و ز منق که رسم بار خوار است - است مدله برین این است  
 که اگر چه دست سیرت را با مسامحه در سار زانم و آن خود در حیات  
 بحال ایام اسرار محرم نام جنبانچه غریزی است - تا ز هر چه در حیات  
 لوح سیرت نماید هر چه در سال و صالی بود خوشتر است ایام و السلام  
 مکتوب ششم بصاحبزاده خان عبدالحمید بن ابراهیم که بیکار از خدا باشد ای  
 بکتن بیکار گشته است ایام هر چه در راه را در اندرین این با هر چه در  
 و حاتم احیان شد و ساد حق رحمت علم را که حدای فقر بایشان نرسد  
 چار ایام است که ایام آفت را در میان درم طمع نمود  
 از در انداز آمدن چار و پنج سخن در راه ایام و در  
 بندگان بزرگوار ام که اسعد را با هم فقر خانه را قدیم نموده اند





در دل بردارند و آب و صود و غسل مذکور را در او انداخته در آنجا که قطرات خون افتاده  
 بود آب مخلوطه را بنفشه شانند و در دو حضرت یسیر و دیگر قدس سره الاقدس را  
 بعد از غروب از آنجا بخارج با خنوع و وضو و روزه این کار مکرر ده تا بیست بار  
 بکنت صدق تو می بیند بخیر از آن است همه و صد بار از آن جلالتی  
 اگر بر آتش چه توفیق باشد در نه صورت ماند اگر از آن برآمد حقیقی  
 دست به سحر و جادو سازد و طالع است که تا هر چه میان بدفارد  
 از آن خود را بر می تویم که از آن سحر و فرات طالع را بر می تویم  
 بیست و یک بار در آنجا که از آن طالع را بر می تویم بیست و یک بار  
 و مثال و مستجاب است که در آنجا که از آن طالع را بر می تویم  
 در هر روز و در هر وقت که از آن طالع را بر می تویم  
 و این کار را هر که می کند حاصل تقوی و استقامت  
 و در هر روز و در هر وقت که از آن طالع را بر می تویم  
 بر آنجا که باقیم چون اینها را در آنجا که از آن طالع را بر می تویم  
 و این کار را هر که می کند حاصل تقوی و استقامت  
 و در هر روز و در هر وقت که از آن طالع را بر می تویم



علیه السلام اللهم ارنا حقایق الاشیاء کما هی بسیارند این سبب عدم  
 اطلاع از حقایق اشیا در تحقیق ارادت و قضا از راه رفتن و از ایمان  
 کسبه تکفیر بسته اند این عقل ناقص شما که بر وجهی هم انکار کا زرد  
 درینو لا از ایمان کسبه تکفیر بسته از من توبه کنند و بعد ایمان آورند <sup>عفو</sup>  
 دارد که تحقیق این بر دو نوع خصل و معصل بحمل آنکه بدانند که او تعالی حکیم <sup>مطلو</sup>  
 است و کار حکیم مطلق بحکمت بالغه است و از هر حیث منزه است  
 ترجیح دانی از دو طرف تابع احبار و حامد است نه اختیار و تابع  
 طرف رجحان بعضی طرفی از دو طرف ترجیح با اختیار او دارد و  
 یافده آنکه قبل از اختیار او تعالی طرفی مرجح بود و اختیار تابع او میشود  
 نه آنکه محض و چهل ظاهر و این که بعضی وقایع عقل ناقص می باید از  
 ناقص عقلی نه نقصان در ایجاد و حکمت او تعالی و آن عدم  
 اطلاع تعالی حکمت لا موجب العتیب عجب عقلی است که خود  
 فایل بنقصان عقل خود بشود و از عدم دریافت او بسبب <sup>نقصان</sup>  
 که دارد تجویز نقصان در ایجاد منزه از نقصان نماید پس هر کس  
 که در این مقام باشد که هر چه او تعالی کرده همچنین می بایست

دخواه نفرو را از سهام شیاطین بفرماید و در دفع آن کوشد تا از  
 راه تردد و مفصل آنکه خدا بیجا با ذات و صفات و حیوانات خود  
 ازلی و قدیم است. و نیز اراده او تلک برای ظهور حسن کمالات صفات  
 جمالی و جلالتی شهادت در مرتبه ثانی با وجود ظهور و غیاب در مرتبه  
 اول یعنی در مرتبه صفات و با وجود استغناء او تلک از ظهور ثانی  
 ازلی بود چنانچه فرمود کنت کما لم یحییا فاجبه ان عرف خلقت الخلق  
 لا عرف لیس را اراده حق تلک از انحصار و مرجع وجود ظهور حسن کمالات صفات  
 لطیفه قهریه اند و طرف عدم را در بروج و معدوم کردید چون حسن صفات  
 جلال مقتضی سلب حسن از منظر است و صفات جمال مقتضی حسن  
 منظر لاچار حسب اقتضای صغیر یا کبیر که مخالف آن است مگر نیست کافر  
 منظر صفت جلال است و چون وجود از برای ظهور حسن اقتضا است  
 مذکور مراد از آن است که حسن از سادگی و کمال کفر مغلوب و معیوب است  
 و اگر خیر است پس غلبه حسن. ال ظهور پذیرد و این میر معقول است  
 وجود مافوق برای آنست که جمیع اشیای ازلی مراد ازلی باشد  
 اما چنانچه در کلام ظهور را را غیور یا مکه محدث است که اگر اوست



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين

والصلاة والسلام على من لا نبي بعده

وبعد

الحمد لله رب العالمين

والصلاة والسلام على من لا نبي بعده

وبعد

الحمد لله رب العالمين

والصلاة والسلام على من لا نبي بعده

وبعد

الحمد لله رب العالمين

والصلاة والسلام على من لا نبي بعده

وبعد

الحمد لله رب العالمين

والصلاة والسلام على من لا نبي بعده

وبعد

واحد الهم الى درجه حواله من غرضين کچر قوت بود از علو است  
 اينم تر است با به است به خيانت است و در و کماله درجه  
 ايند و طبعه و مالک چون "در مسلمان است است است  
 بودا کاي بر تر بخا انقطاع کلي در در به تدریس و علم است منو البعد  
 و اينم تر به کلمه متضمن و صفا در مقام تفصيل است و طهر حقیق  
 لي ما در احکام سر در دور اجيزه خلوه طلوع نشود و در معاد  
 بخشيد و مالک - يادار در دو بازمانده است است عالیه متضمن معاد  
 مدالقه و مشرق و هوا - جميع جامع قابليت اينها به خوش  
 مانی نقد و تجرني چنانچه در سبب بقدر مشعر از وصول و مانت نسبت  
 الکيفي بچفت ذات بي زيادتي و غرض دارد اما چون اطلاع بر بعض  
 حقايق مرتبه معلوم و قوت به ملاقات است است المذاقه به حصول محبت  
 از قافق آن بهره مند خواهند گشت بايد که خود را به بين ميست اجاب  
 که مرتبه جلوه است سبره چنان استيعافات نماید که دقتي  
 از اوقات انگيرد لي اين دعا خالي نرود و ترقی در ترقی رو نماید  
 و در ارستکي اعمال و نهايت لاق احتیاط تمام و کمال بجای نرود و در



توکل بحکم بسته ففده اورا ۱۱ اصل اہل طریق دانستہ طریقی و طریقی  
 من ظل الوجہ از اہل دنیا پاک خالی کنند حیثیت است صد حقیقت  
 اہل دواہ اصل کی چون رو بمظہریت و وصول صفاتی در درہ تفصیل  
 اورا حجاب شہر و بغیر او تلمیذ زبیب و از حمد جنایات است عزیزین  
 کما ینسب اہل دنیا اقتضای استکی اعمال ظاہرہ و متہدیب اخلاق  
 دارد داراست کی ظاہر شہر از ان اگر چه بسیار است کی باہر کی بحال  
 باطن شہر تا بہ ان می نمایند آن از جای کرہ است و ان ارجا  
 ذکر و خدمت والا بزرگوار خود سلام این عاجز رسانند و بخیریت  
 اعزہ ما اگر اتفاق افتد نیز سلام رسانند میان میر محمد را از یادداشت  
 اسمی واقف کرده ام اگر بقلبت صحبت سبب مانده بہت بکار تمام  
 واقف گردانند و بہ صحبت و دارود درج ندانند اوقات را زیادہ  
 سکوت و خلوت و مراقبہ و ہمد و دلیل بل اقل قلیل بعضی تکلم فرد  
 از مسائل و غیرہ و اگر با طہارت باشند چون طہارت ظاہری با طہارت  
 باطنی متفق بشود بود علی ذریعہ اورا بد السلام والا کرام بکثرت و بکرم محمد  
 فاروق صدیق حوی محمد فاروق فارق حق از باطل شہند مضمون کلمات





اللہ سبحانہ انجمن تابعہ مسعود را خود تربیت میفرماید و این است  
 در ادہ این تابع بواسطہ متابعت متبوع او است و اظہار معجزہ بی او  
 کہ بظہر است این تابع ظهور پذیرند و از حد در صورت واسطہ نیست <sup>الحقیقہ</sup> امامی  
 و واسطہ حقیقی است کہ واسطہ متبوعیت متبوع او است پس چون در  
 تشریف حضرت ایشان <sup>ایشان</sup> بالسبب کمال ثابت کہ بفضل اللہ سبحانہ  
 می آید و ان استعداد کہ در صدر مذکور است پیدا کرده و حضرت <sup>کائنات</sup> سرور  
 غیبی علیہ السلام اورا بحکمت بالغہ برای تعلیم حضرت <sup>عبد</sup> شایسته  
 تفویض نموده غیرت خداوندی ظهور پذیرند و بتعلیم علم مدنی اعلیٰ تعلیم  
 فرموده تا این تابع کاملاً محبوب خوب و معطل نماند و فضل متبوع اظہار  
 کرد و سبحانان بعد از متبوع عظیم ایشان در محبوب عظیم البرکات است  
 و در این خود تابع را قابل حریم کبریا نموده و تعلیم اورا بحکمت غریب <sup>غریب</sup>  
 نموده و غیرت خداوندی برای تفویض محبوب او تابع اورا بغیری نگذاشته  
 این فضل در حقیقت در حق متبوع است تابع مدوم البصا عذر چاره یار  
 کہ قابل بن بارگاہ باشد در حقیقت فضل متبوع است کہ اورا این  
 دار شایسته سبحان الله این خادم تابع به فضل شایسته متبوع و تفویض

انبرلی ل .....  
 قدم شمره و موه .....  
 و نیز ازین .....  
 خیر و کمال .....  
 محمد ص .....  
 المکلفان .....  
 ما خاص .....  
 در .....  
 شیخ عبدالحج .....  
 که از شرکت .....  
 از سجا .....  
 حلت .....  
 است علیه .....  
 که از .....  
 ایشان .....  
 الرحمن



الامور و ختمه بلینہ الصلوات والتسکیم بناسبت زبردتی الزیاد  
 ما رین دایره و قول پیدا کردند و حضرت پروردگار تعالیٰ است  
 صراط و اسلام بعلو مرتبه که و اصل سر از اندوہم تفصیل اند ما جاد و ذکر  
 در ندہند در تحمیل تفصیل دایره متوجہ نیستند پس حصول حضرت  
 ایشان بہ حیث تفصیلی کہ عبارت از دایره است بحکم من پس شدہ  
 ختم فلہ اجرا و اجر من عمل بہا با وجود کمال اجمالی بر کر کہ حضرت عالم  
 الانبیاء انابت بہ بخار حضرت عاید گشت و امانت ضمنی بظاہر  
 امانت رسید و نیز تحقیق قول حضرت ایشان قدس الدہر والقرن کہ حضرت  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی آلہ وسلم مرتبہ محبوبیت تفصیلی بواسطہ من کہ کمترین  
 نسبت حاصل شدہ از تحقیق مرتبہ خلقت بوضوح انکاسید فلا شکا  
 و بعد از مرتبہ نسبت ظلی شہود بہ نسبت دہر شہود کہ نسبت  
 در اصل کتاب ایشان را در امور است و نسبت بہ و صواب است  
 حقیقی بواسطہ یاسین سر نہدہ ارا بایست شہود را و صراط بر تین ہر زرا  
 دہ شدہ اند و چون حضرت ایشان ما از مرتبہ شہود گذشتہ بہ مرتبہ غیب  
 بہ عالم حقیقی بہ تعلیم علم لدنی صلی کہ بالاند کو شد شرف و وصول شد

لا یار نبی و حق می باشد بود ازید در آخرت است ایشان در دنیا  
 بر این نیست بود ازین مختار است این بر حقیقتی است البار ذات  
 نمند و حق و اصلاان نیست برکت من است تا فهم و این نوشتار <sup>حقیقت</sup>  
 که افضل است از حقیقت محمدی علیه السلام باید فهمید حضرت کبریا  
 و حقیقت است حقیقتی است در مرتبه مجلوه که آن قابلیت است از این  
 نور اول از نور محمدی است علیه السلام و حقیقتی است در مرتبه وجودی <sup>معنویت</sup>  
 مسجد است که همان نیست تقنی سجود الیه بودن به است و حضرت را  
 صلی الله علیه و آله و علی له و سلم نیز در حقیقت محبت حقیقتی در مرتبه <sup>معنویت</sup>  
 که ذات نور اول است جامع جمیع قابلیت است. حقیقت اول قابلیت است  
 ازین قابلیت است در حقیقتی است در مرتبه وجودی آن تا همیشه <sup>معنویت</sup>  
 مراعتبار الی نام مطلق شود با جمیع شیوای است معانی و باقی اما لا  
 تا بهین قابلیت است از قابلیت است سجود الیه نور اول حضرت ایشان  
 فضا است که به اعتبار حقیقتی است اول تا فهم از این که  
 حقیقتی است از مرتبه است در مرتبه وجودی یا در ذات که بر این  
 علامت است اما لا هم اول تا بهین از این تا بهین <sup>معنویت</sup>

که تقنی









باید دانست که حای و صاحب کثرت را ابتدا از سلوک و نهایت  
 از با جری است و فیما بینهم الضمانات و بعضی درم فی ابتدا یا  
 و بعضی درم فی الوسط و بعضی نهایتا و اما الذین فی ابتدا و  
 الخبریه فمتم فی ظل و لایة الخاصة المسمى بولاية  
 من لم یأو و عند البعض بولاية الصغری عند البعض  
 بحقیقت و احالی ابتدا یا لامبال له بكونه  
 انفسا و امسرفه و یرتکون البدعات فی عین  
 متعارفة و یبالون و هذه المرتبة امسرفه و امن  
 العیود و نادری ازین مرتبه اخلاص یافته و بدار و به سر طاعت بکمال  
 نفس و لایة خامیره و میگرد و درینا اگر چه از رتبه بدعات  
 و ترک الصلوة و غیره از او بود اما بهر حیدر بدی معلول و اولی  
 و یغلبه کما بی از و ایض پنج کانه معتبر از او باشد زیرا که محفوظ صورت  
 و چون بفضل خاتمی بهانه ازین حلالی است از درجه منشیاء ظهور  
 و زود محرم توحید شهری خواهد بود و با هیئت هر الیت ازین  
 خواهد بهت و حصول مالک زین مرد و مرتبه ظاهر کمال و مطلق یعنی

بطور معلوم است از این تفاوت درجات نیز خواهد بود در مراتب عرفانی  
 و ترقی و نیز از این معلوم محسوس الکیفیت در وسط و مجهول الکیفیت و نهایت  
 در امتیاز این ولایت خواهد بود در موالا علم از لیلادنی ظلی که معتبره فان  
 است منزه خواهد بود در علم حضوری و عالم لدنی را اصل در مراتب عرفانی او ظهور  
 نموده و چون اتصال نفس ظاهر خواهد بود در صفات نورانی عیب و لذت  
 بنظر علم حضوری اصل در اول پیدا خواهد کرد اگر چه در مراتب از عالم حصولی  
 و مجهول الکیفی ترقی نموده در محارم معارف که کفر عالم است  
 و در این نسبت یافته و بر تبه از مرتب اصالت رسیده اما هنوز معلوم بابت  
 پس در موالا با بنده علم حضوری و ترقی شده و این است ابتدا و ولایت ایضا  
 در میرزیه بهره و حصول ملامت علم و ترقی رسیده اند اما بهر حال نسبت این حضور  
 نسبت به مراتب درجه و فصل است چنانچه شکری خواهد بود در حصول نسبت  
 علم پیدا خواهد کرد و این حضور را حضور ذات علم و ترقی خواهد داشت در موالا  
 علم منحصر است و موالا بهر چه نسبت انبهره را کجور علم می باشد در این مرتبه  
 بود ولایت بسیار تعلق دارد و چون ملامت کرد که ذات بذاته علم است  
 و علم با ابریه ذات است و در این ذات در موالا بهر چه از کمال است  
 بهر چه





فیه ایضا این باغ و نه تکه از این باغ و نه تکه از این باغ  
 بار آمد در هر یک از این کرامی و در اعلا و در  
 باغ و نه تکه از این باغ و نه تکه از این باغ  
 و نه تکه از این باغ و نه تکه از این باغ  
 که معدوم است و نه تکه از این باغ و نه تکه از این باغ  
 باغ و نه تکه از این باغ و نه تکه از این باغ  
 معدوم است و نه تکه از این باغ و نه تکه از این باغ  
 چون نه تکه از این باغ و نه تکه از این باغ  
 حصولی کار نام تمام است و در ولایت انبیاء علم و دلی و کل الوه و هر  
 نه تکه از این باغ و نه تکه از این باغ  
 و نه تکه از این باغ و نه تکه از این باغ  
 اما نه تکه از این باغ و نه تکه از این باغ  
 پانچ و نه تکه از این باغ و نه تکه از این باغ  
 و نه تکه از این باغ و نه تکه از این باغ  
 که یکی از غلغله حاجی بحرین است و در ۱۵  
 و نه تکه از این باغ و نه تکه از این باغ



و السلام علی حبیبہ الذی لا یعلم شیء قد رآہ الہدو علیہ و راعیہ  
 الذین خیر الامم الذین وجدوا الحق بکشف العطاء اخوی شفقی شیعہ  
 بیدتہ سلام سطلو فرمایند در تحقیق حدیث سرور کائنات علیہ السلام  
 علیہ السلام سالت مخدہ بودند کہ آن حضرت فرمودہ اما احمد میم در  
 شرح آن بعضی فرمایان فرمودہ اند کہ چون از لفظ احمد میم را جدا نموده  
 شود و حدیث مذکور حلیم شعر حلقہ عبدیت است و نیست اثبت چون  
 از کتب اربعہ حضرت در دہد لایزال استعارات و نیست فارغ شد اثبت  
 از باب انذار احد کما قال ابی الہیث حسنیت و ابانیمہ فی فضل برامالی  
 عینت کہ اولاد سعادین اند میزند و آنچه نزد بر دکان طریقه علیہ السلام  
 سریم معنی این حدیث تر رندہ مرقوم فرمایند عزیز من باقلیل البضا  
 چہ اراکہ در انجیل عبارت تنہم بر زنا ساریت فلان با ما انچہ از امانت  
 استماع مانید کردیدہ بیان نما او ابایدانست کہ نشان حضرت انبیاء علیہم  
 الصلوۃ و السلام از روضہ فاربت عینت و نیست در انما فخر من  
 و حدیث التجاہت با رواد کہ معنی این حدیث در انما فخر من  
 از آن کہ امام رشکم را ابی میسبم امیر و وفادار است

که بفضل خورشید بنی بجانده علم فی عبی اسیر می کند بتعلیم محصور علم  
 لدنی احرم بلائیم ز بیم زوار ز نعل است یعنی هرگز نبردیم با تشل و با ترک  
 فی حمد بلکه که هر سبکو بد ظهور کمالی از کمالات است باست اما سدر  
 آدم فی الحمد مکتوبیم بفضیلت باب شیخ عبد العزیز در جواب بعضی السؤل  
 الحمد للہ و لا و آخره السلام علی من اتبع الهدی بورد در قیمتین متواترین  
 من کثیر این بعضی امور در حصول جمعیت اذان عقیدت منته سعادت  
 میوند عیشت افتخار که با افتقار است کرد بد الله سبحانه و روز بروز در ترقی افزاید  
 نقصان اول در عروج مانی زدوده کرد و آنچه از جمله ظل باطل است منظر بود  
 حقیقت اینک شاده گردانند و از آن ترقی دهند و روافقه اول که طوایفه  
 اند و معاصی اذان محو کرده رده اند میره از آیت کریمه لیغفر لکم الذناتم  
 من ذنبتکم دارد اند و از تمة آیت که و اما آخر است مید و از پانزده روافقه  
 و آنچه پیش از این حضور شما شکم باره کرده اند مناسبت شما بحضرت اسرار علی  
 بنینا و علیہ الصلوٰۃ والسلام منیاید شاید در محسن که بر وجود شما امر شده بود  
 کو یا بقدری ذبح الکفایت و در خبر خوشتر بارقی است اما با و در آن العام  
 ضمه و محنت لازم مندی که در این خبر نیست ما در این باب استند این عصبه  
 حامی معتقدانه

مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأْتِيكَ بِهِ  
 لِيُغْفَرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ

خاتمه  
 اما احمد با هم یعنی از این است  
 خود فارغ شده و کاخچه  
 بخند از این شیخ  
 موجب بوده فی کونیم از خود  
 خاتمه با الله و از این است  
 بی معانی است و بطا الله تعالی  
 معنی دارد



نام سال که در میان ما بود برای نور برای سلسله  
 کرده آره را در طرفیه عقید سما عا نامه همه دارا ت شوی کتاب  
 اکابر دارند این عانی زاد در میان نه آند و در اندام این طوار  
 احوال عربی و دارا ت بنجیه مردم میر میوه و پاشنه و نمانت از دارا رابطه  
 کرد مکتوب و شش و ششم بیان الیدین جنور است از ت مناسبت قیم الحیدر  
 چست سال این بیوار و عدله ام الحیدر قبل ازین  
 کرسیا مار لاج رافع شده لیدر اوزان و در دارا راجه  
 ضد ندارد روزا الله تعالی محمد ربی رسیده جوابه دارند  
 بزرگان و ملاقات نموده پاشنه فاعله کوفیه پاشنه در امیر طرب  
 شود و غیره ملاقات خواهد کرد و پاشنه و شش و ششم تحقیق کلان شتی قلب  
 و قلب الحمد لله و الاخر اخوی میان الیدین بر دین بین شش و ششم  
 در راجه و یدیری مثل ما نشود که در صحبت ادکار و زافرن نکر  
 که از اینچنین مفه ارجح بر ران طایر راجه شش و ششم و بر بنی  
 رسیده ۱۰۱ میر در ملاقات و پاشنه و شش و ششم و راجه  
 راجه از فاعله شتی لایه سستی که رجوع تمام متوجه شدی در

در راجه  
 و شش و ششم







تحقیق علمی مراد اینست که سبب و معلول را در مایه نور و مایه تاریک  
 تحقیق و احیای و انهم کرد و واردا را، البته قطع نماید چرا که مظهر این  
 مایه معنی و ذات و نه استخوان حقیقی در اندام و در مایه تاریک  
 خداوند صوریست و عرفان است علم به درایت مری و ابراهیم  
 خیال عالی نیست در است آید قول حضرت میرزا سهروردی که مخلوق  
 ضروری است یعنی تحت این لایق است علم بر لایق  
 حقیقی است و در مایه تاریک است ابداء علیهم السلام در مایه تاریک  
 خاصه در نور و مایه تاریک است و در مایه تاریک است  
 بنامتانی در مایه تاریک است و در مایه تاریک است  
 که در مخلوق است که در مایه تاریک است خاصه از این مایه تاریک است  
 در مایه تاریک است و در مایه تاریک است و در مایه تاریک است  
 خطای علم است لهذا علم خیر از مایه تاریک است و مایه تاریک است  
 مری او است و این مایه تاریک است و مایه تاریک است  
 از مایه تاریک است و در مایه تاریک است و در مایه تاریک است  
 نور از مایه تاریک است و در مایه تاریک است و در مایه تاریک است



بجای علم ایمان باسداند و در مختصات و ب علم  
 تعلیم طالع رسید و صاحب و در حضور آمد اسکی عسکری منور<sup>ست</sup>  
 ماموریت کلیت فیه بهره یاب کرده و جرات جامع ضفا<sup>کمال</sup>  
 ره. الخ مانده در بنجاره است آری تحت قوا الفقدان هم<sup>البد</sup>  
 از حد و دلاست خاصه و اخراج خواص الجواهر به آن میرسد  
 ففردا اما است ملکیب در مد اخراج از رخ و ای درگاه  
 ابرار روده هیچ معلوم نیست بغل تعالی فی در و لوسید سراد  
 در تعویذ تنالی است و محی و جل و شرف جلال است  
 و اعجاز علوم بکوز لم است اما و نه راد در است معلوم<sup>ست</sup>  
 امتناع از نت نام (و شهودی) است در در مرتبه شرف  
 که بر سر راد است این لوم هم و ایمان عصمت  
 کاغذ که اند معنی در از هر کس هم خود زیر این را این است مکتوب  
 بنما در هم اخلاص آثار حافظ که بعد حمد و صلوة اخوان شرفی عاقل حور  
 الطاف الهی است و در کمال علم خود رقم انوار خط و بی  
 طوف انطواء و در اعجاز و الحال طوف اصحاب<sup>ان</sup> است

در جواب کاتب





بعضی وجه فساد کرده و با ناس حاصل جمع شده و امتیاز از دست  
 زکوة ادای نماند و حبس است و هیچ داعی بعد ادای خاری از نوشتن نیست بعضی  
 اوقات که محنت کم می شود و شتضای است و از دست امان است و استوار  
 در محنت نخیکی پیدا کرده وقتی که نخیکی پیدا کند امید قوی است خوف نکند  
 محکم باید بود اگر مشکوٰه مخفی از کتاب بعضی معاصی میکنند بهتر است که در استی  
 و تعلیم او گوش دهند همین بهتر است مگر آنکه در کلمات کفر باشد و باید از آن  
 ترک بهتر جواب بود و شتابانی نوشتن شد خوب است به مصلحت مکتوب  
 دوم دو مقدمه فیض و طهر <sup>سائک</sup> سبحانه الذي جعل السالكين قبضاً البسط  
 و بط بعد قبض الاول اما ان يكون بسبب التقصير و سبب الترتي و اذا لم  
 يعلم السالك سببه لم يزد بعد كل منها و حب الاستغفار و احتمال  
 وقوع التقصير يعني يظهر البسط الى ما شاء الله الثاني اما ان يكون بكن  
 بعده القبض الاول الذي يكون بعده فهو في قيد الطلال و البسط الذي  
 لا يكون بعده القبض فهو خرج من قيد ما و الذي في قيد الطلال يسمى  
 حرق و في سبب السبب عدمه فيكون عوده الى الشرب لان له التمتع  
 و الذي ترقى من قيد الطلال يسمى في حرق و في انتفاؤه من نفس

و امتسابها الى الاصل الفناء فلا يمكن عوده الى البشرى كما قالوا فقال  
 لا يرد و ما رجع من رجوع الامن الطريق و المراد ما هنا من البشرى التي  
 الاصلية مكنون فيكم بحاق الكاه مير محمد بعد الحمد و الصلوة و تبليغ التسليما  
 بعد عرض محبت صادق داماد الكاه مير صاحب مير محمد و رساند مكنون شريف  
 در جواب عريف برتوه در و رافكنند و از مطالبه شريف آن در قومات مفصله  
 اطلاع يافت خلاصه آن يافت شد كه بقدر السبب كذا مكنون سابق منع  
 از غيبت كرده بودم كه منهي عنه است مانع امر بالمعروف و نهي عن المنكر و آية  
 كه در صفت مومنان يامرون بالمعروف و ينهون عن المنكر است دليل  
 آورديد و تفهينيد كه منع از منكر نوشته ام كه ان غيبت و سوء الظن بحاكم  
 مومنين و تحس احوال ايمان است كه خود نوشته و ينهون عن المنكر و خاطر  
 نه آوريد كه منهي از منكر در معنی امر بالمعروف است و آن عبارت آن مهربان كه در  
 مكنون شريف بود يعنى درج ميكنم تا فرق در معرفت و منكر پيدا كنيد و ان است  
 الخلايق الذي يحبون عندكم اكثرهم طالب الدنيا اكثرهم بعيد العبادات الدنيا  
 و لا يزار و لكم الالبسة المطلب حال اكثرهم تضعف الاسلام مال المنافقين  
 الذين قال الله تعالى في خصم قل الا تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا الى اخر العبار



الدائم علی ایستاده بل غلبه با او بود و نسبت به غیبت حضرت جعفر (ع) کراخ  
 مومن با قاصی در غیبت ایشان و اگر عاصی می‌دارد ذکر او بمعاصی است و می‌کند  
 این عیادت که شما در حال خالی نیست با ایندکان نزد فقیر اعصیان  
 دارند و دارند اگر دارند و غلبه ایشان با او بمعاصی داخل غیبت است بل  
 این غیبت چه اگر اینها بقدر استیزم نشان کردن و بدو نظر شد من الغیبه  
 فاعبر و یا اولی الالبصار و اگر ایندکان عیادت نکند هیچ مالک  
 نه محافان خوف کفرانظر الی ما ولت لا تنظر الی من قال کا باشد  
 حضرت بی بی عایشه رضی الله عنهما از حضرت صلی الله علیه و سلم در آن  
 که ایندکانت نازل شده بودند و بعضی بر او میرفت چون از نظر عایشه  
 حضرت عیسی گفتند یا رسول الله چه دراز بود حضرت فرمود یا عایشه غیبت  
 سلمان کردی گویا گشت مردار خوردی حضرت عیسی عرض کرد که یا رسول  
 صلی الله علیه و سلم در این است گفتم ام که دراز دارد از گفتم حضرت فرمود که یا عایشه  
 غیبت من است که غیبت سپیده غایب از او بیان کردن بطریق حقارت  
 و اگر در غیبت می‌شد ذکر او بنیبت کذب است دیگر آنکه حضرت ابوهریره  
 وقتی در غیبت بعضی صحابه بنوم قدم گفته بودند چون بعد آن نزد حضرت صلی الله علیه و سلم

آمد حضرت فرمود که از این شهادت می گنید : دارمی آید از این شهادت  
 گفتند که ما خدمت ما : دارخورده ایم و مورد که نیست مومن : شهادت  
 آورد ما : *یا ایها الذین آمنوا احسوا کثیرا من الله*  
*ان بعض النظر ام ولا يحسب ولا انب بعضکم بعضا* : احد کم ان باکم لم  
 اخیر می تانافا امو : زمن الکذا : ار نهی است این کراخ عبده شهادت  
 داخل همیشه فرموده داخل : ریات فایم وارجع من النظر : الی الله  
 فی حق الحق المهدی المهدی عنده فی قاره لا یعلم الغیبه اذ الکذ و کون  
 الشاکر من ان الملا عسان جطای بعد از علم الله و احب ولا کن  
 مرافقا : *یا ایها الذین آمنوا* : *لا یکنوا یزیدونکم* : *بیر محمد*  
 باسمه بجا بعد از استماع در سوره لا حظار فی جواب تسلیم منی : اول  
 ابان بعد از استماع : *یا رب* : ثم اقول علم ان العبادۃ علی عین  
 الاول عبادۃ من جهة الروح والثانی من جهة الجسد فالعبادة للی من جهة  
 الروح وحب غایب فی هر چه الولا یزید : *لا یله کانت عبادۃ النجس الروح*  
 جواد حبیب الانبیا الی یسینا وعلیهم الصلوۃ والسلام فقول المنوی  
 در بدری بیتی : *یا رب* : *لا یله کانت عبادۃ النجس* : *الروح*  
 جفت



جفت. بيان أهل الولاية لأنهم أكثر الاوقات في غاية السكوت متوقنون  
 منها لا يرى سائبا من محمد صلى الله عليه وسلم أقام سنته شهر في الغار من  
 بغار الحدي قبل ظهور النبوة وما وجب عليه عبادة الجسد بعد ظهور الاحكام  
 عليه وينشق في الجنة الوحدة باطنا فاد علمت براسه في القلب  
 ثم اعلم ان كان الاستسار الانبياء متحققا في القلب الحقيقي لكن توقعه  
 وجوب العقاب في التوقف من حمل المراه لم يكن الكبر لا منهم معصومون  
 منها وسر التوقف اربعين يوما بنوعين الاول منها على جبهته وكرامه في  
 من الاول اربعة والثاني انه لم يكن في التقدير الزم ظهور الدعوة اياما معدودة  
 كما علمت في عدم ظهور النبي بعد النبي ستين في ايام الجاهلية لتقره في القدر  
 وبما يقتضيه ظهور حسن الجلال خالصا على المدعوين بقدره اول العجب في خزنة  
 وعليه السلام لان الحزن واللام بعد اطلاعه عليه السلام على سب تعطيل في الوجي  
 والحزن على التعطيل تحمل الوجين الاول مضي الاوقات خاليا عن دعوة مملق  
 وهو مقتضى الحزن لانه مثبت ان الحزن على اوقات في الماضي والثاني  
 لاستغفار صفت الذات ان لا يعكس معالم النبوة كما قال الله تعالى  
 ان الله يفتي عن العالمين واليك ان الانبياء قطعا غمومين على النبوة وايضا

في رد المحتار على الدرر

قال سبحانه في السورة الاسراء وليسئلك عن الروح قل الروح من امر  
 ربي وما اوتيتم من العلم الا قليلا ولئن شئنا لتذمبن بالذي اوحينا  
 اليك ثم لا تجد لك به علينا وكيدا الا حتمه من ربك ان نفضدك كان عليك  
 كبر او اذا جررت في السورال الذين كتبتم في تحقيق سر الاستشاد بحسب ما ظهر  
 على استعداد الضعيف فكتبت في بيان ما لا يتبينهم حال الخلائق وقصر  
 فيه نستعين بالله سبحانه من الخط في بيان ما اعلم يا اهل الفهم ان الخلائق كلها  
 جملة واحدة مظاهر لصفتين ذي الحسنيين اعني صفت الجمال و صفت الجلال  
 وخصوصيت ظهور كل صفت خاصة بها فظهرت صفت الجمال بحكم سقوت رحمتي  
 غضبي انتدائي وسبب الوجود وثبوت كل منظر يظهر في المظاهر الخاصة اطلاقا  
 وتقيده اطلاقا بآياته كما قال قبل وجود المظاهر وتقيدها من حيث مقتضيات الحقيقت  
 في حصة فظهرت صفت الجمال اطلاقا وتقيدها من حيث مقتضيات الناظر اي ناظر  
 كان اهل ولاية العائنه والخاصة او الاخص والخاص لان في مظاهر الجمال في  
 غير احاطة المنظر للمنظر اطلاقا يحصل بعد ظهور التقيده الغائما و اكراما بحسب  
 قدره و ما ورد لا يخلو عنه العوام ايضا كما لا يخفى وظهرت صفت الجلال من  
 من حيث الظهور لا اطلاقا في المنظر كما قبل ما ضاع المد فهو خير من حيث الظهور لا



طلاق المنسوب اليه في غير محض في خلقه قاله من حيث السلاوة في  
 اذني من نفس المفيد الموقر له سمانه شمس نفس انهم معذبون وذنوبون  
 من زام وانام بل يزد عليهم في كل ان سبب ما قال سبحانه يدانهم  
 مخلوقا غير ما يزدو العذاب فكما مقتضى حسن الجلال في حق المخلوقين البغمار  
 نزول العذاب عليه اما فانا كما انك تبتدو حدودا اثار الشرف فقتل كمال  
 حسنه فاذا فتمت في الظهور من المذكور من المتصلين وتكررت فيه  
 ان لا ياتي اقرب واجب ان ينظر والى الظهور الاطلافي في كل وقت  
 والاستطراد اليه القيد التي تسمى بالشر لا شر كشم مع صفة  
 تحقق المفيد في مرتبة الا اذا وقع ضرورة الشرعي وامر به ووالو ترع الحدود  
 وانه ذاك في حق الشرير وفي هذا الوقت ايضا وجب على العباد العبادي  
 حقه في عين الحدود والخوف على نفوسهم الا ابتلاء به فاذا علمت هذا  
 وجب على السكوت قلبا ولسانا من ان يخطر معاوية في قلبه او سكر  
 عباله قبل الضرورة المذكورة في القدر فاذا علمت ما رتب وجهه على كم الكو  
 قبل الله ورتب داما لعنه في حكمكم من ذكر الجاسين والفقراء ان انهم  
 غائبون عدها بالضرورة فانه زلة في اسطلاح الاوليا من رتبة القرب والاصل

من حيث السلاوة في  
 انهم معذبون وذنوبون  
 يدانهم  
 البغمار  
 كمال  
 تبتدو  
 في كل وقت  
 كشم مع  
 الحدود  
 العبادي  
 نفوسهم  
 الا ابتلاء  
 سكر  
 رتب وجهه  
 الجاسين  
 الفقراء  
 بالضرورة  
 في اسطلاح  
 من رتبة القرب

ان الله كان ذكرا  
 الا ان الله كان ذكرا  
 الا ان الله كان ذكرا  
 الا ان الله كان ذكرا

انزل وجبت بيني ومضي وانكسني الازداد من قوله من الا  
 على ما هوذا يخرج التحصيل الى ورت في كلام العربي ونقصه ان كنت بالعار  
 سيرة فاذا اخذت العلم تبرز كلمات العربي ستواله من ليل المنظر كما  
 قطرات المطر على الارض العباب من نر زاد ما حست او لغت خراكم العذرا بها  
 سئلتم من هذا الماي والحمد كنت سببا بطور هذه العلوم لينفع بها  
 وميرت الزاد على السائل كتر نوب يوم يدان عام وخصا من خريفت  
 سبوا الذي يفتن غلب العالمين يفقه بين من العام وبعض الخاص  
 فاما في غير العام الذي هو بنحو الخيال ابلال شدة كبرية بنو حشر شهابي  
 وقت بعد وقت والكار امطار الوار جبال البشوتهم ووجودهم ولكن كما لو  
 تاملن الى ارفع عنهم حجاب السبر ويطي لهم الوجود المبوب حتى يعرجوا به الى  
 مقام اقرب به طمع حجب اطلالي في نوراني التي وقفت بينهم وبين الله تعالى  
 بحكمة بالذم بمقتضا هذه الازلا في لوان لبطايس الجلال وسميت  
 روح الدات فمنذ عليهم كما قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله سبحانه الف حجاب  
 من ربه وملكه الى اخر الحديث وهذا ان ايلي فبعض العام متقدم بوجه الشبه  
 وناو الجلال مانع بهم عن التخرج لانهم لا يستطيعون حتى يتلبسوا بلباس



ويخلقوا خلق الله تعالى بظهور الفيض الخاص الذي هو ظهور الجمال الخاص  
فاذا علمت هذا فانظر الى الاسبيا والاولياء والامالي البتة لانهم متولدون  
مرة ثانية كما قيل لن يبلغ ملكوت السموات حتى يولد مرتين ويكونوا حاليًا  
من كل الوجود عن وجود البشرية كمالاته حتى لا يبقى فيهم منبعا عين ولا اثر  
ويخلقون بالخلق الله سبحانه فانهم لان يسو محل ارجاع الضمير الذي في كلمته  
اليه فعت في الحديث الى كلمة ما الذي مشعر الاقضية لانهم مخلوقون الان باخلا  
الله ليس في انشي واخلق النبي الاقضية كي متحق بطوات النبي فاذا تحقق هذا  
يتحقق ان العالم كله موجود بفيض انوار الجمال ومحفوظا عن الاحراق لان الاحراق  
من خصوصية انوار الجمال وظهر ما بعد رفع المحجب ولا يرتفع المحجب الذين هم في  
مرتبة العام مظلم لانوار الجمال والجلال مشترك بالتقويض ترتيبهم في هذا المراتبة  
بصفت الجمال فلا ينقطع ترتيب الجمال عنهم حتى لا يكونون قابضين <sup>للتخلل انوار</sup>  
الجلال لا يكونون متولدون بالوجود الموهوب ولا يتخلقون باخلاقه سبحانه لئلا  
يدخلن الاضيق في حضرت القرب والاشلاشي سلوات جلالة سدقة عليه واداد  
باجناس الالهى جل شانك كما قال سبحانه ان الله لغني عن العالمين اي عن الذين  
لا يخرجون من وجود البشرية ولا ينفذون الله تعالى فاذا التفتوا قال سبحانه

فی حقهم گفت سمود و بصره دیده در جلد فی یسمع ولی بصرو لی بیتی  
 یشی محمد لهذا الرجل کامل مرتبان مرتبه المنظره من جنة الوجود البشرية  
 و مرتبه المنظره من جنة مخلوق با خلاقه من حيث مرتبه البشرية قال علیه السلام  
 بشيئكم انكم ترون فاذا انشيت شيئا ذكروني ومن حيث مرتبه الغافه  
 بصفاته تعا قال علیه السلام انا احمد بايم ولى مع المدد وقت لا طبعي فيه ملك  
 ولا نبى يرسل من لا تملك له ولا يصل احد من الانبياء والاولياء بحجاب  
 قد لا يوجد الموهوب والصف بصفاته تعا فليس للعبود جل حتى تحرق  
 بسجاده الغرير فافهم موهوب بس كنتم خود زركان را اين است البعد سلام  
 مطالعه فرمايد نفور مانده راجه يار كه در تحقيق حقيقه الاحاديث جزء تمام اما  
 را از جوابت نبود هذا باب چند معاني كثره انكره منور مرقوم فرمايد  
 تا ز فياست هم مكتوب بود جهاد در تحقيق قول حضرت حواجه بر سر كبريائه  
 بيكاي است اما بيكاي است جهات زير است جهات از نه خبر در وجودنا  
 شهوت مراد حضرت خواجه كدس مراد وجود بشرى اصلى است اما بشرى عارضى  
 لازم بشرى است از حضرت انبيا عليهم الصلوة والسلام هم بر خير الفرض علم معنى  
 دانش است بر طبق احوال در روح ابداء خلقت قبل از نطق جسد را

سجانه ميست



سه مانده با سنت فانی است با حقیقت دست و مناسبت خود را بطریق  
 سنجیده است. و صفات واجبیه را بر طریقی تفصیل نموده است  
 در بیان اطلاق توحیدیت منظریت در منظریت بشریت عینی که در جود و انما  
 متحقق است این دانستن شیئی بگوید بر طریق اجمال و چون اطلاق بر حقیقت  
 منظریت خود و منظریت سایر صفات واجبیه بخشیدند و در هر مرتبه خود چه اسم  
 و چه صفت شماره اسماء و صفات واجبیه نموده و انما را او که از راه بشریت  
 منظریت و در منظریت انما مطلق جل شانیه است و جود بشریت نشانی گشت این را  
 شناختن بگوید روح را نسبت به بود بعد تعلق جسدی عطا میفرمایند  
 اگر زمانه قبل از تعلق در انسان است و شناختن بشریت زیرا که این موقوف  
 بر بود و هست مکتوب بود و پیغمبر بخواه فیض الهیه تحریر است سعادت شعار انشکاب آید  
 که در کائنات معجزات است و ترکیب منظریت نظر کرده فصلی در هند صحت  
 اصل دنیا و دنیا مبتدی و متوسط را زیر قائل است و صاحب کمال نیستی در عین  
 صحبت از اصل دنیا و در عین جمیع مال از اصل دنیا و مال جدا است نیستی تا باب  
 خویشتن برای تربیت فلان و تربیت بی صحبت شیر و سگ و  
 مرداره که بندگان با بعضی خیال هستند که خرید و فروخت با مردم از ذکر این

باز دارد نظر در دفعه تعاقب دل خود از دنیا باید بست در صورتی که اهل دنیا  
 اگر باشند و دل قطع از محبت ایشان گویا جدا هستند بدیگری نظر نباید  
 کرد مگر بخاطرین و در خود هر چند کوشش سعادت است و افعیه دوم درم که خود را  
 بصورت یافتید برمان کمال عقیده است و در شرح کم شدن را از بنای شیخ  
 تعبیر میکنند ثمره ذکر است که مرید در میر فانی شود و خود را کم باید دیدن افتاد  
 بران نور نیست قلب است چون کار بوزر تر فی لهند ادری کم می باشد  
 بسیار است و هر چه پیشتر نوشت آمد همه علامت ترقی است و می باشد و خود را  
 کم کنید بجز هستی حق و رضای حق می شود منظور نماید و السلام مکتوب نوشتم  
 و جواب غنی می که در صدر سیوم آنکه دل چون بدگر بر می شود و در خوشی آید و سعی  
 پیدا میکند بعد از آن گویا بختی پیدا میکند خوش فرمی استیز و کمی که تار با  
 که خام است در خوش است چون بخت می شود خوش فرمی استیز و کمی که تار با  
 بحضور بسیار بهی که در لطف این مقامات شد و هر چند مقام عا باشد و  
 مرتبه حضور مقامات مفیده را مثل قطره بحضور دریا و السلام تعبیر واقعه اول  
 آنکه طایفه است این سخن چنانچه قلب در روح تجلیست در واقع می باشد  
 نایبی بودت شماره و گاهی بصورت ماه و گاهی بصورت افتاب و اینها علامت صفه



است خوشنود است در افعه دوم شاره از نمره آن تصفیه و مردم دادن  
 کلمات است از نفعه از آنچه از حق نمره حاصل شده و تعبیر افعه سوم آنکه هر دو لفظ  
 روح و قلب صورتی و شمع می باشد در دیدن صورت ثابت است از حضور  
 از برای محافظت حال شماست شیطان و خل می کند هم شارات بر اسرار  
 و است به کار ارقیه که حکم می بندد تا انوار بقیه به ایوار لطیفه چون ناطق باشند  
 حتی که کیفیت بر خیزد مکتوب بود ششم در تغییر و افعات بخواجه فیض الهی تحریر است  
 شکر خدا بجا آرند و آنکه بردار می کنند مراد ازین مجاهده در صفت طریقی  
 و شما که نمی رسید بلندی استعداد است که مجاهده را به محبت اختیار می کند  
 و آنکه در انوار عالم می شود و با خدا جل شانه سخن می گویند تجلیات کلام حق است  
 که بصورت نور ظاهر شود و آنکه مراد خود را کم می کنند فنا را تم سالک است  
 که هر را کم می کنند این مقدره سکوتی است و آنکه نا بهای موجب است  
 که بر شمای آید و مردم ششم کوهین است است که با ستمه یک فحش است از آن  
 بدیگری از ان ارشاد باید کرد و اینهمه است است که بر سالکان می آیند حمد  
 بجا آورده متوجه حضور دلی باشند مکتوب ششم در جواب سایل مسطور  
 متفقاً سلام خواهند گفت است نورانی که نیست کند و همه معامله مرقومه

باو تعلق دارد از و اطلاع نیافتند و آن روزی که طالعانی زیم نوزانی است از و  
 بیان طلبید و از شکست و نیست او بر رسیدند بیان از و تانی طالع است  
 باید که از طرف اول نوزانی محض مطلع شوید اگر میدانید به تفصیل بنویسید  
 تانی از طرفت بیان آورده مرسله شده شود مکتوب نوزیم سائل در آن  
 جواب شبهات شفا چون جواب موافق سوال بنویسید و از آن  
 آوند که هرگز نیست کند میان نوزید همون بیان سابق کردید بعد در دشته باشد  
 ضرور جوابیسم غریزین اول از شهر اول و تانی و ثالث و غیر ذلک مطلع  
 باید دانست شهود مقابل غیبت مرتبه غیبت ذات و صفات قوی از زانی  
 کیف الکده سجاه نیست شهود اول آن مرتبه نوز اول که نور محمدی است صلی الله علیه و آله  
 و این مرتبه اگر چه حادث است اما مخفی البدر است و مخفی الکیف لهذا این مرتبه  
 شهود اول غیبت نسبی و قدیم نسبی و ازلی نسبی و محمول الکیف گویند و شهود  
 تانی از آن شهود اول روح اعظم حضرت است علیه السلام شهود ثالث  
 مبارک حضرت علیه السلام که فوق عرش است که عنصر اصل جمیع اصول مفضل  
 و عنصر محل است از آن حبه مبارک که نور محض است تمام مرتب از برای محل  
 و عناصر مفضل شهود پذیرنده سالک که و بقایمی آرد احاطه عناصر که بهر در



در مرتبه احصاء مخلوقات احاطه دارد به لطافت محض سالک طالب حق را  
 محو و محو می سازد و سالک تمام مراتب داخلی و خارجی خود را از روی باید و از  
 جمیع اشیاء با دست بردارد و این به تلقی نظرات شهیدی برای ممکن  
 است پس بعد از سالک ازین شهید ترقی می یابد و آنچه از روی نیست از دانش  
 سابق در هم می آمیزد و ظرفیتش به فوق اجامع و مرجع حقیقی آنچه انجا  
 می رسد ازین به بعد ابرار است الرغبات جایگاه یافته از اول  
 بی اشتیاق در شانه ابرار پیاورده ترقی می نماید الی آخر جمیع مراتب  
 الشیخ و هو الشیخ الاول من مرتبه الشیخ الاول از لیست شهیدی  
 علم اصحاب الشیخ و مادر است که ازین شهید ترقی نماید و نسبت حقیقی  
 انشور و چون بگوید که این انکشاف نمود قدری مانده باید دانست  
 که اینها به واسطه غور و انوار و انوار و انوار است که ان دلالت را  
 به چه اشیاء به بعضی به بعضی به بعضی به بعضی به بعضی به بعضی به بعضی  
 دارند و اینها به بعضی به بعضی به بعضی به بعضی به بعضی به بعضی به بعضی  
 از شریک و سلوک الکاره حدیث از انچه از انچه از انچه از انچه از انچه از انچه از انچه  
 که از انچه از انچه از انچه از انچه از انچه از انچه از انچه از انچه از انچه از انچه از انچه

غیر اطراف است و در دیو شاکان و ستمه قان باعتبار استحقاق همه کس را  
 می پوستانند و انطرف می شکنند و را غور فرموده و در جواب سائل مردم  
 نمایند مکتوب صدم در جواب سائل شفق باج مرتبه به جذب و سلوک انچه نوبت دوم  
 از د خارج نیست چنانچه در تحقیق خود نوشتند هر کس را می پوستانند و انطرف  
 می شکنند کشید جذب است عجب آنکه تحقیق را پس انداخته سخن بر لباس  
 اشکال نزد خود فهمیده می نویسند و این خلاف حدیث است کامل کان  
 رسول الله صلی الله علیه و سلم یسترا الا سورا و نیز معلوم شد که سخن بانکه را  
 که در لباس تلق میگوید این امتحان است و نیز بر کان گفته اند المتخرج مجرم نه  
 بلکه کسی که نزد کسی که نزد بزرگی رفته بودند و کسی است امتحان است  
 بی نصیب آید و یک غریبه است و آذر زشت قبول شده بگای کلبه جانم  
 مراتب سلوک و جذب و انابت و اجتهاد اصطفا و ششم و نه در فتنه حکیم  
 اولاً بفهمند که سلوک چیست و جذب چه و در کدام مقام می باشد و انابت چه  
 و احابست چه الی آن کدام اند و اصطفا چه و حاکم کدام مقام اگر رسید بر توالا  
 بنویسیدی و انام بر مان غفیل این پنج راه است که لازم و عکایفی و بید  
 کید و چنین است در راه سلوک و مراتب قرب محسوس و مستورات مراد



که از جهت فقهی سالك مرتبه لطیف را بصورت تقبیل چنانچه طرقت و غیره میسازند  
 مکتوب صد و یکم بیان محمد کالم در جواب استفسار صدای شریفم سبحانه ما کان لیثه ان کلمه الله  
 الا وحیا اومن وراء حجاب الی آخره ازین کلمه متحقق شد که هر چه بلیس  
 صوت ظاهر است صوت فوادی شد یا جبرانی و شما هر یک است حادثات اندک  
 و در مرتبه صوت حروف که نفس عا است و اول الباء کلام مطلق نزد اهل مرتبه  
 تقدیر و حدوث اما تکلم قدیم است یا حادث اگر قدیم است ذاتا و صفاتا بجا است  
 زانیه و صفاتی بلا تعدد و تکرار و بلا زمان و بلا مکان بلیسها خود را ظاهر کرده  
 و این ظهور نیز در مرتبه دارد ظهور اطلاق است یا تقیدی اگر اطلاق است  
 ظهور حقیقت ذات جامع حقیقی است اطلاقاً بمنظریه ظهور کلمات مخفیات  
 خود کما قال کنت کثر مخفیاً الی آخره الحدیث و اگر ظهور تقیدی است ظهور  
 کلمات مخفی است بمنظریه المنظور الاول الاطلاق باین بیان المتکلم از  
 علی مرتقین و اگر تکلم حادث است لا حاجه الی قسمه لانه حادث من کل الوجوه  
 و داخل فی ظهور کلمات المخفیة و لیس المرتبه الاول المتکلم مقسّمین بظهور  
 نفس الکلام الواجب و لا غلط فی هذا المسامع لانه من تعلیم العلم اللدنی  
 الاصلی و در اطلاق و الحجاب و مرتبه الوحی علی سبیل مرتبه الالف

المقسم





من الكثرة الى الوحدة هذا على نوعين بعض منهم من يتمكن في هذا المقام  
 الدنيا بين من الى ما شاء العدد بعضهم يترقى في الان بلا توقف  
 من مرتبة الفتييل وهي راتب تجليات الصفات الى مرتبة الاجال وهي  
 مرتبة تجلي الذات وفي هذا المقام الاجال تجلي الحقيقة الجامعة الواحدة  
 بلا كرات المعاني كما يبين ان تجليات الصفات فاذا فهمت هذا فافهم  
 ان واسل الاول المنفرد هو في مرتبة كمالات ولائمة خاصة التي ليس لها لائمة  
 الاولياد عند بعض ولا لائمة الصغرى عند البعض الاخر والثاني اصل نفس  
 ولائمة المذكورة باسماء الثلاثة في هذا المبدأ، واللائمة على شرط الطراز المستقيم  
 كل من هو في هذا المقام فهو اصل تجليات السفاينة بسبب قدره في هذا المقام  
 عدم حاوره عن الاعراض لو محققة وهو اصل الفناء المقيد ولا دخل له في فناء  
 الفناء فكل ما ذكر في المرتبتين هم اما في مراتب الظلال يفرق كرامة  
 الظلال وقلتها لان كلهم معلوب بالتجليات ومبتلا فيها الا تعلم  
 ان التجلي ظهور الشيء صفة اذا ما في الحجاب قلته او كثره لا اما في التجليات  
 فاذا فهمت هذا فافهم مكتوب يوم يعزى باسمه بحانة الحمد لمن هو الحمد والمحمود  
 في المرتبتين مرتبة الاطلاق القديم الازلي والحدوثي القديم السني

فی الاول بلا توسط الغر و فی الثانی بواسطه الظاهر الحدی سبحان ربی  
 عن الجنه بنوره و خفی علیهم شده بنوره نهو الظاهر الذی لا اظهر منه هو <sup>طن</sup> <sup>الذی</sup>  
 الذی لا البطن نه هو الواحد الذی یظهر فی بطوره و بطن فی ظهوره الحمد  
 که لطیفه شفقانه را بملو معانی نیست و سینه را از شرح کرد امید جزا که الله  
 مکتوب و چهارم بیان <sup>واقعات</sup> تجریر عزیزی فرموده خاک شو خاک تا بر بدست آید که بحر خاک  
 نیست مظهر <sup>الاعمال</sup> شدن خاک است را تا بی بد شدن کلمات است  
 خوب است مراد از طلل نفس شرح چون بوقت پیدا میکند و در شری  
 بازمی آید پیدواری کثرت علوم و معانی میکند و مراد از شیر کثر علوم است  
 بر که در جزای بند که شیری نوشته نموده است نوشته که بشاره اکثر  
 علم صفت سجاده است است را که مقدمه فنا است بر صفت سوره و در  
 آیت اللهم اجعل لولی ذرا دخی نور ادا ما فی نور او خافی نور او احلی نور  
 سوره است نور علی نور دهند حق سالکان طریقت مراد از اینها دریا  
 وحدت و معانی است ظاهر است که دریا معانی اسرار حق الهی است  
 لهذا رسول الله ص لام در قرآن شریف فرموده قل رب فی علم و شری  
 و سلسله حضرت پیرو است که سلسله این وسیله به وسیله سنی خود میرسانند  
 و این است



و انجیا می دایم آید در باره ای است و انکه کما در حالت روحانی  
 الممت غیامت الاوار لطیفه اخفی است که در این سالک با آن نور سر  
 و شمار و راسته ظهور آن تمثیل در عالم مثال شایسته از استعداد قوی است  
 امر اوقات و جواب اینها که نوشته شده در کافه علامه زکریا که در گذشته  
 باشند عاید به مراتب را دارم و ملاطفت و اراده اند به کم مایا بر  
 که بعضی امور مازیه را که در این احوال است را دارم نسبت قلمی است  
 درونی و قوت ایمانی است برای ورود به مرتبه است که قریب می آید  
 ما اما اگر در نه این راه است که از نفع نمی نماید جذب می است  
 که در اختیار نیست و خوف که بشاید آید مقتضای جسد غفیری است  
 که حکم روح مکرر در مجروح است خود را نمی آید سیر در عالم که اراک و  
 می تواند برای این است و در دو این راه را در مرتبه طلالت است  
 که طویر در لباس اول پیدا آید به طور معالجه و در بیشتر است  
 بیت بوماسر اصل کمال است پس کم شود کم کردن وصال نیست  
 پس اگر این را در این راه است از این راه است (فصل)  
 که در حوار و افق این راه و اوار لطیف روحی اند که یکس این به حالت دنیا

و علامت تفریق دایه است در رنگ عسل و زرد و سیاه و سفید  
 ترتیب از مراتب قرب و علم علامت نشان بر مرتبه کثرت و در مرتبه  
 مرد است تا بغلطی سویی دیگر رود و در غرق نوزده و دوازده معنی دارد که یکی  
 اگر شخصی تابع شریعت و تابع سنت است اینجین - بر فنا کلی است و اما  
 گاه گاه نمودار شده معادل وسط است دوم اما اگر شخص مستدع و حلا  
 شرع را اینجین غرق نموده دیده نمود علامت بر کمری و محرومی کل است  
 متابعت حلاصه اگر قبل و بعد بر اوقات تفرع و جمعیت لغتی حواطر  
 غیر خوب است این ظهور از رحمانی هستند و هر کس اصل بالعین بی باکی تفر  
 اکثرت خاطر است ازین انداز خود را باید دید اما در خواننده جز ظهور  
 غیر حلاصه برسد و این هم انکسیدین من حو تبار حق این طایفه تاندر  
 ازین تحقیق عدم شد که هر چه در طلب رسید آید از این بزرگی تا  
 شرع مامد سخندلا مگر من الغا و این اسیم و افعاس نورانی و غیر آن  
 حواصدا مامل از ظهور افعاس در و در امور بسیار بدست در طریقه  
 اعدا که در ظهور ماسدا رخ است مکتوب مدانچیم جواب افعاس و افع  
 اول که این آیه بر حمت الهی است که بدل و حسد آدمی را اگر حق برین برده است

در تفسیر تاندر



آب حیات این که از طرف راست می آید این آب بر زمین نمی افتد  
 تمام در بدن می رود جواب واقع دوم آنکه این خلعت نور نیست که بواسطه  
 سرخ شهاب طایفه شود بر سر می بندند و آن نور سفید و زرد طیفه روحی است  
 که بظهور آن در حضور ظهور می شود و در آن درختین بر بدن مثل جواهر تابان  
 در تمام بدن پدید دارند جوار واقع سوم آنکه آب نور نفس است که بظهور  
 کوه توحش و نور ابدی و یقین که چون بر زمین آب شامال شهاب  
 حقیقت بصورت رطوبه شده تعلیم از جهاد با شهاب و این ابدان است  
 نورانی و نفوذ شود جوار واقع چهارم آنکه با آمدن بر کوه تبارک و تعالی  
 و نورانی است و این آن غایت عرفی و فقهی و ذکر و توحش با  
 طهر و پاکیزگی که در دوطرف و در عکس دفع بعضی ظهور در کوه است  
 و برای سنجش آن دفع موانع عزیمت و اندویش و تعلل  
 جواب واقع پنجم این بار بود از جهت رعایت نماز تا زمان که احضار  
 و الاکار با اختیار و حقیقت است اگر از رکوع و سجود و خودی و بر سر است  
 آن مارد و دست میروند و نماید بود و آنکه در دوا و فرمود  
 که عاتق را می کشم و مارد و فلول آن وقت بعد از برترت و شهاب

جلیه او خفته جواب و او سیم بسیار خوب مخبر از متابعت شرع و جانت  
 شمار راه امر معروف و نهی منکر و حفظ ظلم و تقوی و شیطان در جمع  
 بحاجت حضرت رسالت پیاء و یاد و نیت عقیده پرور در درون سنگ  
 نموده از توفیق اولیاء است حجاب واقع دیگر حقیقت تفرع و نیاز بصورت آب  
 منبسط بخوابیده از چشم بیارید و چون آب زمین نیافتد ضایع میشود  
 و همین میگرداند این آب چشم عشاق در جسم غرق شده بهر قسمی در  
 نورانی میفرماید و کیسل و غفلت باقیه را بدرمی اندازد و کاسه تسلیم را در  
 سینه شیار حوائث اقمه دیگر علی نور را طیف قلبی ظهور می فرماید و کشتی  
 در پیست که طی صفت در بار نوا سکر در از بر طوطی را بخبر بولی  
 جل شانزده از هر چه غیر حق باشد تا بسبب زاهدان بهر ماراغ البصر <sup>لغز</sup>  
 شامل می شوند جواب از کثرت انوار و ارات غیبی این دافعه جبریم  
 امیدوار ترقی باشند نوبت شمس اصلا کمال نیست و بکم شدن کم کن  
 سالانیت و محزون می باید خلافت شرع خداوند در دست است حق  
 همین است که انچه بخت و کیفیت باعدای را درای آن باید در دست مبنی  
 از باید کوشش و محنت سابق نوشته اند و الحال هم بر طریق انوار و بصیرت و شکی نیست



و عشق است جواب چون معالیه سابق بر طبق متابعت این علم بسیار  
عروج در بی است الحال انچه در باید فهمید که هر واقعه که تا و یا آن نتوانند  
تشکیل شده باشد و نتواند در وی در زاده اوقات بر مرقوم شوند  
واقع که در نهم سادس حاجت نوشتن میست جواب واقعه سادس است  
طراعیار که در دارد لایق که در تالیف شود بر این که در آن  
هر را بداند و در قلب ما در این از اینجا است که در طراعیار بسیار  
در تالیف است بسیار که در باب واقعه خوب است و در جمیع درشته  
ملاحظه و در این در جواب واقعه دلالت الیه و توبه در بسیار و در  
ذوالقدر العظیم محمد این به سالیاری است و تعداد شصت حضور  
در رکاب الله بدو گران در دست ما را در این از اینجا است  
مراکز الوجوه حضور بسیار که عالم تمام در نور بر تو چنان مخفی کرد چنانچه  
سازمان در حضور افتاب در حضور خود را محو سازد که حضور هستی خود از زبان  
در نیرد و در دوم انکه در عاشقان در غیر خواب بیدار است و در بار  
در سجد خنده ترست و در دست در پاهای و در ساجد با خودی و در  
در مراد از لغات بسیار از خود بگویم و هر یکی بدو از نثره آن و در

از چون برامل بکشتی به انوقت بجا به نمود عابت  
 حاکم در آنجا حضور محض است بی بار و محو شدن برادر از موضع بر  
 ایشان است کینه و دود و فو که در راه دیده در امان اند که سده راه  
 در میان سود چون بکار بان را عبور در مکانی به آرد و در سیداکه کشیدن  
 از با بطور کامل دانند چرا که بخشان نیز بدانند که در این توصیف خود  
 بیان کردند که گفتند بای کاشی و کفشد که بهریکی دورانی ایم و سید  
 کردند تا بدلی قطع آن راه نماید و کفشد لاله بودی در راه  
 جوار افاع مابد از آن که شمشیر را بر قطع قطاع الطريق و کفار پیدا کرده  
 اند و چون قطاع الطريق در راه سلوک طریقت شیطان و نفوس است  
 که شمشیری برای قطع اینها - لاله است که به هیچ قریب نفس  
 و شیطان از رقی بنداید و شمشیر - همه قریب نفس و شیطان قاتل  
 بهما در چنانچه غریزی گفته در مدح مجاهد طریق قسام القطاع فی هم و این  
 بشارت برین است که حسب این واقعه اهمیت است که تعداد او نهاده  
 ای اع هو او ا لا که رسد برادر بهر است اضطراری است و چون در  
 فی بود عهد ایاری عطا و سودیده او را غلظت اختیار



سه الکت درین مرتبه تا اتم مرتبه جاری کند و سماخرج کند و السلام ببت  
 رونق عین شایب ادکرسان را نماید سرش در کمال بلبل خوش الحان را  
 متوای بلبل امین بود و از باد خزان که گویا بفرح از رونق طایر دانا  
 کافال سبحان لیس به الی الله علیه و سلم لا تفرح ان الله لا یحب الفرحین مکتوب  
 سیم ششم از طرف فیض الهیکل موسی و تغییر اسم الله الرحمن الرحیم  
 الحمد لله بعنایات واجب الوجود و بزمین برکات حضرت از هر طرف و لمسی  
 جمع آید، پدیداری از فضل و کرم حضرت جلیون است که توجه طاهر  
 و باطنی در ترقیات اینجاست فرماید بعد منضمی مانند که اکثر مراقبه واقعات  
 دیده میشود بکفر در مراقبه بودم که با سلسله رزق فقیرا کرده و خند جواب این  
 دیگران که مراقبه قسیده خود کم کرد، ام به این چه باشد بگوید بکفر مراقبه حید  
 است در سینه فقرانه استاده است بسیار خوب است چندیکه مادر یک  
 جانوری از بیهوشی و بود طاقس پریده برپا وقت و یک خود از پای جانور گرفته  
 آمد و ران وقت بود فقرانه طاقس باین طبعی پریده از پای جانور که خود را  
 گرفته آمد در واقع بان طاقس تعجب کرد که اکنون که می بینم شش بهفت باشد  
 و چند بچه دارد حوا این نویسد دیگران که بخت سالت شایسته و دانا





در تجلیات زیر که تجلیات بعضی بر صفات جواد که نمودار آن صورتی  
و مختص به این رتبه و بعضی بر هفت نبات که مقتضی رتبه و ترقی بر آن است  
و بعضی بسیر فصل و بردن بجهت پرستش ترقی است کار الملیست اما چون  
بر تعداد ابدل این تجلی افتضاح ترقی است فعلی که بسبب است ازین مقام  
و از رتبه پوری آید لهذا قصد الملیست که بیانست تغییر و از چهارم که مقدما  
ظهور صرور کائنات شعر بر طالع صدق بر آن حضرت است سلم الله علیه  
لا ارحم رعاکم نایبک علی حسب التصدیق و بکون موصدا الی العا  
لته مع الدین الصانع ترقی را در تبه ظلمت که علی است و بی حصول  
بهره از الله و شایان از طوطیام با وجود ناقصی این فقر و اسلحه  
ن - سرور - در سراسر هم و دایم شعر بر روی علم دلائل محمدی  
صلی الله علیه و آله و سلم الواء اراء ام سلا لبرج اورا چه سارست علم  
در الی و اس صرست است این جوهر زینت آن مذکور رتبه خیر العرف  
در بیع این هم و اما در راه الما ح غلو متخذه زحمه اسب و سجا  
در بیلیعی بنسند هر چه روی آورد حمد کجا آورده - اما ان مشغول نباید  
چنانست و فرحت و لذت را که از عدم در دما در پس روی تواند ماند و

انداخت و تفرغ را بایست داشت ز کف فضل الله بر تیره ریش و تیره  
 تمام فیض الله بیک در تعلیم و تبه بندی و تبه بی و دور کردن دوی از خود همین باشد  
 رفیع سعادت منجمن و اوقات عجب و طلب تاویل از نه یزد و جویش مد  
 نرسد در دشت قیامت استعدا و شمار در اوقات که متضمن بکلمات مذ  
 علوم کرده و حق سبحانه از او معاینه آرد بر همان کاعده سبب بهر یک یک  
 تاویل و تحقیق نوشته رسیده شده ملاحظه خواهد کرد بر محضر و اوقات گفت  
 نباید در حیدر بسیار پس باید آورد تا ردی محبوب مشله بهو بسطه مراتب عام  
 در مرتبه عین رسول بحث غریزان دیگر احسن من برادر خود را که در خاطر بر آید  
 سده باشند و از باران محبت نرسد خوانند مرا به امین کبریا چشم  
 بند و کشاده با مراقبه باشند مراقبه مرتبه دارد مراقبه سالک و مراقبه پیش  
 مراقبه سالک برای دفع در حمت و خلایق است در مراقبه پیش که از حمت  
 و دل او خلعت و خلایق از دوده شده و بر حمت اغیار برای حضور مطالب  
 حقیقت است تا جمیع حواس ظاهری و باطنی بر حضور متفق شوند مرده به  
 مانند مرده از جلال العزت بزرگی فرموده است چندان مرد این که دوی خیز  
 در دست بر مردی بر خیزد اتو دشوی دلی اگر چنانچه بهر جای کسی که تو تویی بر خیزد

بهر کلام



در خبری که در این کتاب است

خیر الحکم ما قل و دل که تو بمان خیر است نفسانی و شرطی و غریب و محقق حضرت  
از خبری که در سر معلوم شد که خطر کار المیست با ما نفسانی  
که قلب غالب است نور قلب بعد و در خطر بر دلی تمیز نکند که این خطر از راه  
آمده یا از نفس ناشی شده از اگر در می پیارد و پیرون می اندازد تا زنده که  
غالب شده نفس و المیست در کار خود غایب در میان است اگر چه نسبت کم است  
خطرات جمعیت کم است اما چون بنوردی تمیز نیست که از المیست یا نفس است  
و مکرده نیست هر دو بال آن سوی آن هر دو است و باین نحو منسوب است  
و نیز معلوم شد که عیب که بعد از اربعه عناصر آن هر دو عدد و دخل میکنند و چون  
تغییل هر چهار عناصر موقوف بر کمال است اما نور قلب بعد و در مطلع حقیقت  
آن میشود مکرره باید دانست و نور قلب خود را بآن تعلق نزد کار و بنیاز  
باید بود از خبری که در سر معلوم شد که قبل کمال و بعد آن نیز خطره می آید اما بعد  
کمال و چون تغیل اربعه عناصر است قدم پیش بردن نمیتواند و ناقص مقبول چون  
بنوردی تمیز و خطره عدد دارد و مکرده بنده اند و اگر چه بنده کردن نمی توانند  
اما تا بعد نخواهند شد چون دانسته شد پس غم این که مثل کمالان بنوم  
که خطره دخل هرگز نیاید خود را بر ایشان نیاید کرد و مجامده در دو باره ای

ماشاء الله الامور مبرورة باو قلبت باين تسلي بايد کرد انهم دم بخبرات  
 مغلوب اند که خود خطا شده اند و محبوبی بنده اند زیرا که نور دل که تمیز کرده  
 کرده و اندک ظهور کرده و شکرايد کرد که نور دل تمیزی بدست خطا و خطا  
 میداند مقصود مکتوب الله والى الذين امنوا يخرجهم من الظلمات الى النور  
 قدرته الى النور فارجوا من كماله ان يعطى العروج من النور الى النور حصول  
 ثم العلى توقف على التوجه الكمال اعني شيخ المشايخ عبدالقادر النقيب  
 وجزاه الله سبحانه على الممدود والتقوية والسلام على من له يتفهم بهذا  
 استدعاء مکتوب عزيزي فخر رقت باسمه سبحانه تحية سلام ازین قلیل  
 البضاعت بعرض جامع علوم مولائي ومقتدائي اماده بحکمت الدینیه  
 بنسبه الله على قواعد الحکمه معروفه باد استدعاء الله بضاعت قلیل این  
 قلیل از مرتبه تقلید و این مرتبه تحقیق و حصول توحید آن منظر عریب باید از آنجا  
 از قلیت علی علت خروج فرماید و ما ذلک علی الله العزیز السلام عن  
 له مهم متضمن استندعار مذکور از جو من الصالحین الذین عندکم دعا الخیر فایده  
 هو الله الذی لا اله الا هو برضا وادی ابواب پوشیده نیست که در مضمون  
 اثالی طوایر که بولایت عامه شرفیاب است رأیت نفی الله باطلا فاتی است  
 کفار



که سازش بر شریعت مثل اصنام و نمش در قهر و نجوم را استحقاق عبادت نیست  
 بدایه است اختیار نموده اند و قطع تعلق ازین باب اولی تا بل در عدم استغاثت  
 این بصورت فضا هم دست میدهند چندان مجامده و بکار نیست در ذایک  
 ولایت حاصه توجه بوجود و کثرت بدت کثرت داخل الیه باطل است پس  
 درین ولایت آتیه که در مبنای تعلق از کثرت میفرماید حتی که سیان است  
 صاحب این ولایت مع سبحان علم نه انسیا ضرورت ملک و تربیت  
 عین وحدت نی پسند با کثرت عین وحدت می بیند تعلیه بهر نفس  
 خاص و در غیر متوجه چون کثرت در نظر این کس بقدر حسب برکت وحدت نمودار  
 و از دایره رقیه رانده در حکم الیه باطله است و چون کثرت در نظر ملک  
 حکم وحدت بعد حسب اینک پیدا کرده و نور وحدت بهر ذرات احاطه  
 قطع تعلق ازین باب استانی مجادلات صمدیه ملک بفضل احض تعلق و رد  
 تا حین عایت افراط در تباعدال آرد و داغ رقیه که نسبت بهاء  
 محبوب بطوری پیدا کند و غبار غلبه جی که در بصورتیه بود بفضل احض  
 کرد الا ان هذا العبد کان عبداً خالصاً لوجه سبانه و کان میز این العبد  
 والمعبود و میون اختلا بر لایه الی احض لک کان الی اسما و لایه

الخاص و يكون موصيا بالغيب و يترقى عن مرتبة الشهاده و ان الشهاده لا يكون حجابا لهذا المحقق اما چون هنوز وصول او بسته توجه است اگرچه مجهول الكيف شد تعلق انكس بالتوجه و حكم تعلق به بالباطل است چون توجه انكس به توجیه سببی می یابد قطع این توجه که تعلق و بفصل خاص الحواص دارد و مجاهد اصل الاصول برای قطع این توجه در کار است و قیاس که توجه معدوم است و اثری از و نه در کان بذات بعد و اصل ابولایت خاص الحواص و هی و لا تیرا در مبیا علی مبیا علیهم الصلوٰه و السلام و در وقت انکس از جمیع مراتب شرف الحقیقی و الی نبی خالص زنت و کان موصيا بالايمان الغیبی الحقیقی کما کان الثالث موصيا بالايمان الغیبی السببی و کان من محبه الذين یعالی فی حقهم اعلام و رتبه الانبیاء و قائل فی الغزوات الذی من نور الاربعه و چون اصل مرتبه اخیره اگرچه از جمیع مراتب طلیه رابده و واصل صفات حقیقه که مرتبه اصل است که اما هنوز بسیار بر صفات وصول ذات جامع بالاصالت موقوف است پس درینو لا تعلق او بالاصالت باصناف است چون صفات که قائم نباشند و وجهه دارند چیست و چون چیست <sup>الذات</sup> و چیست مکان من چیست انفس بهر تعلق این عبادت غالبانه با نفس انسانی



واقع و سبب غلبه تعلق بصفات شمره بقیه هو است و هو اگر چه قلیل است  
 از ادراله باطله شمرده کما قال سبحانه اذایت من اتخذ الله هو الهه قطع  
 تعلق ازین هو او ترقی الی جناب الذات الجامع والسته افضل احض  
 الخواص است مجامده دارین دخل ندارد و اذا حصل انما بحض فضل کان و ملا  
 بکمالات النبوت نور متابعتم و اصل هذه المرتبة الخاسته اگر چه پیره از کمال  
 نبوت یافته اما اینک راستی نمیتوان گفت اذ ان تحقق بیان هذه المرتبة الاخره  
 المفصلة من احوال النبوت العامة النبیین بغیر الله سبحانه اثبت الفرق بین  
 بنیاد نبوت الانبیاء علی بنیاد علیهم الصلوات والتسلیما فاعلم ان  
 جمیع الانبیاء و ان كانوا اولی صلین للذات الجامع بالنسبة الی جمیع غیرهم  
 و هم الاولیاء و لكن بالنسبة الی بنیاد علی الصلوة والسلام مع وصول  
 الذات شمره المیلان الی الصفات متحقق فیهم شمره المیلان الی کاشی  
 عن شمره الهوا و ان کان هذا هو اقصیهم فی مرتبة الاباحه و الغزیه تقطعی قطعه  
 و شان هذه الغزیه محققه بنیاد محمد رسول الله صلی الله علیه وسلم کما هو محقق  
 بحديث مسلم شیخنا اللهم بسترنا بکبریت متابعه بنیاد علی الله علیه وسلم  
 شمر من خصوصیه علیه السلام مکتوب و بموجب سوال بیان الیه من

ظهور فیض صفات حق سبحانه عام است و خاص در ظهور عام اضافت آن بسوی  
 منظر است چنانچه صفات بشر مثل سمع و بصر و کلام و غیر ذلک را فیض صفات  
 حق گویم اما صفات حق نگویم صفت بشر گویم و در ظهور خاص اضافت آن  
 بسوی حق میبایم صفت بشری توان گفت چنانچه صفت کلام حق که در  
 مقام کربت متعدده ظهور نموده و یکس حرف و صوت ظاهر شده این همه  
 کلام حق گویم حقیقت اینچنین است که از فیض صفات دیگر آنچه بشر رسیده  
 این ظهور فیض صفت بشر گردیده مثل کلام بشر و بصر و علم بشر و غیر ذلک و ظهور  
 این صفات دیگر را همین یک صفت است بخلاف صفت کلام که این صفت  
 بدو مرتبه ظهور است یکی عام و دیگر خاص از ظهور عام صفت کلام در بشر موجود  
 میگردد و بدان کلام می نماید و درین ظهور این صفت و این کلام بسوی بشر منسوب است  
 کلام بشر که ظهور کلام حق است کلام حق نگویم زیرا که کلام بصفت بشری  
 تعلیق دارد زیرا که حرف و صوت در اینجا یکسبب بشری پیدا می آید و از ظهور  
 خاص که کتب سوره بر انبیا علیهم السلام نازل شد و حق تکلم است کلام حق  
 یکس حرف و صوت و درین یکس کلام هر چه یکس حرف و صوت  
 نورانی است که مخلوق را داخل نیست بلکه حق سبحانه کلام مطلق را بپوشانده

غیر از یکس



غیر بی حس و صوت و صورت ظاهر ساخت و خود منسوب نمود و چنانچه میفرماید  
 نحن نقص عليك احسن القصص سورة يوسف شبیه اول هم کرده  
 بمواسطه مخلوق است اما این مرتبه جوده شهودیه را بر ذات و صفات  
 خود نفروده بلکه مخلوق فرموده که مخلوق است و هر چه درین مخلوق اول  
 از ذات و صفات موجود است از ذات و صفات حق گویم بلکه از  
 فیض ذات و صفات گویم کما قال النبی علی السلام العالم من نوری و نا  
 من نور الله گفته که خود را ذات الله یا نور الله گفته و همچنین عالم را از نور خود  
 گفته پس فردی را از افراد عالم ذات حضرت یا نور حضرت گویم بلکه از  
 فیض نور میگویم سومی کلام مطلق که آن را صفت بطور خاصه یا بالذات  
 با وجود بی حس و صوت مخلوقه کلام ذات حق گویم و این نسبت  
 خاصه صفت کلام است که هم بفیض عام مثل فیض صفات دیگر نابصر و هم  
 بفیض خاص متمایز از فیض صفات دیگر که بعضی کلام نفسی و بعضی کلام  
 حسی و بعضی کلام واضع ترکیبیم که از فیض عام هر صفتی ایجاد صفتی است  
 بشر این صفت خود بشر بنیاد عالم و تکلم است این صفت بشریست  
 و بسوی کلام البشر تکلم صفت است و در فیض خاص حق سبزه خود خود تکلم بیا

نسبت به نظر بتر خاص حضرت علیهم الصلوٰۃ والسلام و دیگر  
 حرف صورت نورانی، بنظر است جبرئیل درین حکم مفت کلام غیر است  
 نیزین حکم است خود تکلم کلام نسبی است و نظر الفرق در شبهه اول و مدت  
 جامع معات کامله خداوندی حقیقی ملاحظه آن حقایق از این جهت از آن  
 کامل جامع را مرتبه محال حقیقت است ابرار الحمت علی الدعایه و علم جمیع  
 حقایق است میان در شبهه اول مندرج در حقیقت است از حضرت علی الد  
 علیه السلام است نه بود مالی جمیع حقایق است میان که هر یک جامع حقیقت  
 در حقیقت هر فرد آن است و خارج مفصل ظهور نموده مخصوصه  
 فاعله مرکب از لامان مرتبه حی و حسی در اوقات موقوفه در مرتبه  
 فاعله روح جسمان حقیقت یک نشان موجود در شبهه اول  
 مندرج در مرتبه جامع اول حی و حسی در مرتبه مخصوصه خاص در اوقات  
 موقوفه بصورتی که اندام الالام اینها ملاحظه را از این سطح این حقیقت  
 مانده واقع لامالی الحمتی الحمتی لامالی الیهتم فی اجهت شبهه در مالی هر  
 مندرج در شبهه خاصه، اما در ظهور و خود میدهند این شبهه را از این  
 اعتبار واجب الوجود منفرجه با وجود اعتبار حقیقت حقیقی در  
 الماوی



اما بواسطه فیضی که خاصه جامعیت حضرت است علیه الصلوٰه والسلام  
 بحکمت بالغه فیضیات اندک چنانکه از ان واسطه جاریست مکتوبی  
 صدر فرستاد بود در قدیم شفا متضمن معانی و اسرار و سوره دیگر تضمن  
 اسرار چند مفتخر گردید بمطالعه آن شرح صدر حاصل شد اما چون بعضی  
 عبارت در مکتوب با اصطلاح حضرت پیرشیکر حسب طریقه حسنه  
 مطابق نباشد در تحقیق آن معروض میرسد که در تحقیق تحقیق ایشان  
 قدس سرار هم عالم را وجود موهوم گفتن منع است زیرا که موجود است عالم  
 برای اطلاق صفت نفس الامری است نه صفت نفس موهومی و اگر اندک  
 استقلال عالم را شایده نمود موهوم میگویند و در بر آنی موجود و عدم  
 نیست القابیه دیده این اطلاق نیامیاید نمی بیند که درین هر دو جهت  
 موجود شدن و عدم رفتن هیچ جهتی ازین برود موهوم نیست بلکه جهت  
 وجود در وقت خود وجود نفس الامری است همچنین جهت عدم در وقت  
 خود عدم نفس الامری است و مراد از وجود عالم جهت وجود است نه جهت  
 عدم شتان ما بینهما جهت وجود را که عالم است نفس الامری دانیم  
 اما غیر مستقل و در برانی متبذل و تغیر و دانیم این تغیر و تبدل نفس الامری

هست نه و همی پس کما تغیر و تبدل و همی باشد فالذی هما وقعا  
 علیه کیف یکون و همی عجز ازین تحقیق که میداند که این شهود غیبی است  
 در مرتبه تالی تا ظهور نیست حقیقی نفس الادی ازین شهود مشهور گردد پس  
 شهود که مظهر حقیقت نفس الامری است چون دهمی شهود برای آنکه استقلال  
 لازم نیاید اگر دهمی گویند و در نیست چه اگر تغیر و تبدل او سرچشمر علم  
 استقلال او است پس عالم را نفس امری کریم در عین تغیر و تبدل تا مرتبه  
 بروی نیز دهمی نباشند و کتب کثرت و خلاصه غور نمایند تا بر اصطلاح  
 در طالع شوند دیگر آنچه در آیه کریمه و انزع مله ابراهیم حقیقا سهیده دارند غیر من  
 اگر چه حضرت افضل مخلوقات و منبوع جمیع انبیاء اند و در اصل خلقت شهود  
 او ایشان علوم و کمال نصیحت ایشان مندرج ساخته اند اما اطلاع بران  
 موقوف بر اوقات است و آنرا چون حضرت ابراهیم علی نبینا علیه الصلوة  
 و السلام بر طریق خلافت بطیلت جامع ذاته المعالی و علوم مندرجه که نصیب  
 سرور کائنات علیه الصلوة و السلام اند و در شهود اول ایشان در مرتبه  
 ظهور خود ظهور فرمود اند و بعد از حقیقت مذکوره را به بلیت ای بر سر خود  
 و امسار کبریا و در طلیعت بن حشر بوضوح حالات و فانی داشتند





[illegible]



صاحب البرهان الاحمدية قدسنا الله امرهم لان عند سيدنا صفاء  
 السطاهرة كاندات الواجب فظاهرة الطاهر كرا تحصيل حاصل بل مقتضا  
 المحقق في غيب الغيب يقتضي ظهورا في الخارج الكوني لتعلق بهما التوابع  
 والعقاب لا تسببه وتاويل وعند الصوفية العلية التي اهلها نفس ولاية  
 الجامعة الصفات عين الذات والذات مجرد عن الاصناف لا تميز  
 للصفات من الذات الا في مرتبة العلم الواجب والخيبر عندهم على نوعين احكاما  
 وتفصيل يسمى الاول الوحدة ويسمى الثاني الواحدية ويقولون الاول العكا  
 اجمال والثاني انعكاس تفصيلي ويسمون الثاني بالاعيان الثانية وبعضهم  
 بسور العائدية ويسمى هذه المرتبة الثانية حقيقة العالم والعالم انعكاس  
 من العالم الثاني وان كانت في ظاهر الوجود وبهذه التحقيق الثواب الغدا  
 شكل الاباء بدارت بعيدة كما هو شأن اهل الكو ويقولون في الخارج  
 ان العالم في العلم وما وقع عليهم من الشبهات مذكرة في تعامل الصفات  
 في تكرار الابرار وعند محمد الالف الثاني قد سره الغر حقه عالم  
 هـ الـ سـ كـ رـ رـ انـ تـ عـ دـ مـ والعالم اعطاف من حودي ما ان  
 ظلال واعدام حود او صنادير تزدحم ودرمير تبه وبهم سر على نصيف ابع

اتفاق یافته که برفع دهم مرتفع نشود در اینجا هم ترتیب عذاب و ثواب  
 بنا و یلالت گفته میشود و الفرق بین اینها، السمات و الحقیقات لکل  
 واحد عند اهل البصیرة ظاهر است <sup>بکون البصیرة فی بلند</sup> البسم الرحمن الرحیم بعد الحمد و الصلوة و بلیغ  
 التسلیم بعرض محبت صادق طالب حق بلند همت و فقه العبد ساجد  
 زخمیه فغانه متضمن استفسار عبارت حضرت کلمات مفتخر کرد اندر باقلیل  
 البضاعت را چه بار که در کلامی که از مرتبه لاف است با در بیان آن دهم  
 و از حقیقت خلوت بخند نبوتیم چنانچه فرموده اند که رسیدن به لایت  
 انبیا علیهم الصلوٰه والسلام اسان ندانند اما آنچه از بزرگان شنیده ام  
 و از ان در فهم ضعیف آمده بیان باید نمود بدینند که در ولایت خاصه و حصول  
 بعلم حصول و حاصل از ان معلوم الکلیف است و در ولایت احسن و حصول  
 بعلم حضوری است اما شمه از علم حصولی فیهت و حاصل در ان مجهول الکلیف  
 است لهذا در اول توجه معلوم و در ثانی توجه مقصود در کمالات و انبیا  
 علیهم الصلوٰه و التسلیک و حصول بعلم حضوری بوسیله از حصول مافی فیهت  
 لهذا در مرتبه فیهت مطلوبی یافت نموده اند که است بخلاف مرتبه  
 اخصل که بسبب خفی تر معلوم در مرتبه فیهت محتدا در اک مطلوب است



مراد از این التوجه الحقیقی پس این راه را از این علم رها کرد  
 العلم حازه در سیر به چنانچه توبه معدوم است عفا هم غفر - رزیر که عفا  
 تعلق علم حصولی دارد و نیز در سیر توبه نیست غیر محتمل در آن محمول بین علم  
 ارلی حاضر است علم را از علوم ضروری پس حق معلوم است علم اما  
 مثل غیر یعنی مثل اهل و الیه اما که در اینجا - اوم بطا - ال در  
 مثل اهل و الیه اخبر که در اینجا معلوم بهو الکیف بود در اندام علی  
 بنیا و علیهم الصلوٰۃ و السلام کما اگر معلوم است اما دل بجهول اما  
 نسبت به علم روم الکیف پس آنچه حضرت فرموده اند که بلوایج  
 نه محصول و مجهول انفعرا یعنی است و نسبت معلوم معدوم اگر - پس  
 و این نه اما نسبت به علم عام پس الیه و اصل اصل است اما  
 صفات نسبت به و حصول ذات صفات عام دارد و آنچه فرموده معلوم  
 هیچ نسبت نه حصول نه مجهول مثل غیر تعالی تعالی الله عالم بدین از  
 مجهول الکیف اما عام نسبت به الکیف ثابت است در سیر  
 از کمالات نبوت انبیا علی و علیهم الصلوٰۃ و السلام نسبت  
 حاضر است که ذات بذاته حاضر و علیم است و علم و الیه ذات است پس

ولایت انبیاء است و علیهم الصلوات والسلامات بعلم حاضر است  
 و بعلم حاضری و آن بصفت علم دوی ملکوتی می آید و سر را بدین سر لغت  
 معلوم است ذات غایب حاضر بودن علم فایده داند متحقق و بوی زبانه  
 نه چون بذات حاضر و معلوم به حاضر بودن بعلم است پس معلوم  
 می آید چنانچه حضور علمی بود در مرتبه ولایت که بعلم حاضر است و معلوم  
 بیکی می موجود و در مرتبه نبوت که ذات غایب حاضر است معادیت غیر  
 متحقق می معلوم می که از اقامت باشد در مرتبه خراف این دلیل  
 متحقق و کمال خلوص وجود چنانچه و چه از غیر حق خلوص و طهارت این  
 یعنی در مرتبه خاصه و اخراج و وصول حق فهمیده بودند حال آنکه خود نبود  
 باید گذشت و به حق حقیقی باید پیوست و گذشتن از مرتبه عرفان و آری  
 محمد ادراک مطلوب و ولایت انبیاء است می در بفضل الهی مجاز در  
 خلافت بطریق اولی میسر و آنچه حضرت میان خود و رفیق قدس السلام  
 فرموده اند که بنشیند که این نفع معلومیه در و رسول حضرت ذات از راه  
 ظهور علم است نه از راه وجود علم یعنی آنچه در حضور و ظهور علمی معلوم بود  
 در حضور ذات بذاته اطلاق نتوان کرد اما صفت وجود علم را قابل پذیرش



عزیز بن تیمه اسود را جواب این عبارت درج شده بدقت فهم در یاد  
 و همین نظر را در میفرموده باشند به اندک التفات نموده مکتوب در جواب فضایل انبیا  
 شانه غیره تحریر یافت الحمد للہ اولاً و آخراً ذات باریکات انکار بمواہ  
 بر صراط مستقیم باشند از مطالعہ استفسار در دایات و نیز از مطالعہ  
 نت تصنیف در بیان کمال قدرت واجب و مع ذلک استثناء بعض  
 از تحت قدرت حقیقت بوضوح انجامید و نیز زبانی یارانی که استفتا  
 آورده بودند طلبند معلوم شد تا خود را رسانند حقیقت نیست که در فهم  
 فقیر این مناسب است که در آنچه که تحت قدرت دادن آن نقصان در کمال  
 قادر مطلق نبود از تحت قدرت دادن خطات چنانچه ذات و صفات  
 باری تعالی عدم منسج الوجود که ترکیب باری است تعالی شانہ و در غیر آن  
 آنچه بذات و صفات از آن نقصان نہ آید و بعضی قبول محض چنانچه ممکن است  
 و در بعضی سکوت چنانچه محال عقلی و علم آن بعلام الغیوب باید <sup>زیاد</sup>  
 نمیتوانم گفت اگر باین دانش قایل محبتیم بر سجد الا شام خود دانایم  
 حاجت دیگری نیست الا مکتوب در تفضلی مذکورہ صد در دست  
 الحمد للہ و سلام علی عباده الذین اصطفی لورود نوار شما کشف

ظنی نیز برون و اعلی است بر یک پندی و توطا از کمال آیه در راه  
 اینقدر و امید که نهایت و لایت عالی به کم بهی بابیه اجساد است  
 جمعیت باطن برای کمال این و لایه شرط منیه اگر جمعیت هم است  
 مناسب این مرتبه است و نهایت ظل و لایه حمار تا لال الوار و دجا  
 و ظهور کمالات و حار و آرام و در تجلیات صوری از سوی و نور است  
 او درین منحصرا از ظهور تجلیات توقف واقع شود و همالوقت بی آرام است  
 و خود را بعید می قند و نهایت وصول اصل و لایه حار تا کشف نفس  
 انوار است و وصول مراتب ارواح چنانچه تشریح شیخ فرموده  
 که کسی را روح را ندای پرستم اگر فصل حق سبحانه و تبارک میگرد  
 خلاص ازین مملکت مملکت اعمال و دنا را بار ایشان بشهر و طلوع است  
 و اکثر بکلیت معارف ایشان بقدر است حشر معروف بی شهود  
 بی آرام اند و بی حصول و در بعید اکثر قول ایشان این است است  
 و می بحق زدن محض این گناه است با بخود مشغول بودن کفر راه است  
 نبوت غیرت در مرتبه شهود نزد ایشان کفر و زندقه است و نهایت  
 ایشان در مرتبه بیافت مطلوب و اصل ایشان بوصول متلبس



که این ... است خود و اول دارند بهای ...  
 لاء اعلیٰ را در است انوار و حالی است معرفت او از اطلاق  
 تراتج با اذنه و مرکز اطلاق که زاید از اسان شرح تریف  
 است بدنی است و اینقدر است که اگر چه در نیم تره عرفان مفقود است  
 اما در ... و اعلیٰ این تره مسی باید از چهل است از اعلیٰ  
 عن حقیقه الملوک اکثر این تره از تره است است عنقا شکار  
 است و دام بار چکن که با نجا همیشه است است الم را الا و وصل  
 عی بر سلان معروف زیرا که باطن اینک از همه حیثیات ظلالی  
 زکشی و لوری بهودی منور است و دایمان است مطلوب مطلوب  
 دارد اگر لوی در باطن زکشی است شهودی ظاهر شود انکار و استغفار  
 ار دارد حدیث افی لیغان علی قلبی الی آخره را در بیو طن حسی باید  
 و نهایت حصول اهل محالات و لایته اینها و راری از با بهای  
 طلال و سر از چهل ملک عرفان ظنی مفقود و علم اصلی موجود بخود با خود  
 است و بی اختیار مدح اینک از حیطه عقل و کشف ظنی و در وصول  
 بجهاتن شیاء خاصه این نادر العصر است و وصل این عزیز لوصول





. روح الف و ام او اندر اگر اسم الف الف الف الف  
 حقایق ام و الف اند و مراتب اسم الرحیم ظهور حقایق ام و  
 و رجوع تمام اسماء بحقیقت الف است الباقی نظیر ام و  
 ات این مجمل را بجا لا تا ما ذکر و اگر طاعت را  
 بعلم حضوریت الهی قدر سیر در احادیث است  
 منقسم است دیگر آنکه در ابیات ما در الف  
 ام میم هر سه مرتبه ذات و صفات و کمالات اند از الف لام  
 مرتبه ذات و از لام مرتبه صفات و میم مرتبه کمالات مع ذکر  
 که در بیت اول اسم الله الرحمن الرحیم نقطه تدویر الف ام میم  
 ال، ذات است و عطف و وایه و محاط دایره که نشانه است  
 مثال است بر این معنی ذات را که ما میبینیم شریک و انوار تدویر  
 الف ام میم فرموده در کلامی که مع محاط است رمز این  
 مرتبه ذات جمیع مراتب صفات و کمالات را متشعشع  
 و در مرتبه ام میم یکای محض اند که لغو متشعشع  
 و مقدم است بر حقیقت وجود دایره و کلام

[illegible]



اندراج اسماء سه هزار نوشته اند و یک حرف و اسم خطوط مخصوصه کشیده  
 ام بلا حقه آنکه شاید در فهم این مفضل در عبارت می ارزم یعنی در اسم الله  
 جامع هزار اسم تسبیح چهار انبیا است علی نبیا علیهم الصلوٰۃ و السلام حضرت  
 سرور کائنات حضرت موسی و حضرت داود و حضرت عیسی علی نبینا  
 و علیهم الصلوٰۃ و السلام نود و نه نام که جامع تمام اسماء قرآنی است در الف و لام  
 مندرج اما غالباً در لام اول و سید اسماء تسبیح که حضرت موسی تعلیم شده  
 و در تورات مذکور اند کالات حقیقت لایم ثانی اند و سید اسماء که حضرت  
 داود و تسبیح ان مامور اند و در زبور بیان فرموده اند کالات حقیقه چشمه  
 اول یا و اسم الهی که بطرف لام است هستند و سید نام که حضرت عیسی  
 بان تسبیح اند و در انجیل مذکور اند در چشمه ثانی حرف یا که بطرف الرحمن است  
 مندرج اند و کالات حقیقت چشمه ثانی حرف یا هستند و اسم اعظم در الف  
 و لام اول مندرج است اما غالباً در الف اسم الهی اندراج هزار اسم که در  
 اسم الهی که مندرج اند و بیان آمد هزار اسم که بدیگر انبیا و اوصیای چهار  
 مذکور در ای تسبیح امر شده امرا اسم الرحمن اند و در کتب ایشان  
 مکتوب اند و هزار اسم که بدیگر بان تسبیح اند کالات اسم الرحمن اند





مکرر اسم ذات زبان دل منوجه نسبت بر کیمی که جا انموده معین صفت  
 بوده پشت بعد از آن چون بیاورد است اسمی بر زبان نرفته شده عروج کند  
 که نظریه آن مانند نظریه خوش یافتن به رزق مکرر از نظریه اسم داشته می  
 ظاهر دارد در یادداشت اسمی نظریه از اسمی بر روی نشانی یادداشت  
 که اسرار که در چون ظاهر کافعی حکم نظر از لطایف برداشته اولی نظریه  
 از اسرار مادی و نظریه بن سینه بن نظریه قلبی بود که در ذات  
 را در حد است و چون با در اجب موجه شد این نظریه می است و این است  
 که در کتب امداد اصل و اصل تسلیم است و این تریه را منسوب باین نفس  
 و لایحه خاصه که در این فضل حاصل است بسیار است که این را بین میکنند  
 اگر بر نشانی اصل است از این مرتبه تریه نوری را توجیه و اکثری را  
 به تعلیم می آورد از علم اسالک آگاه می شود و نمی آید که در این در تریه  
 تسلیم است و مرتبه شود معلوم است اگر چه نه است ظل است و غیر  
 و ظنون مبتلا است از اندک حق بود که طیفی مرتبه تعلیم علی مرتبه در نفی  
 تریه معلوم که ظل است که در چه در به در است حقیقت است  
 در تحت نفی می آید اگر چه نفی می شود اما اخذ می شود پس سبکی

در علم دیگر پوشیده بود که بسبب این میگوید ثانی درین اؤ کذا  
 زمانیکه این سالک در است ظلال مسدود است و منفی این متوجه است  
 طالب نیافت است چون از فرجه است اکثر ظلال فارغ شد و اطلال الله  
 که ان آیه نور است ظهور است ان را حجب نیافت بلکه بر  
 جهل است اصوات و در فضل احصی در اول مرتبه و طاهر

ثانی منتهی اخلاص نموده بر زرع است من الله انما حقیقه و ولایت خاص  
 الخواص در مرتبه نیافت است تا حقیقت ایافت عیال محض  
 و اصل ضلعت سلسله است در شفا مار کارد و کبریا از انشا  
 مقصود حقیقی و مبین اما بهر سبب در فضل حاصل الخواص ای که از ان  
 بر او ده اثبات حقیقی رسا در ولایت نه خواه حصول حلی بود انجا حصول  
 خفی که لباس حضور پوشیده این سالک بهر شی مستعد است که این حضور  
 لباس را در نفی ای اردا دارد و در حق مطلع است هر قلم انجا  
 رنگ است جوهر دیگر در وجود نشان که جنبات برای لوان  
 هزار نوشتند چهار است اما در خود این لوان است و خبری  
 مجدد بعد مبدی و در آن سید الله المتحد بالبعد مبدی غیر المتحد الاول



و هذا البيان موقوف على البيان اللساني و چون مسئله تجد و اثنان شغل است  
 و نازک در دست صاحب حصول بان نمیرسد اگر چه شاید تجد و شش پس  
 با وجود شاید تجد و علم کیفیت انرا بحق و به انالی علم حضوری حقیقی  
 باید سپرد الغرض اعتقاد تجد و باید و پس عذاب و ثواب اخروی قائل  
 باید شد و علم کیفیت ان را که مشتمل عذاب و ثواب اخروی باشد  
 بحق سبحانه باید سپرد تا قول صوفیه قدس سرار هم و قول علماء طوا برود  
 درست آفیند و السلام مکتوب بعزیری صورت است حاکم  
 و علمای اهل اصول و فقه هم عرض انکه در فقه شفا نه شرف و درود  
 بخشد و از عبادات حق سبحانه در حق خود و باران محبت عبود و غیره  
 را با هیچ کاری این فقر ناقص گنایم فقرار از و نک و عبادت  
 اول باید دانست که همه انبیاء و اولاد ذات جامع منافع اند اما بتبع  
 حضرت علی اله علیه السلام همچنین در اسم اله الف متبوع است  
 و در اسم رب و ذکر تا بحسب متبوع را و اصول از حرف الف آمد و  
 نواح را از حرف دکر پس باید دانست که اسم اله اسم ذاتی است  
 و الرحمن الرحیم اسم صفاتی است پس با وجود وصول جمیع انبیاء

علی بنیاد علیهم الصلوٰۃ و تابع بودن همه وصول حضرت را از بعضی که  
 وصول ذاتی غالب است ان شاء الله تعالی بهره از حروف اسم ذات است  
 اگر چه بهره از اسم صفاتی هم داشته اند و این نسبت در حضرت ابراهیم  
 و حضرت موسی و حضرت عیسی و حضرت داود و غالب است لهذا از سر آراء  
 بر حروف اسم ذات بهره مند است چون دیگران را به نسبت ان  
 وصول صفاتی غالب است لذا بهره از اسم الرحمن و اسم الرحیم غالب  
 دارند و اسما و کتب ایشان اسرار اسمین منکرین آمده همچنین چون  
 متبوع از اسم الله حقیقت است و حروف دیگر تابع و ذات متبوع  
 و صفات تابع لذا بهره وصول از نفس ذات جامع صفات نصیب  
 حضرت آمد و به نسبت ایشان چون دیگران را بهره از صفات تابع  
 مرزات ان شاء الله تعالی به نسبت حضرت صلی الله علیه و سلم نصیب  
 منسوب شدند اگر چه وصول ذاتی اسم دارند و تفصیل اسما و کتب را  
 معلوم نمی گنجاند است یا حضرت میریم بوده شد بتعلیم علام الغیوب مکتوب  
 بمیر محمد صدوق است و بود و نورش نامه سرالطف عاصی است فید  
 کردید و طالع ان در حجاب تعجب آورد که ای چنین تقی بموقع بی عیوب مردم غنیا

ملاحظه فرمایید



و از نبات را حاصل کنند که خوار در اکم حوله  
 ام بیان غنیت این بسیار است اما چون مثل سماج و عده  
 به مقدار ما خدا بیان نماید گوشت و دانه و عده تقسیم شده  
 دو قسم است عده الهامی مخصوص و عده لوحی که عام است به یک  
 دانه اما در ظاهر ظاهر است اما در خصوص است اما در کمالی  
 ارد و عده لوحی که علم است به یک خاص و فرموده است و از این  
 بعضی که در دایره ای محله است و در آن محله ای که در آن فرموده  
 اند بر زبان و اگر در این خطه ای نیست سلمی یک در دایره ای خود  
 داخل غنیت است فکیف آیه و زبان پس که هم خود در زبان و این  
 پس است مکتوب میر محمد و این است که در مکتوبی از کتابت حضرت  
 ایشان طالع قدس سره ای که در تحقیق قلب است اندک این بیان  
 کرده اند چون الهیجه در تعبیر این واضح میگردد این فرموده اند که قلب  
 ایشان مترس که در دایره فایده است و اگر اندک دایره بعد  
 دایره دانا را اول آن است و در آن لطفه است یعنی لطیفه  
 و در آن فایده خود است و در آن فایده است و در آن فایده است

متضمن طایفه مذکوره است اما در قلبی که بعد قلب اول است سبب تنگی  
 و این قلب در لطیفه نه و اخفی ذرات در در قلم لطیفه  
 نیز طایفه در در چهارم لطیفه سری نیز طایفه در در چشم لطیفه در  
 نیز غیر برادر این قلب آخر که پنجم در میان آمد و قلب که از طرف جمیع  
 قلوب است نمی نماید و این در جمیع قلوب این برادر و ابیات پیدا شود پس  
 قلب چشم بر عارف ظاهر شود و این برادر الهامید - بر مراتب میفرماید  
 و لایق نظیریت تمام و مناسب کمال اصفای هیچ امری دیگر یافت نشود  
 و لغایت کمال بیان فرموده اند هر چه فرموده اند اما بموجب محقق مذبت  
 پیرو شکی بر سوری غایت این بیان که تا لطیفه چشم فرموده اند اما و لا  
 ملای اعلی که تحت نبوت است است شریک بر سوری قدس الهی سه  
 بولایت اخضر سیم است خبر میدهند از بیان و ابیات کالات انبیاء  
 نبوت ایشان علی نبیاء علیهم السلام و در شکی است که اند و الله  
 اعلم میوی در عدم بیان آن خواهد بود بموجب اصلاح صورت منوری  
 قدس سرشته قلب است قلب اول حقیقه است پسانی است که اصل  
 جمیع قلوب تحتانی و پنج قلوب دیگر ظلال قلب اول اند پس و ابیات

که در اصطلاح

عالم تعلق الطایفه



عامه حلقه بطایفه قلب اول تختانی دارد که طرف ان قلب اول تختانی  
 منزه است و نعل ولایت خاصه ظاهر ان قلب اول متعلق است و اصل  
 انالی کالات نفس ولایت خاصه ثقلب ثانی که قلب اول طرف است  
 وصول دارند و انالی و الایت خاصه قلب ثالث که قلب دوم طرف است  
 میرسند و انالی کالات و ظاهر ولایت اخضر قلب رابعه که طرف اول قلب  
 ثالث است میرسند و در ان میرکنند و انالی نفس ولایت اخضر که ولایت  
 ملا اعلی مشهور است اصحاب قلب پنجم اند که قلب چهارم طرف است  
 و صاحب قلب پنجم جمیع مراتب طلال تختانی را طی کرده صاحب مرتبه کامل  
 شده و در مرتبه تختانی قلب تختانی رابعه است و اصل ظلی بود و این  
 کامل کمال از ظلال تختانی خلاص مانده از وصل بوصول رسیده و از این  
 نبایافت و صاحب کمال عالیه شده که با که صد مرتبه از مرتبه تختانی جوید  
 از یافت حصول وادی بوی مانده تا با وجود یافت بوی از توجه  
 باقی است زیرا که قطع مطلق توجه بعد ظهور علم حضوری و اجماع است و این  
 عالی نزلی است اصل نفس ولایت اخضر و ان خاصه ولایت اخیار است  
 علیه السلام و السلام کالبنیخ است در مرتبه علم حصولی و علم حضوری پس

حضرت پیر شکر بنوری قدس سره در حق این مرتبه فرموده که به خفا توجه  
متوجه در زند متوجه البینه انکس غریز عالی است و چون بنماید مرتبه اول  
ششم اصلی که حقیقت اینسانی است و اصل سبع قلوب پنجگانه تخماید است خاص  
و کلی کمال و ولایت انبیا و کمال است نبوت انبیا است علی بنیاد علیهم الصلو  
والتسلیم چون این هر دو مرتبه در ولایت تخماید اصالت صرف دارند و لا اله  
و عول اهل هر دو مرتبه به قلب می باشد و این اصالت حقه درت به بافت  
رسیده از علم حصولی تا به کمال است به علم حضوری و نه نور علم و نور ظهور  
میرسد و مالک تمام قلوب تخماید و جمع قلوب را بر یک قلب اخیره اطلاع  
می سازند و در آن قلوب بوی از علم حصولی نکند از لا اطلاع به علم حضوری  
قطر مالک حقایق و معانی میرسد لطیفه کردند لیکن در آن قلوب پنجگانه اطلاع  
در حقایق این مراتب علم حصولی بود و توفی این علم قلوب این مرتبه و اهل  
این مراتب قلب اخیره را اطلاع بر جمیع حقایق تخماید و توان به علم حضوری است  
شماران باینها به بین تفاوت ده از کی است تا کی و اگر خفا و لطیف  
خمس غیر قلب در مقامات مختلف فرموده تحقیق ان اینست مکتوب لغزیری  
صد در دست اللهم انت محمدن الوسيلة والفضيلة والدرجة

البینه و البینه مقام



الرفیعة العیسیٰ علیها السلام الذی بعد ذلک انما هی فی مقام  
 انک لا تحزن المیسر و باید دانست که مقام محمود مقام شایسته و مرتبه است یکی آنکه  
 در دنیا بحضرت عطا شده و در حیات و ان بر در مرتبه کمال مقام  
 نصیب از کمال مرتبه بصیرت سیری حضرت را و ایما عطا فرمودند که این بصیرت در  
 جمیع انبیاء حاضر حضرت است دوم مرتبه رویت بصیری که در سراج مسمی آن باریان  
 سر قرار فرمودند چنانچه در همین دستان سیاهی یعنی بصیرت رویت  
 فرموده صلی الله علیه و سلم لی مع الله وقت لا یعنی فی ملک مقرب و انبی  
 مرسل و آنکه در ای مقام محمود است و حق حضرت را این دعاء صدر بعد و تقا  
 است و شبهه تفاوت است از آن وقت حساب و وقت است که  
 از آن هیچ یکی حرات شایسته سوا آنکه و اولیاد انبیاء نفسی گویند  
 و حضرت است صلی الله علیه و سلم که است و اسمی بحضور ذات ماکر سبحان  
 بار ادر جان الله چه اندیش است و عالی آنکه نفسی فقر را بیند که مقامی  
 و و عرش اند این فوار شریف است و کاه حریت بلا مکان در راه  
 اسیده باشند ام نجست و فوق را بخارین ایدم با اهل انهم مکتوب  
 و فرزند در دست سلیم الله علیه و سلم و در تحقیق بر اید فقر است و در





مبارک و بر خور و اید عاقل قدر خواجہ محمد یوسف صیو و یکمہامی خورد و مطلع ساخت  
 سینہ را منشرح گردانید و خصوص بیان حقوق باید حق زینت بخش خیریت توابع  
 گردانید و باید کہ اسم الہی را جل جلالہ بر دل خود نقش سازند و سرگون زبان را  
 بکلام چنانکہ کلیہ خود را بر دل نقین فرمودہ اند کہ لہم شغول بہند وقت  
 فجر بعد ادا ی نماز تا بر آمدن اقباب یک نمرہ بدین متوجہ بہند و برای توت  
 ذکر در دل حکمہ طیبہ لا الہ الا اللہ ثم اندرون بعد از نماز اشراق می کنند  
 باین طریق کہ حتم بہ نظر خیالی بر ناف انداختہ لفظ لا را از ناف بالا  
 کشیدہ دم خود را بند کردہ مدللہ ابراہ سینہ تا پیشانی برودہ اشارہ الہ  
 بطرف سمت خیال کردہ و معنی در لا الہ نفی غیر حق تصور نمودہ لفظ لا الہ  
 از بازو سمت کشیدہ بر قلب کہ زیر پستان چپ است بخمال ضرب دادہ  
 معنی این کہ مقصود من الہ است حاضر کردہ دم را بر اہمینی گذاشتہ متوجہ  
 بقلب بسم الہ می شدہ بہند و بعد از باز نظر بر ناف انداختہ  
 بحس دم لا را بالا کشیدہ بطریق سابق معنی حاضر کردہ ضرب الہ بر  
 دل می کردہ بہند ہمین طریق سمت یک دم بی در پی بعد از نماز اشراق  
 کشیدہ دعا خوانید و وظیفہ دانی بعد از آن ہر قدر کہ توانید بخوانید و افاق

مشتوق اگر حضرت دیدیم طریقی است که دم بند و دل را از بند خالی  
 دارند و یاد دعا است مکتوب صوفی بنده ساکن جلیل آباد صدورفت  
 شوق مهربان موقی حضرت سلام از فیض طالع فراموش حضرت سرور کبریا  
 محمد شریف جیفه در سه درین عمارت ایکی سالان فرموده صریح و اجماع است  
 حاجت شریعت و ایکی العزیر سرع الی نوشت به اندازین سیم بیان  
 بیان به نسبت عارف و طرعارف است هر روز در ذات و ذات  
 سکوت محض است چنانچه حضرت میر و تکبیر میفرماید حق هستی مطلق است  
 بالذات و نه فاعل و بی ظن اری رفاست و چنانکه مفهومات با  
 عدم و غیره مفهوم الکلیف است اما او با که از کفایت این اطلاق است  
 به نسبت این رباعی حضرت میان محمد شریف جیفه و او را است به نسبت  
 له بود و الا غیره فرموده اند و حضرت آمد اما ظهور ذاتی نور است و وجود  
 که به نسبت نمودن خلاف ضابطه را می صند لعمریه و در اثر آن  
 ظاهر و در وجه دارم اگر این را می دانند  
 حقیقت از منجبت است و صفات محبت است و صفات  
 از اطلاق مفهوم الکلیف چه عین و چه غیر منزه است حای سیم است





لا تخرج من روادى الا سيجى من مخرج  
 يسوا ليلت مبررا از تو كيف است لير خياني نهي برود عين غير از  
 نسبت صفات باد است لا ارم بخيان لير عين برود صحت است  
 ارجه است كيت بهي آروا لام برای فرود هوا جدا

همون خطا نوشته است كه گفتند مكنوت بيان محمد نافع صدور است  
 نافع الامم مطر است اسم النافع محقق المطاوع حل سازد مطاوع  
 لسمه علسا رياه ارا (انفع) كاد در ريان آورد اندنفع بار  
 "فوسخارا" و در حروف قطعات طلوع كذا است  
 اسم كورك الون و مع حات و كلاله اند و شمله  
 شمله ارجه قادم بر ان است اناد و معنى كه ان قات  
 اكاه در معنى ثالث كه در ان سجدار ر عليه الرحمة ابره  
 ان لام سيم قمر و مادى دشمنان ان اسم بيان نوده حاي  
 نود و ارا در غمى سنى بين سنى ارا در لطاف شى ارا  
 بر ارا و در و قهر سنى سنى الا رت بود  
 رت بود الا رت بود الا رت بود الا رت بود

مصنف غير المنة





بیست و نه و حروف الف لام میم نوشته شد در حاشیه علمه این بیست و نه  
نیز مفصلاً بتحقیق و دقیق نوشته شد و نوشته شایدار ملا محمد ان خطایند  
نیاشیه و بیست و نه یقه برای ان ترقم یافته احوال و جود فریب نظر  
انوار ان که نافع الحمد لله علی تعالی و الصلوة علی رسول الله و انکم  
وسید المتبحرین امام محمد حسن استعداده عالی نظر انعامات متعالی انفع الله سبحانه  
بالنفع الکثیر از فقر حواء البی بعد کعبه الامم و انوار انوار رقیه شفا نه فرج  
علمده که متفهم بود و بود شرف و در انکه سلوک هر لطیفه که ابد و ادات  
ان مرقوم بود و هر خوبی که قواد شازت شکر آید که با استعمال هر لطیفه به پنج روز  
عجائزات (انوار) و معاد که رسد تخمین متعلی باشد اسمی ترمی  
نمی یابد و لذت می رود و یاد داشت اسمی آمدن نمی دهد مگر تکلیف  
مشققات انکه سلوک که لطافت که از ادوات برای اسمی است و چون لوله  
مسمی بحقیقت عطا  
بولا محض  
باید بود و اما قال شیخ المشایخ و یزید القادر جلی و س الدکره السای من  
اراد العبادت بعد الوصول فقد انشکرت باله العظیم سیم بجانیه علم لطیفه



مان و حضور سبح

۱. ...

b - (اوهة) ...

اندازه ...

کوشیدنا ...

بنفی توجه ...

کرد تا توجه ...

و نمره ...

از حضور ...

چنانچه ...

ره از کجا ...

ما ...

زادیت ...

انبیا ...

نمایند ...

ذات اقدس و ذات بزرگوار و بصر قالمیت دانیه است قسم  
 علی بن ابی طالب و جمیع الصفات درینوا اس هر منتهی بالله است از مرتبه  
 نبوت انبیا علی نبیا و علیهم السلام خواهد بود بعد از ان اگر محمدی  
 المشریت در بهره مندی کمال است به تنه نبوت از هر مندی تنه  
 نبوت نبی خوش علی الصلوٰۃ و السلام تا ریح بالغیل ما خواهند خواست  
 ذالک فضل الله با بر مرتبه یاد است مسمی تا کتب بنمایم که چون لا  
 بیاد است مسمی بی کفنی پیدا اید بقصد رو با کفنت نباید آورد و اگر  
 احدا الله قصد آید سالامه کشد و مسمی باید بود غیر از مسمی  
 دومی آن خواهد و این مسمی در خود در تن است بلکه اگر در علی  
 متضمن الوله است خاص اگر بان جواب در بر مقام و توافقه  
 ناقصانه مقلدان متحقق محققانه بعینه مقلدان موقوف  
 عرفیه نظر خواهد آید اگر احیاناً چیزی سوال باقی مانده مطلع سازد  
 مکتوب بیان محمد الهدین صدوریت اکابر است که صورت متخلفه  
 تر کس خیال است باید دانست که صورت در تکون شکل هر چه در  
 دانش و پیش اید اللهم نفی است از دیدن شما سالک الیکس

مکتوب بیان  
 او درین صورت است

از خود



از صورت تنجیاً تحقیق از بریت و معیت و احاطه خود حسب ترشند  
 ورت را نیز علانیه بی کسی نسبت معلوم خود می شود احاطه و معیت بحقیقی  
 تر شده صورت سرخ ظاهر است که ترشیدن نسبت بی اقربیت و احاطه  
 و غیر ذلک محالست چرا که ترش شده صحت اگر از صورت دور شد چگونه  
 کند و صورت پیدا ارد و با وجود معیت و احاطه بی کسی بحقیقی یعنی ترش شده  
 با وجود این که خود را اقربیت کمال صورت را ترشیده اما خود را مرتب صورت  
 جمیع مثل خودی باید پس کم شد است چون اندر ترش حقیقت معیت  
 و احاطه بی کیفیت ترش شده را ثابت شد پس تحقیق نیست که چون  
 تمام ماسوی حق نزد حق با حق محالست و جانست ندارد و چنانچه ترش شده  
 را با جمیع صویر بشیره شده ثابت است پس این تحقیق بدست  
 اورده صورت ترش شده صورت را از زمین دور کرده بی کیفی محض  
 بردات و صفات حق تعالی عارف بوده به بی توجیهی محض شاغل  
 و کز ذات و صفات اللہ سبحانه باید بود اگر در قسم این عبارت  
 آید بهر والد بالمشافهه خواهد شد مکتب میان کل محمد صدفیت  
 الحمد للہ حقیق که درین تعلقات پراکنده و حوصله اندک ذکر و فکر خود

از محبت صادق را لذتی و شوقی بخشیده و از ملکش در اردیام مطر  
 بانار عطا فرموده حمد بر حمد افزائید مردم از انچه نباید باز آئیند و اقوات  
 حسن اگر در بیداری شمره ارزند و رای را از امانا از قید تعلقات مدونه  
 برارند و از عیب اسکنس را آگاه دارند نعمتی است عظمی با کرمین رو بار را  
 را ای را سوز در سازند و از امور مالا یمن دورند اندازند بملای است  
 بر بلا شکر این نعمت اگر در بیداری و در اطاعت مولی و متابعت  
 حبیب الله بر مانه کمر محکم بنید و ازین دان نه اندیشیر الله  
 وَفَوَّضَ الْحَسَنَ عَلَى مَا أَمَرَتْهُ بِحُرْمَتِ مَنْ هُوَ  
 وَبِسَبِيلَةِ يَظْهَرُ فِي الْأَوَامِرِ وَالنَّوَاحِي <sup>نقطه</sup>  
 در ذکر تازمانی است که ذکر از قلب جاری نیت چون ذکر جاری شد  
 بجای تصور کسانی ذکر ضرورت و تعلق با ذکر تازمانی است که ذکر ظاهر و  
 چون ظهور فرموده تصور ذکر در حضور ذکر محفل مسکود ملک در بخار ذکر همین  
 شرک اگر چه شرک طریقت است اما طالب ایم چه از پیر رسید، دید و درش  
 از کت پیرش پس پذیرا که همون دانه اول که در زمین دل برست  
 نهاده پیر است در دهان که در می آید اگر با غمان پرورش دانه

نقطه در دهان



نماید شجره از کواکب سعادت شعرا و اخلاصی شایسته نور بخش امداد و نجات  
 بکریست بر باغ غرق کند خود را با سپارند بیت از درون شواش و آوار و  
 بیکانه دشمن با ما ایچین زیبار دشمن کم بود اندر حال با ما برای دفع خطر  
 آنکه کرد ان ادلا اللہ لا خوف علیهم ولا هم یحزنون و بعد و صورتی که آب  
 نمر و صومعه نوشته باشند مکتب میان آل محمد علیهم السلام و ادلا و آخر قیامت  
 پیوند عقدت شش کل محمد و حجت باشند حقیقت و اوقات درخت است و حجت است  
 از دلالت یافتن ذکر اعمال صالح در بنداری است امداد است تا در اوقات  
 و باری ظهور فرماید و از خودی داناست بر آورده بستی و ما را دی آورده  
 همه این غره کرد نفی با سوی است پس لازم که سعی ملتح در اندر رفت از کجاست  
 بران دارند که باس انفس بکر عالی متحقق شود همه تعلق بکر شده باشد با لغه  
 و برایش کرده باشند صرف اوقات بر ادای او و غنمت دارند برای سکانت  
 و اسباب و آنه شده اند و در این باشند بعد و بنوا از نمت است خودی و باشند  
 است و بر ریاغ مانند خیریت برادر برز شیخ است و از مردم باشند از غر  
 و جماعت را حصول محمد فاضل و محمد عیسی سلام خوانند القاب بیان کل محمد  
 بود در رقیه مخلص کل صفت و رفت از در دست دعا و رات با بر داشته

نگار که حصول دنیا باشد مشغول شود احوی کل محمد و حبیب محمدی چون دنیا به  
 مکتوب تحریری صورت مستحقاً به اصطلاح بعضی بزرگان که خود را طالع  
 سبک خوانند نوشته بودند که در این عالم مثال ما را به جبهه میساید و سر او را که عالم  
 مثال سبک خواند در سر خود تعالی را سجده عالم خیر است. حاصل این نگاره این قول است  
 اگر چه جسمه طالع است خود را استی میکند حضرت مافی طالع جسمه قدس سره العزیز  
 و نفی فایده در شرح کلمات العالمین عوالم از مقام بیرون فرموده اند و فرموده است  
 معراج حضرت فوق سموات چون از این قطار شد بر روان و بدین امل  
 رسیدند که ما به امل این قطار را از نبودت زدار گفتند حیران عرض کرد که این  
 بهر آنست که بداند ام اس قطار را این طور روان مردم باز حضرت سرور عالم  
 این را پس چرا کردند که خداوند این را میگوید که آنچه بر سر نه است از حقیقت  
 این بر طالع شوم سکمت که بگفته اند از ایشان از چون شانند به سیر  
 که بر سر دوزخ و در مار است چون با سولی حار بنام یک صندوق را  
 پرده دور کرده اند از این نظر کردند چه بینند که مثل این عالم در صندوق عالمی  
 در دنیا این عالم ظهور سرد را از این است صلی الله علیه و سلم و غیر عالم  
 حشر و استر فرموده اند این قول معلوم شد که علم تفصیل عوالم حشر  
 و استر



حق سبحانه است از حد بیان بیرون است و نیز حسب الطریقه حسنیه در نکات  
 الدسرا حق سبحانه را عالم کلیات و خبریات فرموده و شکر را که عالم خبریات  
 نماند محدود متبوع فرمود و در خلقت سموات ارباب است ناطق اند و  
 خلقی السموات و الارض و مابینهما فی ستمه آیه فرموده در عالم خلق  
 داخل ساخته نه در عالم مثال پس باید فهمید که قایل این قول میتواند که از  
 طایفه حسنیه خبری سند کرده اما که هر مطلق نسبت خواهد بود اما این اصطلاح  
 که بطریقه حسنیه منسوب میسازد نسبت تاریخی است و نه در حالت  
 وحدت وجودی و وحدت شهودی بوضعی عزیزان سخن بگویند در هر  
 حالت در اسواق قابل اند متفقاً اگر ان عزیزان منع جمیع برود نسبت در ان  
 احد سفیر نمایند است که بی عروج از اول ظهور نسبت ثانی دینی  
 ان متحقق و اگر سفیر نمایند که هر شخص که نسبت وحدت وجودی معلوم شد  
 باز به دیگر نسبت شهودی روی نمی نماید و همچنین بالعکس این قید  
 متبوع است بسا است که نسبت شهودی آید و وجودی نماید و بالعکس  
 در است که هر شخص واحد اول نسبت وجودی ظهور نماید بعد از ان  
 عروج میرابد نسبت شهودی جلوه کند اما هر که نسبت شهودی اول







بعد از خلالت و آنچه مرسوم بود که در ولایت تمامه ابدی است  
 نشان حضرت جیدر غیره بودند جلوه توان گفت که این  
 علم حضور و حضور علم اصلی نباشد و شفا علیه را بیان باید  
 نه اسمی حضرت جیدر را که اینست هر که در ولایت خاصه مصلح حضرت  
 پیر و تکیه حضرت بنوری است فرس سره و تحت لایته اخلاص  
 انوار است البتة و علم حضور و حضور علم طلایی است حضرت جیدر  
 قدس سره از ولایت طلایی ترقی کرده چند چار ایشان را ولایت خاصه مصلح  
 حضرت پیر قدس سره نام میهم طریقه یا پیغمبر و لاکن من القاصین و آنچه  
 مکرر مکتوبه است که اینست نوشتن است باقی این تحقیق و ترقی  
 حضرت البتار حضرت پیر قدس سره نوشته ام از اینجا غور که بفرمود  
 باز محسوب میسرگاه حضور و اعیان ثانیه مصلح مرقیه قدس سره که الی  
 و این خواه اندر و تبه ثانیه که از محمدی است شاهد و مکالات معلومات  
 از لایه مصلح حضرت پیر قدس سره در ترقی طالع و عفت تفاوت صحیح  
 ظاهر امر معالیه اعیان بانند مصلح و صبه سره هم ماکالات و مآلات  
 مصلح حضرت پیر قدس سره در ترقی طالع و عفت تفاوت صحیح



در مرتبه اول تان بابیهها کانه (بین الاطراف) و در مرتبه اول غیب  
محض کونیه و امکانیه معدوم و در مرتبه ثانیه مندرجه او را نسبت به مرتبه

و نسبت با محض خورده جزوات مفصله اند کونیه محض پس در تحقیق

بیز قدس سره خبرت است کونیه اضافی محض فی ثبوت امکانیه تقیدی

در تحقیق صوفیه کونیه ثانیه است امکانیه تقیدی اگر چه شهادت را غیب

فهمند و مفید را ملحق دهند بقوت البرکات ایشان نه المرتبه نجاه پس

نعت مجبور چون حقیقت عالم را عدم محض فرمودند یا معنی لا نبوت و

حضرت صوفیه چون حقیقت عالم را با عیان ثابته و صور علمیه نامیدند ثبوت

الکانه المقدسه تحت ثبوت الکوثر المطلقه فحق شد در حضرت بزرگوار

غیباً

سر عیون متعینات العالم کونیه المحض المطلق الثابته المتحققه

نیما و القدرت الالیه التي لا ادخل ولا انکره للعدم فیها لا کما قال المجدد

الف الثانی قدس سره تشکیک العدم مع الارادات العالم تحقیق است مع ثبوت

لوی ثبوت امکانیه از امکانیه اولی المرتبه الالهیه مشهور با و ظهوراً فی الماتیه

الثانیه التي سرخر الصوفیه قدس سره غیباً این تحقیق تحقق شد کونیه

العالم فی الغیب امر شرفی ما بالعالم القدرت بلا تشکیک العدم و عیان

الثابتة المذكورة في تحقيق الاله فظهر بها الاولى في مرتبة محمدی فظهر  
الفرق بين ثلث المذاهب في ظاهرها واما في باطنها فظهر بها ثلث حقائق متوقفة في مرتبة نور  
محمدیست وبيان حضرت محمد و قدس سره در مرتبة حقیقت لعلته متوقفي من قدس سره  
و تحقیق حضرت میر قدس سره از اصل مرتبة کمالات صفات حل شانه  
غیر من با وجود و صوح تمام چون در عالم عالی است بی مخلوق علیه است  
بصیرت ظلی باین رسیدن نمیتواند ذلک فضل الله و بکیرا بالعرض  
غیر ان که در کلام حق شجاعت حق در میان آمد و فیما بین تنقیح شده از فقر  
استفاد نموده بودند و تنقیح قام موجب پرستش نورانی نور الله مرده  
تحقیق سبعة احرف چنین است فی سبعة احرف ای فی سبعة درجه  
در مرتبه و جوب درجه مقرر فرموده اند نفس کلام نفس و نور کلام ظهور  
ان کلام بر تکلم این بر سه مرتبه کلام ازلی است و بلا تعد و تکثر و بلا  
حروف و اصوات بلا کیفیه و این کلام را ظهور ثانی در مرتبه شهود اول  
بنفس در محض اینجا نیز حروف و اصوات نیست و اما کیفیت محموله  
متحقق اینجا ظهور اطلاق است و تقید ظهور نفس کلام که ظاهر  
محض است اطلاق ظهور کمالات مخفیة کلام که بذاته در خفا محض اند



و این مرتبه طایفه تقیداً و ابقان تقیده کیفیت مجهول و این مرتبه خیرت شهود  
 معلوم دیگری نیست و لو کان ملکا مقراً لخلق سبحانه بعض فضل خود  
 این نفس معارف چون جویت بلباس حرف و صوت نورانی محض  
 بر مرتبه جبرئیل ظاهر است کما قال ابن جریر علیه صواتا و الا علی کلام الله  
 علی ما اراد الله این مرتبه نیز نفسی است و حرف و صوت نورانی  
 بیواسطه مخلوق مخلوق اند و حرف هیچ مخلوق درین مرتبه نیست و این مرتبه  
 حرف و صوت نورانی را نیز بی سمع جبرئیل در مرتبه ملکی در رمی هیچ  
 مسموع کردن نمی تواند و درجه و چون برای ابلغ این مرتبه محضت  
 جبرئیل حکم می شود بلباس حرف و صوت حرمانی خود بر حضرت نبی  
 صلی الله علیه و سلم بر اوقات مخصوصه و محال و دریه بر امت تعلیم حرف  
 و صوت جسمانی خوب بیان می فرمودند و درین حرف و صوت حرمانی و  
 جسمانی حرف ملک دادل و تقوف حقرات انبیا اثرانی و اثر  
 حضرت حیو قدس سره بیان تفصیل سبوح حرف خیرین فرموده اند که  
 خواهر که بعینه عبارت حضرت پیر قدس سره به یلیند خلاصه المعارف  
 تصنیف ایشان نظر خواهد کرد و مکتوب بیان عبد القادر در عدم وقوع صوت

از دنیا خیر یافت باید داشت چون سالک تحقیق علم در درجه علم  
حضوری است و اصل آن عبارت است اما جبراً و چون محضو علم رسیده  
دات که این حضور علم او بجای است و مراکله طهریت فـ علم او را  
نواخته اند و در وقت مرطهریت علم ملک جمیع صفات بیان علیه بکند  
که بغلبه نظهریت بصری کمان می برد که حق را می بینم درین درجه معلوب  
میشود و حال آنکه نمی بیند چنانچه در درجه علم نوری علم حاضر در علم  
خود میدانت آلا در وقت در حضور علم مطلع شد که علم در حجب  
تعالی می دانم چهل سابق که علم خود میدانت بزرگات اما اینک بلبه  
منظهریت میداند که می بینم هنوز چهل برده می آید باقی است چنانچه  
در علم نوری چهل بر علم بود و چون حضور در درجه نور شرف شد  
داشت که ذات بذاته علیم و ذات بدان بصیرت مرا خبر یقین است که ذات  
بلاکه بصیرت بهره دیگر نیست و خصوصیت بصیر که برودیت و تعالی ترقیا  
کرد و موقوف بر آخرت و پیشرفت داشته اند درین حکمتی مابعد است در تولا  
به تعیین است از نظهریت ترقی نموده در یقین رسیده و خبر یقین است  
که در درجه بصیرت چنانچه را خبر یقین است هیچ نیست از نظهریت

بصری بر این جز



بصری را بر آخرت داشته اند در وقت غم رویت از راه منظریت  
 بی بی که برود در استیلاست و هر دو سوز و سوختن از اخضر انجلیست  
 این عبارت محقق در وقت اگر نبات حرکت خارج صفات غلبه دارد منظریت  
 را اندر اجاد اند ما جاد و مولدانی دارد خلوت خاص شروع گشتن مع  
 جلوت ای بار که منظریت است و در وقت منظریت و در وقت نشینی  
 خلوت خاص اندر اجاد دارد اما بار تقاع جهل که غم رویت بود این شخص  
 را در هر آن دو عمید میراست اصالت و اندر اجادیم در ترقین عیان  
 زیم در مرتبه و منظریت و پس دانکه رسیدن به مرتبه انصاف و حقیقی  
 بران اگر آنچه ز غم رویت بصری پیدا شده بود و از حقیقت  
 رویت کمان برده بود پرده بر خیزد و یقین پیدا شود که در حق نشان  
 رویت بصری در بهشت منظریت و هر خصوصیت منظریت بفرور  
 بهشت است و اگر کسی دانده می بینم دانده که تمه شهود خفی در  
 او باقی است که نمی باید خیال پی توجه در ولایت اخص باقی بود انانی  
 فیهتم بنیان در مرتبه حضور علم تمه شهود باقیست که بر و قایل  
 است و نمی فهمد لعلت البصره مثل زن استخاضه است که از ایام طهر

و حیف من مطلق نیست استخافه را که با حیف فی الجملة مناسب است بسبب جمل  
 حیف بی انکار چون علم پیدا کنند و در ایام ظهور حیف تفارقی عریض باشد <sup>سخا فزا</sup>  
 استخافه داند حیف را بر ایام مخصوصه خود یقین بندد و اگر فصل الله یونیه  
 من شا مکتوب فضیلت اب شیخ محمد اکرم انجید تندی بدانانیه بتدی و انکنا  
 لولا ان بدانانیه لغدا مات رسول ربنا الحق خاص بالامت فضیلت  
 اب شیخ محمد اکرم علیه من قول الراشد عالم الشرع و علی تحقیق الی التخیق  
 و رساله در بیان اصطلاح - بر سر سبب مجوری قدر ... اسره ابراهیم  
 قوائد علمی اکثر در بیان آورده چون اگر چه اکثر مراتب خلاف اصطلاح مذکور  
 می یوده اند و در خلافیات اصطلاح بیان می آورستند اما چند مرتبه که صریح العظمان  
 ذکر کرده اند از اینها فوق در حق با الفضل الله عز و جل و سبب حضرت  
 امیر اعلی نبی علیهم الصلوٰه و التسلیم است حضرت پیرو نبی الله که بسم  
 و ملک خود چند کلمه مبارک انالی استیاذنوا شد اللهم یا ایاک نعبد  
 و ایاک نستعین یا کماله ان و بی کماله ان را لازم که از راه استیش  
 و پس از رند و طریقت برین باب کلام آورده اند از این نقد است  
 اما می شود اعوذ بالله الشیطان الرجیم بر سر سبب سبب طاهر است



تنهایی فردا باقی نماندنت و این تحقیق و اخذ این بیان ظاهر است که  
 حضرت پیر ما قدسنا الله سره القدس در خلاصه المعارف در فصل  
 سیوم از باب دوم از قسم تانی در بیان حقیقت علم حضوری فرموده  
 که چون وجود از ذات غنی است از غیر حق از خود و از غیر خود بی رحمت محض  
 حضرت واجب تعالی با التعمیق یقین عباد حق بی تردد قرار گرفت اما  
 یقینی که محض کشفی باطنی باشد بلکه در آن یقین حواس ظاهری و باطنی  
 بیافت عقلی و قلبی و علمی همه حکم گرفته باشند از مبنی و ظاهر است که  
 مراد از ظاهر در اینجا خیالی عقلی و وجدانی قلبی است نه دید بصری چه  
 مراد است که ایقان و اطمینان مرتبه علم حضوری از محض تعلیم سری  
 معین نمی شود مگر که خلوص قلبی و ریاضت کمر و در نتیجه حکم تدریجی که بیابان  
 کلام لد حق خلاصه برین مدار روشن بر جان است و آن است که بیابان در  
 یقین و ایمان سماعی تقلیدی همه برابر بشک بوده اکنون درین  
 یقین و ایمان وجدانی موهبی بی سببی هم برابر بی شک و بی شبه و بی  
 تردد و شبهه الی قوله هر چند در مؤسس خود غوررسی میکند که آیا هیچ معلوم  
 شود غیر از وصول یقینی هیچ بهره از آن نصیب خود در نمی یابد و اینست علم یقین

از کالات مرتبه ولایت انبیاء علیهم الصلوٰۃ و السلام است لکن لا قوله پس این علم حضوری  
 باشد و چون تحقیق کرد و یافت که ما را هیچ زراد را که ذات صفات تعالی  
 ذات مع الوهم نیست پس دانست که فی الحقیقه این حضور مان مرتبه منزه نفس

علم را که از صفات واجب است سبحان الی قوله ای عزیز این است  
 عین الیقین اهل کالات مرتبه الامت انبیاء علیهم الصلوٰۃ و السلام که حضور  
 نفس صفت العلم مطلق تعلق دارد و اعتباری سبب منزه است که ذات تالیق  
 حضور در حضور جناب مسکله هرگاه تحقیق بود علم مراتب است تعلق

ذات داده شد که مراتب علم ذات تعلق دارد ذات  
 الی قوای پس کالات خود و چنانست صفاتی ذات است  
 حاضر نیست حضور و حضور و الیقین اهل کالات

ولایت انبیاء علیهم الصلوٰۃ و السلام است لکن لا قوله پس این علم حضوری  
 است و پس کالات که در این باره هیچ مرتبه منزه  
 نموده بقوت و در سوالی و در سوالی و در سوالی

مکرات باره مع صریح در اسرار کالات منع این از این  
 الوار قدس هر چه ایمانی و شانی و اقامه شد









از قسم دوم فرموده اند که بعد از بسیار سلاک چند اذکار و افکار و تصور است  
 بعد از مدتی نیز در تجلیات صوری و نوری و معنوی واقع شود الی قوله خیالی که گوی  
 از انجائی بر آید الی بعضی از اینجا است که میگویند خدا را پس در این درخشم  
 سر یوان و پس بر چه منظور میسر است بکیفیت نیست و چند کیف  
 و نداشتی و در فصل ششم از باب ثانی آوردند که چون بوصول قدمی  
 احوالت صوری و بیابان طایفه و یا طبعی تنه چین به راجع خاص بود است پس  
 بوصول نیز در حال ادراک و مانع چیست مثل حضرت اقدس علی اخره  
 مخفی نیست این عبارات که رویت در دنیا خاصه حضرت حبیب الله است  
 ایو سلم و عباد را اسلام را نیست و ثبوت نظریات صفات و معنی نیست  
 که بر فاه که صفت علم خود را با بر خود را ظاهر شد علم حق را سبحانه با وی ظاهر  
 با بر این را ظهوری و برگاه بر بر خلق نظر کار و بر حق اطل شانه ظاهر  
 عا بر یازده بر خود را ظهوری بواسطه مرتبه کماله استوعلی بذالقیاس قوله  
 ذاتیت ذات تعینی است باید بر ذات کویم اگر تعین ادراکی مراد است آن  
 خود از مرتبه علم حضور و پس مانده است در سینه بگویند و از آنکه اثر از  
 انبیاء و نام که برده اگر بویید بی مفهومی بر ادب و در آنکه







و خدا بزرگوار علم ترقی بیان کردن بحضور در حضور خود را رسیده اند و مطهریت اتم  
قابل حتی که برویت اخروی بر غم خود در دنیا رسیده تمام متابعت کمال انحضرت  
بر خود نامیده ازین معلوم شد که آنچه این را رسیده متابعت رسیده پس ازین تحقیق  
نمایند که انبیاء علی نبیاء و علیهم السلام و نیز انحضرت صلی الله علیه و سلم دینی  
نفی شرک است که با وجود رویت ای می گارند و اقبال تا اخر خانم سالک اند  
نموده باشد منته سبحان الله این عجب رویت است که درین کتاب مستحق  
چون اینبار رسیدیم بسبب عقیده فاسده فلم را نبرد کردیم و از بیان و کبر عمارت  
که اکثر خلاف اصطلاح حضرت پیر سکوت در دیدیم حق سبحانه توفیق شد  
و ازین عقاید خوف ساخته بر هر اصطلاح مستقیم از در بیان لا اله الا الله سبحانه  
اخطانا مکتوب بجای خدا داد سید الطائفة حضرت شیخ جبریل  
فرموده با شرف کلمه فی التوحید قول الی بکرم رضی الله عنه بانه من لم یعمل  
لخلق سبیلا الی العجز عن معرفت غیر من قول حضرت صدیق رضی الله عنه  
بیان معرفت من حیث الدکر و الکفیه است نه معرفت کما هو اسماء و صفات  
بل کفیت و در کت ان بایمان بالغیب مست بلا تفاوت لان الکفیه  
در ان جناب الدکر معدوم و کلام عجز که واقع شده هرگاه کیفیت در ان جناب



و عدم بود عجز از چاره‌ی در نور محمدی صلی الله علیه و سلم که مجهول کیفیت است عجز از  
 یافت کیفیت او اطلاق می‌توان کرد که مجهول کیفیت است و هر چند عقل علول در یافت  
 کیفیت آن غور می‌کنند می‌توان دریافت الا مجهول کیفیت که علم کیفیت آن خاصه  
 علم علام الغیوب است پس درست افتاد که معرفت بالغیب حقیقی ممکن الوقوع است  
 و معرفت نور محمدی صلی الله علیه و سلم با کیفیت غیر واقع الا مجهول کیفیت و  
 در ذات و صفات الله سبحانه که بی کیفیت غیب حقیقی است چون کلمه عجز  
 مشعر به طلب کیفیت است اینجا که کیفیت معدوم اطلاق عجز از چاره در نور محمدی صلی  
 الله علیه و سلم اطلاق عجز بسبب عدم دریافت کیفیت آن معقول پس باین تحقیق  
 تا ویلات شام که در بیان عجز رفته حادث ماند و در قول حضرت صدیق که علمه  
 عجز واقع شد به علم آن با حضرت باید سپرد است ز در بای شهادت چون <sup>نیک</sup>  
 ابرار و دیوانه‌ایم فرض کرد و نوح را در عین طوفانش <sup>نیک</sup> لا تمثیل است معنی آنکه  
 چون در بای شهادت که مرتبه فنا است و از نیک مراد سالک است و مراد  
 از سوزش فنا است یعنی چون سالک به مرتبه فنا برسد موری که منع شرع باشد  
 و خوف است از کتاب امر می‌بخشد چنانچه با وجود دریا که زنی فرض است  
 با وجود این اندر نرود و تیمم فرض می‌شود بخوف مرض استعمال و نه منع است

مکتوب جواب تو خوار میان الهمدین صدورفت شیرزیت  
نفس سیم موزی تر نفس بصورت شیرطلان ظاهر شده خوب شده کرده  
والله مطلع خودی رخت الغرض چون مسلم النفس الا فریبهای مخفی صیغه محو  
که مغلوب سازد بر خید فریبهای مخفی کرد و غلبه یافت اچار تمام فوت خود را  
بصورت شیهه متمثل شده قصد بملک مسلم کرد و حق سبحانه تعالی - لم را حجاب  
از فریبهای مخفی حفظ داشته مجنون از فریبها جلد محفوظ داشت یک مقدار  
که مطمئن کرد و در نفس عبارت از طمینه شدن است - شایسته ملک  
امیدوار اطمینان آن خواب غلبه را باید بود مسلم هفت شرط  
برای جواز مسلم لازم است یکی آنکه که جنس بار بیان کند و دم اکا بعد  
پاچه بیان کند سینه بیک بار و دی باشد یا صحیح چهارم آنکه پیشه یا با یک  
پنجم آنکه بار و در ماه ششم آنکه دوشده خود بخا خردار رسد  
یا خیدار خود برداشته بیارد و هفتم آنکه در عین همان مجلس مبلغ قیمت  
همان وقت بیاید و بار در آنکه در مبلغ قرض مسلم جایز نیست مکتوب  
در جواب واقعات بحقایق و معارف اکاه حاجی محمد امین حامی  
خداداد صدورفت بعد لام فقیر - و



بسیار درین زمانه در دنیا و آخرت و این دایره معنی از این بیان علمی و فقهی  
 ساند الله کل یوم سبعین به او و این بزرگوار است اختلاط و این است  
 باید فهمید که در حین حیات خود حضرت علی (ع) بسم فرموده اند حال آنکه  
 وقت وجود حضرت و صحابه کرام بود و کالی این زمانه و این زمانه و این زمانه  
 سزاوارست که این اندرون را با حق و حقیقت و این زمانه و این زمانه و این زمانه  
 کشته بحدی که بقیه و وضه مبارک رسیدن و این زمانه و این زمانه و این زمانه  
 چنان حضرت امتی امتی خواهند فرمود چون بعضی اعمال عاجی و کجی و کجی  
 از این زمانه و این زمانه و این زمانه و این زمانه و این زمانه و این زمانه  
 و حاجی صبور را باید که هر در سر منوجه لطیف حضرت حق برای منافع ظاهری و باطنی  
 نبوی و اخروی خلق بوده باشد تا حصول رفقای حضرت سرور کائنات  
 سده و هشتاد و پنج قلعه قلعه مشهوره باشد تا این که بحدی که بحدی که بحدی که  
 در دلائل حضرت صلی الله علیه و سلم و حجت برای کس انداخته است و این  
 و طایفه اسکناس اگر داند بحدی که حضرت صلی الله علیه و سلم و این زمانه و این زمانه  
 ۱. ازین می بیند چنان تقوی طوفین تفاوتی واقع شده که کمال  
 الایمان و ایمان و ایمان و ایمان و ایمان و ایمان و ایمان و ایمان و ایمان

استثنائاً آنکه آن از آن نوی رتفع کرد و آنچه بجای حد را خوابیده است  
 ایشان پیشانی حاجی محمد امین بود و این بجای جیب می پرت که تنها  
 حضرت صدیق اگر او دست میداد بدین معنی است تمام نسبت ملک واقعی است  
 که بپوششانی از آن خبر میداد و از حاجی خداداد هم می پرسند که شما را خدمت  
 صدیق دوست دارد این متر حقیقی است نه استقامی بدلت است  
 بر پیشانی امامین است شعرات بر این که دوست داشتن حضرت صدیق  
 شخصی را از دوست داشتن از شش حس است صدق و راستی است  
 زیرا که از دوست داشتن آن شش حضرت صدیق راضی الله به و  
 داشتن حضرت صدیق او را لازم است از جهت احتمال عدم قبول دوستی  
 و دوست داشتن حضرت صدیق آن شخص را از دوستی طرفین شعرات  
 نزد فقیر تعبیر این خواب چنین معلوم می شود واللہ اعلم بالصواب  
 مکتوب بیان الہدین در جواب استدعا توجه عربوں کہ شود مقصود را چہ معنی است  
 باید فهمید کہ شود است کہ یقین پیدا شود کہ ہر چہ ما اختیار حق است و ہر چہ  
 بہت بر دست خود کردیم و بجا چہ در حدیث فرمودہ اللہم  
 اعطنی ایماناً دائماً باری قلبی لقننا صادقاً حسی اعلم انہ لربہ سنی



اراک لی و ما را با داین که شایسته است در حق  
 او بهر حال که باشد باید بود و این ضابطه است و این  
 طالب به قیاس است و این که شایسته است بهر حال که باشد  
 لطف فافیه هم عزیز است مانند آنکه گفتیم که خدا را بهر حال که داده  
 زیادتی امجد دار است به نقصان آید و در این باره مقابل کلمات  
 ضرب سیر قدس سره که گفتیم ادراک می ختم که خود انبیا کتب را که  
 در پی قوت باید شمرده و استعداد ضعیف باید پنداشت چون وقت تعجب  
 نبود لهذا موقوف دایم سوال می نخلقوا باخلاق الله در حق است  
 ای انصفوا الیه مات و اگر کسی سوال کند که از اینجا شبیه سده حق  
 لازم می آید از آنکه چون بنده متخلق باخلاق الله شود مستحق گردد  
 و حال آنکه بدلیل عقلی و نقلی ثابت شده که لیس کثرت شیعی و پیروان  
 بشیاء و لایبیه بنشی مکتوب تفضیل باب شیخ عبدالهادی طالب علم  
 در جواب تعلق باخلاق الله عزیز من این عبارت را فنی محبت بر مرثیه ولایت  
 مناسب اصل (۱۰) آیت محمد و آله و اسباب طایع حضرت  
 پنج قسم است ولایت عامه در راه بهر راه ولایت اخص و ولایت خاص

خاتم الخواص و دایره احصی الخواص و الالهی و اللدیه و عالم الملائکة  
 و بیسویج در کمالات مرتبه شریعت است. انت که من کل الوجوه تابع  
 نقل اند عقل رسوا اینها که مقتضای اینست است من کل الوجوه با حکام  
 نقلی استحقق شده اند بوی از مخالفت نقل در این (دخول نداده و نزد  
 الالهی و لایته خاصه که بجز بار صغارت خدا و بدی مجدوب اندالزت  
 که اند. اینست و اعنایات افعال که در ولایته عامه بخود بود و  
 بجز بار جدا. صفات ندانند شمای: بضمیر مکبر و فاعل قیچی بحر  
 احد حقیقی و بر و بیفای با اینست و در مظهریت ذات و صفات و افعال خود  
 بجز مظهریت جقه. تسهوی باید بحدی که ظاهر مذکور از نظم منجز و بطور  
 نظیرین مظهرات می بینند که ظهور است. مذکور در ذات واحد حقیقی است  
 ذات جامع می بار و در بار است. این و دیات انما لا یغنیات است تعینات  
 که نبیند و با و بوی به این است. بر الا سراسر اقیاس (ان ندانند شخص المصالح  
 تملق با نفاق الی و ذل الا قیاس و امله قیه و باقی من بیان نلمت  
 المرامب الباقی من الولا اب لا مل للسان الی مناسبت لاسل العقل الی  
 بیوقوف فی سایه ملت و سعادت شعار نور الحسین ص و درخت

شفق بر بیان



حق مهران الحسین از تفرید مانده عبد الغنی س الم خوانند معنی ابته کمر  
 والذین فی قلوبهم مرض فرادیم اللد مرضا پیرسده بودند ستقامه مرضی است  
 مرضی موت و مرضی وفاتی مرضی موت جاحده کانی است که درستی اذن  
 و آخر سجد نکند و بنده بخواند ایشان این مرضی تفسیری را هر که است روزی  
 در کفر اندر در کفر می میرند کسانی که اول سجده که دند و آخر کردند مرضی  
 قاتی خاندان سالمت بر ایمان تا موت مستلزمه صبی اند و باز سالی  
 نصیب ایشان نیست در باب اوقات آنکه بکبر ایازت به قدرت  
 قلیل با کثرت حواصی رفت و مومنان تنه بر روزی از اوقات آنکه  
 اگر ایمان مسویت دارند تا از حق نوزاد تا صبی می نمایند و برادر اند که  
 بی عذاب و بی عذاب روند طایفه سوای شیعیان و اهل علم الصلوة  
 و السلام ایشان رس و از راه طایفه ایشان است و الله الی غدا  
 و بهشت خواهد رفت چون (ما عند الظن عبیدی فی حدیث قدسی است  
 ان شاء الله الی هر مومن شود و از طایفه ایشان است و اگر در راه  
 سهند از راه و السلام این حدیث قدسی را در تمام نوشته است و ما عند الظن  
 و ری فان خیر اجر ادا ان شرفه اکتوب بحال می خدا داد صد و هشت

الحمد للذي نور قلوبنا فان من عرفته زالهم عليهم باليقين بمرتبهم  
 ما جانه كما قال غوث الاعظم رضي الله عنه عن الهاء نقل الله  
 سبحانه قال لي سبحانه يا غوث الاعظم الحال مني حال الله بعينه  
 المقال فمن قيل ومن رو الحال فقد روى من اراد العبادة بعد  
 الوصول فقد ترك ما لا استطاع من غير من فهم فقه حال مردود است  
 حال من ظهور كمالات صفات اللطيفة فوجب قبوله وحال من ظهور  
 الكمالات صفات القهرية فوجب انكاره ورده فعدا مست حال اللطيفة  
 متابعات الشرائع المتأخر الحال من كل وجه وحال القهرية توابع الاول  
 الحال للمؤمن المية ربع تدرج الاطراف من الرد والقبول فمن رد  
 قبوله الركون افضل من التنا الحال لا كافر المتكبر وقد قابل الرد وقبوله  
 كفر عود بالامن من غير طاعت مولانا بل شانه مردود مرتبه است اول مرتبه  
 مستدعي متوسط راس كهتوز حجاب در میان دارو وان را عباست  
 بخواند متوسط اكبر من وجه حضور دار لا بهوز في نفس الامر  
 غائب است فللعائب لزم العبادة باللسان او بالجان ان يكون المؤمن  
 اليه بالعبودية فما نبت العبودية حانر الله بنان بلدهما في طر

الي دانه لغتها



الی ذاته تعالی و صفاته یقع نه سبحانه بعبودت الیری سکوت اهل  
 لان اذ انظر الی ربه ان یصیف ذاته بصفات الکمال بلا نقصان <sup>صف</sup> و  
 العبد الرب الان شرک و کفر قلزم ترک فی هذا المیزان العبودیت کا قال <sup>خدا</sup>  
 و هو الیافی النظر الفارسیه میت تذکر غیر خواست غیر مطلقا  
 بذکر حق شرک است الحق مکتوب بحقایق اکاه شیخ عبدالقادر  
 جهنما ابادی صد و رفت حقایق اکاه ظاهر الظاهر الی معجوبت  
 فقیر طالب دریافت معانی سچ صاحب انعامی ر لوه و مرتب ان که  
 غلق حکم دارد و عدم اطلاع علی الحکمت بالوجوب است هر  
 بنده لوه را ظاهر است و باطن باقی معانی خام کما ان و الی <sup>یکم</sup>  
 ما خورشه چنان الی تکمیل راجحه طاقت که در بیان ان زبان کشاید  
 مگر انکه بعقیده عدم اطلاع علی الحکمت الخ محکم بشیم و ظاهر ان <sup>علما</sup>  
 ظاهر تعلق دارد اما چون سوال را از جواب چاره نیست قدری از ظاهر ان  
 بیان می نمایم باید دانست چون انسان در شب خواب مبتلا می شود  
 فضل الی بدو رکعت نماز سنت و فرض ماسور کرد و نیت ادا ای  
 در مانده نشود و بعد نماز فی بنا اسنوا فی فضل و کرم برای کار معاش و دینه

خالی باشند و چون از کار معاش ضرورتی فارغ شد برای تکرار شکرانه  
 این روزی دو رکعت زیاده از فجر و ظهر و عصر افزایند اما برای مسعت قیامت  
 ظهر در اول سنت چهارگانه و در آخر آن دو رکعت مقرر فرمودند چون  
 وقت عصر سه تنگ دارد بخیر چهار رکعت فرض تکلیف سنت ندادند  
 و چون وقت مغرب از غریبی دارد یک رکعت از عصر در مغرب تخفیف دادند  
 و برای تنگی وقت مغرب فرض را مقدم داشتند سنت را بسبب تنگی  
 وقت مغرب بر دو رکعت آوردند و چون وقت عشا وقت اکل و  
 شرب استی لازم است اگر چه وقت عشا و مسعت دارد فرض را  
 مقدم بر سنت مقرر فرمودند بسبب مسعت وقت چهارگانه فرض مقرر  
 فرمودند چون وقت استی بود بر دو رکعت سنت یا مقرر فرمودند چون طاق  
 در رکعات نماز روز و شب در کار است و تحببت سکه گانه مغرب در  
 روز و شب مقرر کردند و باقی شب را نوافل گذارستند و چون قیام مقرر بر یک  
 نیاز و مناجات است قرات را فرمودند و چون در رکوع و سجود سکر و بیاض است  
 مناسب پنج است و چون وقت قوه و حله سر بالا کردن است و این  
 مقتضی بیکر است بکبر را خاصه حق نسبت به الله اکبر بیان باید کرد چون باین



ثنایند، از اگر حق تعالی سماع این حمد و ثنات پس ضرور سماع الله  
 باید پرداخت و چون سماع الله را اعتقاد کرد متصل آن ربنا لک الحمد  
 مقرر شد و چون از هر مرتبه دو راضی فارغ شد و الصلوة موعود<sup>المؤمن</sup>  
 واقع است مناسب آنکه ختم نماز باشد و شهادتین از صلوة موعود<sup>المؤمن</sup>  
 باشد و چون از هر مرتبه نماز فارغ شد کلمه که بسلامتی از اوقات خبر  
 میدهد و مبارک باری بخایه و منین است و ان السلام علیکم است متکلم  
 باید شد و السلام علیکم و علی من تبعکم مکتوب در جواب و اوقات  
 عزیزی در مخلصان شوقا متمثل شدن در آب و بدن از بالذکر  
 برای آراستگی حریست و آنکه ذکر اله روح را حیات گفته اند بدو معنی است یکی آنکه  
 ۱. اندو ح طیف برنی رود است در بنجا از معنی است که در مرتبه ذکر قلبی  
 تکرار محض می باشد اما مرتبه شهادت و وحدت ربانی باید اگر طاهریم  
 منور نسبت و وحدت روحی را خواهد نمود و در مرتبه وحدت و تعلق  
 بکثرت باقیست هزار است موقوف بر توحید شهود است بافتار  
 کثرت و نظر محض وحدت لهذا در شهود در است سر ایا حریف  
 در شهود در است اما درین راه - تکرک نفس و خیال باقیست متوقف

اللہ سبحانہ ازین غیر باید گذشت و بعد از است باید بپوشت قال اسبحی  
 لا تفرح ان اللہ لا یحب الفرحین دوم آنکہ مراد از روح حقیقت الشانی است  
 در لطایف تخانیہ کہ ظہور کمالات حقیقت انانیہ اندر در حیرت شکرت  
 خیال است و در حقیقت انانی بعد قطع سبب لطایف سستہ است حقیقتی است  
 بی شرکت خیال چون در مرتبہ بندگی حقیقی خوف خشیت لازم است  
 لهذا لا تفرح تعلیم فرمودند و ظہور حضرت سرور صلی اللہ علیہ وسلم بدو  
 مرتبہ است یکی برای تخصیص مالک بر محنت و ریافت این درو<sup>سط</sup>  
 اما این اختیاری کسی نیست محض فضل است دوم محض برای نوازش  
 و این در مرتبہ کمال اکمل بہ امالی خدمات قطبیت و غوثیت است و  
 این اہل مناسبت برای تحقیق خدمات ظہور حضرت صلی اللہ علیہ  
 وسلم شرط است تا زمانیکہ ظہور حضرت نشو و فوت تصرفات در ادا  
 خدمات پیدا نشود الغرض مبادی است ظہور باید اما این را محض حصول  
 رضا حضرت سپار و ندیکہ محض مشغول میشدہ بہ حفظ ظرفیت  
 والسلام کہ توجیب بیان الہدین در جواب تحقیق اسولہ قلب کہ قلب  
 مستعمل نمودہ بہ طایان چگونہ لایق معرفت با مولی مشو و صدقیت

قال اللہ سبحانہ



قال اللہ سبحانہ و تعالیٰ المیسر اعوانا ربنا الشیطان الذی یمین ان عبادت  
 لیس علیہم سلطان الا من اتبعہ من الغافلین پس از این  
 قرآنی ظاهر شد کہ انسان دو قسم است منظر حلال و منظر حرام و قلب خاصه  
 منظر حرام است و منظر حلال را در قلب شرکت نیست بک اوقات و ان  
 دو قسم است ابتدای محض و انتہای شرکت ابتدای غیر معتبر است  
 و شرکت انتہای معتبر و ان در انتہا خاتمہ بخیر می بخشد و این دو قسم  
 شرکت است بهره از جمال می بخشد اگر چه نسبت عصیان از برای منسوب  
 خواهد شد و در اخوثره جمال پیدا خواهد آمد المقصود آنکہ منظر حرام را  
 فی الحقیقت اللہ سبحانہ العالی انبیاء کرد اندید و منظر حلال را تابع پس  
 تعیین کرده سلمین را باید کہ بحسن ظن خود خود را خاتمہ بخیر و منظر حرام  
 بپزدارد و منظر حلال استنادہ از حق سبحانہ بطلبہ اگر بخیر است  
 این عمل استفادہ نیر در پلہ سنات خواهد انداخت و اگر لغو و بالذ  
 خاتمہ بخیر نیست در ایام اسلام کہ عمل استفادہ کرده این عمل است  
 تحفیف در غدار خواهد شد از شاہد تعالیٰ و اگر عمر تمام در کفر رفتہ باشد  
 ادا شد اوست و مبدء و سبب از ان سبب خواهد شد کہ افعال

اعماله کسر اب بقية الظمان بحسبه مکتوب اصلاح  
 انا و دلی محمد صوری اخوی شفیعی میان ولی محمد ز فقیر عبد البقی سدام  
 خوانند ر قوه شفقانه متضمن طلب بیان مسائل مفصله رسیده است  
 نسبت آنچه بیان نسبت اطنی خود نوشته بودند بطلالو در آید اخوی  
 مستطاب هرگاه نسبت بکیفی جناب قدس تعلیم یافتند معائنه الوان و تخلیات  
 و غیره را چه نسبت به نسبت بکیفی مکر سابقا ظهور کرده باشد نسبت  
 بکیفی مانع از معائنه الوان و تخلیات نسبت اری تا زمانیکه نسبت  
 احاطه نکرده اگر تخلیات و معائنه الوان او نماید میتواند نسبت را بیکر خفا  
 قدس را انزله از جهات سه یقین بالید است و علم حضوری و حصول  
 علم را شان علی است تا زمانیکه نسبت بکیفی کا حقه باشد یک علم  
 حضوری کی است و حصول علم بعد علم حضوری کمال مرتبه را در در  
 ولایت انبیاء و تحقق است و آنچه تفصیل اسامی نوشته بودند  
 نموداری بحر محیط بکیف دلی کیف فوت می خشد برای دفع  
 خلل دماغ با جماعی مسلمین فاتحه خوانده شد خدا سبحانه شفا بخشد  
 بعد تعلیم ذکر سلطان تعلیم علم کرده بودند مراد از علم علم حضوری است



بهنوز بقیت علم برتیب است و علم حصولی علم مخلوق است و علم حقیقی در  
 و حضور علم و قیوت بر تلمیم حدیث است در علم الکلیف ذات اللہ سبحانہ  
 مع الصفات و مجہد الکلیف نور محمدی است ضلی اللہ علیہ وسلم و معلوم الکلیف  
 ہمہ مخلوقات از بیان احدیت و واحدیت و وحدت نیز موقوف  
 بر محبت حدیث است و واجب الوجود ذات مارتعالی است و جانب الوجود  
 علوم است کہ موجود شدن او با اختیار خدا سبحانہ است و ممکن الوجود  
 محالقات موجودہ اند کہ حق سبحانہ خواہد کمند و اگر خدایہ وجود دارند  
 مستغنی الوجود ترکیب یارینہ الی است کہ ہرگز جوہر سندی نیست در عالم  
 معدوم است و النقب الذی یسویون بالغیبانی تذکرہ بی  
 سکفی کمال یقین بر اللہ سبحانہ تعالی دارند شما باید کہ از جہات  
 سہ اللہ سبحانہ دانند ہمہ بدہ بکیف یقین باید است ان اللہ  
 لا یضع اجر المحسنین و السلام مکتوب بحتایق اکاہ بیان عبد القادر جیلانی  
 سدرہ منشا اللہ فان و الم یثا لم یکن نور انشا علی زبا  
 ۵۶ مارا و ناس از سچو کما زرقم شدہ بود شفا نزد فقہین وقت  
 بارہ وقت عفو است لالہ تجار ان برہ ان کعبت

نماز که اقل از آن متصور است فرض کرده اند وقت ظهر را وسیع  
 کرده اند وقت و کثرت کی تسع است چهار رکعت فرض فرمودند  
 و چون در وقت عصر نیز فسخی وقت سمارت کی طبیعت است  
 چهار رکعت از فرموده اند و بیست و سه چون بعد از غروب همه کار  
 و شغلی مانده الی ایس حسنا و کرا یک رکعت تخفیف داده  
 و چون وقت عشا نیز غفلت الوده است اما چون در وقت عشا  
 کثرت کمال و تمام شب بیدار دای ان اختیار دارد مشایبه ظهر  
 و عصر کردید چهار رکعت در آن وقت فرض فرمودند و کثرت وقت  
 احسانا و کرا و چون در آخر روز نماز وقت مغرب بر طاق حکمت بالغه  
 اختیار افتاد بسبب کثرت وقت احسانا و کرا و شب نیز تعلیم  
 سنت سنیه بنماز و تبه طاق امر فرمودند و الله اعلم بالصواب  
 سوال فقیر صحبت الهدی قبله انان من سنننا حضرت موسی صلی الله علیه و آله  
 الله علی نبینا و علی آله ام در راه یکشانی را دیدند که یامولی جل شانہ  
 باین کلام متکلم میشد که خداوند اگر پیش من بیایی ترا شرف ده  
 نوشتام حفت بر ایندورم علی بدالہ اسم بسیار کلیم بخنا حضرت





و خبر و احب است ابدی تو حدیثی شجانه عقل بمنزه سی اسباب اباد  
 او عاقل و معارف تو بی حواسی قیاس عقل کفایت نمی  
 بنی صلی الله علیه و سلم برای اسوئله فی صفت و دیگر احکام و احکام  
 انما نماید چون ان شبان را دعوت تفصیلی صفات و احکام بر سر  
 بود و در تبیین الوهمیت بی تردید و لهذا ضرورت بود سبب غلبه توحید  
 و عدم لزوم حق احکام و نیزه منفات سخنان بی ادبانه و موجب الترام او  
 شد لهذا این عتاب حضرت موسی بود و عتاب دوم تیرد در و عتاب  
 لطیفه و عتاب قهریه این عتاب از روی لطف بر خباثت طفل لا عقل را  
 کسی از بازی منع کنند بدین طفل مانع را اگر ملاحظه که این بازی طفل از  
 نادانی است نه در است نظر بر احوال کار باید کرد که چون حضرت موسی  
 باز ان شبان را حجت یافتند تا بحد و محقق نیستند و عتاب حضرت موسی  
 کار او بجهت شد و علم تفصیلی رسیدیم هم و ال قبل ایمان من است  
 از سبب نقصان کمال خود باز ملتجی ابرج عامی است نصیحت و ارشاد علی  
 موجب تفصیل معرفت رسیدن بحقیقت ادنی شد پس با علی است  
 عتاب حیدر اگر چه عتاب لطیفه بر تیرا دل قابل انعام و ترقی است



نه لایق عتاب زیاده حد از دست عتاب خواننده انعام ایضا مکتوب بالهدین  
 در جواب الهدین چون اظهار عجزه برای لزوم قبولیت احکام شرعی شرط است  
 الا که اظهار عجزه که عهت قبول احکام است بر شیان شد احتمال بود که ان شیان  
 از ان حالت که بروی بود مضطرب گردد و موجب اقتضای از طرف موسی علی  
 نبینا علیه السلام شیان را پیدا شود و بسبب عدم اظهار عجزه انکار پیدا کند لهذا  
 عتاب شد که اولاً ان اظهار عجزه این شیان را اکتید بعد تعلیم نادر دل او نسبت تحقیق  
 عجزه فرموده حضرت جاکیر و دوم آنکه عتاب موجب تحقیق بدایت که شیان شده  
 که موسی علی نبینا علیه السلام در پی تحسین او بسبب عتاب شدند و بعد از  
 یافتند و بر حقیقت شیان و بر بدایت او مطلع شد و اولاً که او را بسبب کلمات  
 او لم یکنه استه بودند احوال بر حال اسلام او مطلع شدند مکتوب بخان صاحب  
 میر نعمت خان صدر درفت الحمد لله که رقیه بدست غاس عالمی نسبت  
 دالستان بدین عاقله بر توان داشت و طالعوان از جت نشید فرمود بود که  
 بیاد داشت سیمی اشتغال دارم شفا حقیقت منکفی باید فهمید در اول کار  
 بیکی فی صورت لبه ملحوظه اگر می باشد که در می باید که انچه در دل صورت بنده  
 اساحت سینه ان را دور باید کرد و سعی باید کرد که خیال از تخیلات خالی گردد

مانند مکر حق حقیقی که از تصور منزه است و مانند که ایمان به یکینی حقیقی بر خوار  
 اقدس ماند و در علم به یکینی حقیقی هیچ مانند خلق متخیل از خیال مسیر اید اگر بعد  
 عمر این ایمان لایق کس کرد چون این از فضل محض است مظهر این سعی نبوده است  
 زیاده اند که آنچه حقیقت در خط ثانی نوشته بود بدو فتح نصیب طالبه مؤمنین است  
 حمد بجا از آنکه حق سبحانه طایفه کفار را مقهور گردانید حق سبحانه در هر کاری در  
 معاون شان شد مکتوب بیان رستم خان صدوریا شفیق و پیران خالص  
 میان رستم خان سلام فقیرانه خوانند و قیمة شفقانه متضمن و اردی که بفضل  
 حق سبحانه بر شما ظاهر شده بطالعه درآمد از مطالوع ان فرحت گردید الحمد لله  
 والمنة که لطفیل سپرد سبک بر عیدت مدید و وفات ان حضرت شما ظاهر  
 شده شکر خدا بجا اورید که در بنا بنای این زیره مقدمه نور یکیت است  
 بنیای بخشیده اما آگاه باید بود و باید فهمید که هر نوری که در خانه و تحت آسمان  
 ظاهر شود کیفیت دارد هر چند سالک ان را یکیف دهند چرا که هر چه در  
 مکان و زمان است متکلیف است و یکیف نیست اما مجهول الکلیف است  
 سالک از جهت مجهول الکلیف سبب عدم دریافت کیفیت ان را یکیف  
 ی دانند سالک را باید که با عقیده شرعی ان را وزن کنند و بدانند که هر چه در



و زمان کجند نوری است مخلوق که برای تسلیه سالک مقدمه رویت دراز نماید  
 سالک نموده اند نه رویت و این مقدمه اگر برقع محجب کثیره بر یک محاسن است  
 نور محمدی است صلی الله علیه وسلم که مجهول الکلیف است و سالک که غلطی  
 خودده اند اتق می فهمند عدم حفظ عقاید شرعی است که غلطی خودده برکت  
 مفتی رویت در دنیا خاصه حضرت دقت معراج یکبار و از دیگر انبیاء خصوصاً  
 مخصوص اندان بسم یکبار پس این نور را نور حضرت صلی الله علیه وسلم  
 یا ظهور نور او صلی الله علیه وسلم در مرتبه ثانی یا ثالث این نور را مقدمه  
 نور حق باید فهمید و از دست حق در آخرت مهید واری کمال باید کرد و چنانچه  
 عزیزی فرموده در عبارت عربی شعری من قال فی الدنیا اراه عینه لا  
 قلذ الک زندیق طغی و مژد او و خالف کتب اللہ و الرسل کلها ۱۱  
 و راغ عن الشریع الشریف و العبداء و قول حاجی فیروز قدس سره خلاف  
 از کلیه دینی است اگر رویت ذات پنداشته و اگر رویت بعیری و یا  
 فهمیده نه رویت بعیری درست است و این ظهور نور که بر شما ظاهر شده  
 از قول میان فیروز مرتبه دیگر دارد این را مقدمه رویت باید پنداشت  
 و در پرده این نور حق را آسمانه بکیف حقیقی باید دید از مکان و زمان مشیره

چون و در چگون مبرر بر لب کس کنم خود زیر کان را این است مکتوب مجید یار  
 ساکن خلعتی احمد الله و سلام علی عباده الذی اصطفی بورد و در محبت  
 صادق اقبال مندرج و یتمی الی جناب بحسب الدعوات خالص صاحب فقیر  
 بر حال خود متنبه گردید بنافذت حال خود مکرر تفرغ والتجاء اللهم تقبل التجائی  
 والتجاء راخی و بر طالعوان اوله چند از ان بوضوح مویست مرقوم بود که معنی  
 عزیزان فرموده اند که اول کردش است و آخر دزدش چه معنی دزد و مجاب  
 کردش معنی سلوک است دزدش معنی وصول بخدیه اسمعنی موافق نزد  
 کسی که سلوک او مقدم بر جذب است روم معنی آنکه که کردش معنی ریاضت  
 و دزدش معنی اختیار ذکر قلبی از رشتن یاسانی بعد ریاضت اسمعنی  
 موافق کسی که در طریقه ایشان ریاضت مقدم بر سلوک است و معنی آنکه  
 که دزدش معنی جذب بنظمه در سلوک مبتدی و دزدش معنی مطالب آمدن  
 جذب بر سلوک و خالص شدن لذا متذرع سلوک اسمعنی موافق طریقه  
 حضرت نقشبندی است قدس سرهم که جذب را مقدم بر سلوک گفته اند ضمناً  
 و این به برکت کامل این طریقه است و لها الامات اختصرت بطول سائها  
 چهارم آنکه کردش معنی وصل و دزدش معنی فصل و انمترت یا معنی



حاضرت حضرت نقشبند است قدسنا الله سره بیانی طولی دارد این پرچه  
 کاغذ حامل آن نمی تواند شد چیم آنکه کردش بمعنی انابت و درش  
 بمعنی اجتبادا بمعنی موافق طریقه حسنه افضلیه در طریقه نقشبندیه که مخصوص  
 بحضرت پیر یکتا حضرت سید ادم است رضی الله عنهم اذیر آنکه شروع  
 طریقه مخصوص برایشان از انابت است و نهایت آن با حایت سید  
 این انابت در مثل انابت طرف دیگر نباید شد در طرف دیگر انابت  
 نطل است و انابت ایشان بعد فراغ و خلاصی از ظلمات نشان باینها  
 بس که هم خود زیر کافرا این است آنکه نوشتید که در سوره نوح  
 نسبت یاد کرد و یاد است می یابیم باز نوشتید که اگر امر شود نفی و اثبات هر  
 کنیم عجیب است که آنکه یاد است به وقت از خود می یابند در طریقه ما  
 از هر دو نفی و اثبات گذشته اند ترقی کرده اند معلوم شد که منوزان بر دو  
 نسبت علیه نگه کرده اند در مصورت نفی و اثبات می کرده باشند و اگر دل غمت  
 بر چه کند در وقت خلوة بجز متوسط طریق مسنون کاهی می کرده باشند  
 نازمانیکه نسبت قلبی غلبه کند برای طایفی بر قوم بود فقیر خود را لایق این  
 لهذا موقوف ماند و آنچه برای رساله مرقوم بود مختصر لغت آنکه در حدیث

فرموده کن فی الدنیا کما کن فی الغریب ادعایبری سبیل رتد زنتک  
 من اصحاب القیوم را این را نکند از نزد تمام رساله مخفی است و از بی نظری  
 الحاح نسبت ادبار و سیه روی بخود می گویند و نه مؤمن نه مسلمان الخ  
 می نویسند این الفاظ اهل ایمان را اگر چه ایمان عام باشد نباید بر زبان  
 آورد و خود را مسلمان در نزد و بسبب عصیان عامی دانند نه کافر نه مؤمن بالله  
 من الکفر و الشک اگر غیری گفته است مغلوب الحال بوده باشد و قول افسار  
 الا اعتبار له الغرض اگر نسبت ادعایبری و غیره الک می نمایند  
 در نزد و کس از قلبی با او متصل سکیده شده که ذکر سحر و تفرع را  
 از سر غفلت شمرده اند اما تفرع نه این قدر که خود را مدبر و دوسایه دارند  
 زیرا آنکه این نقاب حق کفره واقع اند چنانچه فرموده جل شانہ و جو حکم  
 مؤوده زباده دعا است مکتوب باین الہدین در جواب تحقیق در آنکه بر  
 بعضی مقبره نیست شود این کار را با اختیار کسی نیست با وجود اختیار شرعی بنده  
 بی اختیار است صاحب مقبره برین غمناک اند و دفع این هر چند دعای  
 میکنند قبول نمیشود لاچار و ضایعند و در غمناک می باشند و قبول دعا  
 و در انجمن کار عاجز اند منی بر گاه حق سبحانہ هر زرد قریب است و بران



بعد اطلاع از اہام خداوندی واقف میشوند ہر گاہ در ملک عظام العیوب  
 این چنین کار بقضای سبحانہ بوقوع آید محمد دوم عالم بہا و الدین را غالب  
 داشتن عین نادانی است اینچنین معاملات را چون برخلاف شرع دیدہ  
 شود بقضای بید پر دوم مصلحت نیست بیک بدم زدن الفار از قضا است  
 و این کفر محض است لذت بر مقبرہ اگر فتن این مرتبہ ثانی است مرتبہ لطیفہ  
 در اول مرتبہ نہایت معرکہ بین تفاوت رہ از کجا است تا یکی بکتاب  
 تحقیق اسماء اسماء شہادہ ہدایت اللہ باید داشت کہ اتہ التسمیہ مرکب اسم اللہ  
 و الرحمن و رحیم است متضمن سکہ ہر اسم حق سبحانہ است کہ برای تسبیح خود  
 بجمع انبیاء و ملائکہ تعلیم فرمودہ تا بان اسماء ہر صنف بتسبیح مخصوص خود  
 خدا سبحانہ را یاد کنند ہر اسم کہ ملائکہ بان تسبیح می کنند اسم الرحیم  
 مودع است و ہر اسم کہ جمیع انبیاء کرام بان تسبیح اندوای چہار نبی حضرت  
 عیسی و حضرت داود و حضرت موسی و حضرت محمد مرسل اللہ و اسم  
 الرحمن مودع است و ہر اسم کہ این بر چہار نبی بان یاد حق می کنند  
 در اسم اللہ سبحانہ مودع است اما بتفصیل سید اسم کہ بحضرت عیسی  
 و انجیل تعلیم یافتہ در چشمہ اول اسم اللہ مودع است و سید اسم

که بحضرت داد و در زبور تعلیم گشته در چشمه دومیم تا که بطرف لام است موضوع  
 و سبب اسم که بحضرت موسی در تورات تعلیم گشته در لام اول که بطرف  
 تا است موضوع است و نود و نه نام که حضرت ماحمد رسول الله در حضرت  
 قرآن تعلیم یافته در لام ثانی که بطرف الف است موضوع است و باقی مانند یک  
 اسم اعظم که ظهور آن در الف اسم الله است در جمیع اسماء و دیگر محیط است  
 پس هر که تسبیح را بخورد دل و حضور هر مقام بخواند که سکنه هزار اسم مذکور را  
 خوانده باشد و امید دارد ثواب کل بشد مکتوب میر جلال الله مفتی  
 جالندهر در طلب روایات نور العین در تحقیق بعضی سائل مسئله اول اگر  
 احسن گفت باین نیت که خنی المقدور الفاظ قرآن را در کردی درست است  
 اگر گفت باین نیت که حضرت قرآن را از یک کردی خوف کفر است مسئله دوم  
 در غسل نیت شرط نیت کافی الکتب حقیقه ارباب کی باید انا چون در علم  
 پاک و طیب یعنی نمیکند گناه کار میشود اما سجده ایشان درست است ابا کریمه مسئله  
 بر قول مجتبی - روح از حب جدا میشود کما قال الله سبحانه و مدح فرشتگان  
 قابض روح و التارغات غرقا مسئله اگر ناک و نکوهه راضی نیستند از رسوم خاصه  
 کفارند فجاج درست است و اگر راضی اند باید دید که آن رسم خاصه کفر است و ناک



و منکره را فی باند خوف خلل در کفاح است و اگر خاکه کفر نیست بان کسب عاصی شود  
 با احتمال بروز الکاح مسئله اگر زن یا مرد از زبان کلمه کفر برآورد و علم امام ندارد اگر  
 دانسته که کفر نکوبد در بیعت بعضی علماء معذورند اما در ترک سعی در علم عاصی  
 میشود مگر اگر اولاد بعضی علماء در اسلام معذور نمیدارند اما بعد اطلاق سرور این  
 توبه لازم اما الکاح نمی شکند مسئله نفی بخشی بی شهید در خلل الکاح ناست  
 اگر چه از بعضی علماء و جوانان نکل کرده اما چندان مابین قول اعتبار نزد جمهور دارد  
 مسئله اگر شخصی ادا در وجه قنات از شخصی دیگر خوب میکند اما ان ادنی اگر  
 وجود قنات ادا نمی کند اما الفاظ را صحیح میخوانند که تغییر معنی که منفذ عارضیت  
 نماز اعلی پس انکس داخل لا بکس است و اگر در حروف غلطی میکند اما تغییر  
 معنی که منفذ باشد در قنات نیست ترک اقتداء اعلی را پس انکس اولی است  
 و الا شرک است و لازم مکتوب میان محمد و فضل در طلب جواب یعنی اولی  
 از احادیث مدور نیست ظاهراً است و محبت وقوع تقرنات و عارق عادت  
 چنانچه اعباد موتی مثلاً خامه علماء باطنی است که جامع علوم ظاهری و باطنی اندند و نکته فقط  
 جابل از علم ظاهری فرق عادت ظاهری کنند و محافطت سنت کنند این فرق  
 عادت در مرتبه است و این است با انبیاء منی اسرائیل اینها را تشبیه دادن ملاحظه است

و حدیث نوم العالم عبادت در حق علما و ظاہر و باطن است اما علما از اسب کثرت  
مطالعه کتب شرعیہ از عبادت است و علما و باطن را بموجب متابعت حدیث بنام  
عسینی و لدنیام قلبی در ظاہر نوم و در باطن قلب بیداری است اگر چه هر دو مقبول اند  
اما در ان درین فرق بسیار است کمالی مخفی علی حسب الفطن و منع امانت در  
حدیث علم عالم است نه امانت فعل متبدعانه عالم و ایمان شہودی مرید بر ایمان  
ترغیبی است ایمان تریبی چیست و ایمان شہودی نور علی نور اما واجب  
اما که سعی و طلب بعد حصول ایمان تریبی برای حصول ان درجات و دروای  
بین القدرہ و الجبرہ بمعنی است که مقابلہ اختیار اللہ سبحانہ بندہ مجبور است و مقابلہ  
انباہی جس خود چنانچه و خوش طسور متعارف است انباہ اختیار بمعنی تمیز کامل در  
میان انباہ جس خود سوال این اختیار بمعنی تمیز کامل ہر گاہ بر تقدیر زیادتی و  
کمی نمی تواند کرد و ماسور و مہی ساختن چه بمعنی دارد جواب غنی سبحانہ حکمتہ  
بالغہ منظرہ امر و نہی این مختار ضعیف را از دو صنف کہ حسب تمیز دینی تمیزی است  
در تقدیر فرمودہ و لایسل عما یفعل ہم سئلون را مد نظر خود باید داشت و زیارہ  
بین سوال کردن بی تعللی است در سئلہ چاہ و او ند باید فرمید کہ در اصل او ند  
پاک و در پاک و بیشین متحقق است پاکی ان پس تا زمانیکہ یقین ملییدی باو



نرسد بپیدگفتن بدظنی است در حق شی که در اصل یقین پاکست حال آنکه  
 اللّٰهُ سُبْحَانَهُ فرموده يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ  
 پس بکمال غیر از یقین علیحدگفتن منع آمد و گویا مسلمین را باین ظن غیر مقبول  
 در خلل انداختن است لغز با الله منها مکتوب عبادت شعار است  
 خادم در کسند عا و قراءت نماز اشراق و غمیه ۵  
 در نماز اشراق یا فاتحه آنکه اگر سی در رکعت اول یکبار و در دوم قل یا یا بخواند  
 در استخاره در اول الم تر کیف و در دوم الألف و در نماز صبح در اول رکعت  
 و الشمس و در دوم و اللیل و در سیوم و الفصحی و در چهارم الم نشرح چهار رکعت  
 بیک نیت خواند در وقت مغرب فرض و سنت نقل اداین خواند اقل  
 ان و در رکعت و اکثر ان شش رکعت و در هر رکعت سوره اخلاص سبب باید خواند  
 و در در رکعت نیت میگرد و سه و در تهی بعد نیت و قبل صبح صادق  
 توفیق باید خواند و در رکعت مهر نیت متحرکند چهار رکعت اقل نماز تهی و در اول  
 رکعت اکثر ان اگر سوره سین یا در آخر ختم سوره کند و اگر یاد ندارد و در هر رکعت  
 سوره اخلاص یکبار یا سه بار بخواند نماز اگر توفیق یا بد تا صبح صادق مراقبه کند  
 و چون نماز فجر گذارد بعد و مانده کرد تسبیح و مراقبه تا بر آمدن از قیام قبول شود

تَبْلِغُ الْجَلِّ وَالْعَالَمُوتُوبُ وَرَحْمَتُكَ مَعْنَى قَوْلِ حَجَّ بِلْ مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ

اِلَى اٰخِرِهِ هَيْتَ مَوْلَى اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ وَبِاللّٰهِ اَسْتَعِيْنُ

سَوَالِ عَزِيْزِيْ فَرَمُوْدِهِ لَنْ بِلْ مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ مِنْ لَمْ يَلِدْ تَرِيْنِ

وَحَضْرَتِ مَوْلَى مَشْنُوِيْ رُوْمِ قَدَسِ سِرِّهِ نِيْزِ فَرَمُوْدِهِ كَيْفِدُوْهُ مَقَادُ

قَلْبِ دِيْدِهِ اَمْ بِمُجَوِّزِهِ بَارِا رُوْشِيْدِهِ اَمْ وَرُصُوْرَتِ اِيْنِ هِرْدُوْ قَوْلِ

مَعْنَى تَنَاسُخِ مَفْهُومِ شُوْدِ حَالِ اِنْكَارِ اَقْنَادِ تَنَاسُخِ كُفْرِيَّتِ اِيْجِهْ مُوَافَقِ شَرْعِ

بَشَدِ مَعْنَى اِيْنِ بَيَانِ فَرَايِيْدِ بَعِيْنُوْا تُوْجِرُوْ جَوَابِ مَعْنَى عِبَارَاتِ مُثَلِّهَاتِ

لَطَرِ قَابِلِ اِنْ كَرْدِهِ بَايْدِ فِهْمِيْدِ خِيَاپِيْهِ دَرِ عِبَارَتِ حَدِيْثِ دَاَنَهْ اَنْقَسَابِ

لَفْظِ قَدَمِ دَرِ جِلِ سِرْحَنِيْ سُبْحَانَهُ كَهْ مَنْزِلِ اَرْجِسْمِ وَجُوْهِيَّتِ اَكْمَدِهِ وَهِيْنِ

اَنْفَاظِ اَرْجِسْمِ بَرْدَاتِ اَوْ تَعَالَى دِلْدِ دِشُوْدِ چُوْنِ مَعْنَى قَوْلِ مَحْسَبِ مَكِيْنِ

مَكِيْنِ مَكِيْنِ كَهْ مَنْزِلِ مَحْسَبِ حَقِيْقَتِ اِيْنِ اَلْفَاظِ بَعِيْنِهِ سِرْحَنِيْ تَعَالَى اِطْلَاقِ كِرْدَنِ

جَاوِيَّتِ وَ اِيْنِ كُفْرِيْ مَخْصُصِ چُوْنِ مَعْنَى اَلَمْ وَ حَدِيْثِ كَهْ اِيْنِ اَلْفَاظِ اَرْدِ

مَكِيْنِ مَكِيْنِ بَايَا دِيْلِ وَ چُوْنِ اَوْ تَعَالَى اَرْجِسْمِ وَ جُوْهِيَّتِ مَنْزِلِهِ مَعْنَى حَقِيْقَتِ

اِنْ اَرَا كَهْ ثَبِيَّتِ جَمِيَّتِ اَنْدِ كُفْرِيْ مَكِيْنِ مَكِيْنِ اِيْنِ اَقْوَالِ صَدْرِ كَهْ اَرْ

بَزَرِ كَانِ دِيْنِ وَ صَاحِبَانِ اِسْلَامِ تَبِيْنِ وَ اَقْوَالِ اَنْدِ اَرْجِسْمِ وَ مَبْدَعِ نِيْزِ



واقع اند قول ملک مشیت حقیقت ناسخ است خدا هم الله سبحانه و قول  
 اکابر دین مقتضی تسلیم بآب و ایل موافق عقاید شریعتیه می که موجب حقیقت  
 اذان پیدا شود سوال تسلیم از خود سکوت محض قبول ان محسب ان  
 نبرک است اما اگر تاویل کنیم حکونه در موقع بیان اریم بیان فرمایند جواب  
 چون معلوم شد که معنی حقیقی ان قول مشیت ناسخ است و ان  
 ممنوع شرعی است موقوف ظاهر معنی نموده باید فهمید که در طریق سلوک  
 تبدیل عالی بحالی در ترقی از مرتبه اول به مرتبه ثانیه و رسید به مرتبه اول  
 بقنای پیوند و مرتبه ثانیه سالک ان باقی میشود درین بقا چندین سکونت  
 کرده باز از ان در ترقی می آرد و با حال مرتبه اول بقنای پیوند  
 و مرتبه اینده باقی میشود و معامله او بطوری دیگر متحقق میشود در ان  
 مقام غیر قدری سکونت داشته حصول فواید نموده باز در ترقی  
 می آرد الی لقیقی استعداد سالک بهند او بعضی که انالی استعداد  
 کامل اند در یک مرتبه تمام مرتبه فنا حاصل نموده بوصول حقیقی آرد  
 لافنا و میرسد و او یا بوصول حقیقی بهره ورنده بعضی بسبب عدم  
 قوت استعداد به با تدریج از مرتبه مرتبه دیگر ترقی فرموده و در ان

قوت پیدا کرده مرتبه بمرتبه فنا و بقا حاصل نمایند و صاحبان این استعداد  
 بعضی مبتدیان اند و بعضی متوسط و بعضی است که کار پیش هنوز ناتوان است  
 در میان کار به بقا مایل نشاء مخطوط و سرور مانند چون این تفصیل فهمید  
 باید دانست که نزدیک اکابر تبدیل اوصاف سالک است از مرتبه میرنده دیگر  
 با وجود آنکه همین شخص واحد است که سیر مراتب فنا و بقا نموده و در هیچ  
 دوز و ملحد و مبتدع تبدیل جسدی مجبوری واحد واقع و نه باطل و کفر  
 مکتوب یوزیری در منع از صحبت کفار که صاحب استدراج اند و تحریر است  
 بود و در قیمة عقیدت اسود و رحمت افز و زود مطلقان حقیقت مرقوم بود  
 انجاسید شفق ارجع شما با مردم نقره محض برای حصول قیام است پس با  
 که شما از رنج و فزرا ان خیزند آشته بنشیند با بابان لازم و در حقیقت که از ان  
 خبر دهم و از فزرا ان مطلع سائیم و مخلص است که مخلص را از نیک و بد راه  
 مطلع سازد فردا اگر بعیم که نابینا و چاه است ادا که خاموش نشینیم که است  
 قسم رب محمد صلی الله علیه و سلم از ان روز که شنیده بودیم که شیخ صاحب  
 بنزد منکر دین محمد صلی الله علیه و سلم با اعتقاد و سن کشف او سرور  
 ظاهر میکنند که بمشیتن انچه مطلب است از محبت ان منکر دین



حاصل میشود خوف بیدار شد که مبادا ان معتقد دین بطلیمت محبت شکر دین  
 و اعتقاد دین قتل پیدا کند و عیث ضرر اخیرت کرد و میخواهم که از معنی اگاه  
 سازم لهذا باین تقریب اظهار ضرر محبت ان نمودم شفقاً بر استدراج کافر  
 اعتبارش باید کرد البیس بعین که مردود قطعی است چنان استدراج دارد که در  
 اومی مریض مثل باد میگردد و در رحمت نرانا آسمان بیک لوله میگردد و در  
 کافر و دقت حضرت امام مهدی علیه السلام در او بجا نیات استدراج است  
 و البطرف خود خواهد کشید و بی دین خواهند شد تا آنکه حضرت امام مهدی  
 با و اقامت متعابله جنگ خواهد بود و حضرت عیسی علیه السلام فرود خواهد  
 آمد و ان کافر بیک نظر قهر ایشان که در خسته خواهد شد و ظلمت کفر از جهان  
 تا چهل سال من کل الوجوه دور خواهد بود هر گاه با وجود این بصرف این  
 ملعون مشهور الهی باشند کفار را میوقت که انری در انرف البیس اند  
 و حال آنکه ظلمت انکار دین محمدی صلی الله علیه و سلم از ایشان بود و اچهار  
 برایشان باید کرد و مکرناقصی که در دین و کفر تفاوت نداشته شد و کرامت  
 اولیاء و استدراج کافر را بر این فهمید پس انکس کلمه کافر است ان شفق  
 را چون بعقاید دین است و می دانم لهذا بلا خطه آنکه مخلص دین در غلطی نقد

اگاه نمودم نفهمید که مرا با شما در این نصیحت نمود یک مرتبه نمودن با الله منها  
 بلکه از عقاید دین واقف گردم در قرآن مجید خوانده اند که حق تعالی از  
دوستی کفار منع میفرماید یا ایها الذین آمنوا لا تتخذوا  
عدوئی عدوکم اولیاء هرگاه خداست تعالی با طایفه کفار را  
 دشمن خود گفته پس دوستی با دشمن خدا دشمنی با جد است و دشمنی با جدا  
 محض کفر است پس دوستی کافر کفر برساند و کفر آنکه با کافر ملاقات  
 برای آنکه او را به نصیحت از کفر برارید این ملاقات منع نیست اما کافر  
 را دوست خدا داشتن کفر محض است فقیر را با شما از دل و جان <sup>اخلاص</sup>  
 لهذا از کلامی که از من نموده یک مرتبه خاطر نیارند فقیر را خیر خواہ دانند و بدو  
 اشتغال دارند مکتوب <sup>۱۹۴</sup> بیان یار علی در تحقیق عارف کامل و در اصل  
 صدور یافت سبحان من ظہری بطونہ و بطن فی ظہورہ باید دانست که  
 عالم حقیقت ذات جامع کالات از مراتب تحتانی یعنی مراتب کونی  
 گذشته بر مرتبه حقایق اشیا که غیب الغیب محض و مراتب مخفی اند  
 رسیده ذات جامع را چه در مراتب غیب غیب و چه در مراتب شهادت  
 ظاہر بلا حجاب اطلاق می یابد و هر دو مرتبه را محض ظهور حقیقت ذات



حاسمی را در این عالم کامل از ظلمت برآمده مابصل حقیقت  
 ذات پخته از ظلمت بوی ندارد و همه ظلال را بحقیقت ذات و خود  
 وثابت می باید در بوقت این عالم کامل از حجاب می مجابی و از ظلال  
 گذشته بحقیقت ذات عالم شده و اطلاق سیر را که آن انتقال از مکانی  
 بمکانی است بر آن حجاب نیاسب نمی بیند و بمنزله اطلاق ظهور که آن از  
 انتقال میر است بر زبان و تیر نمی راند و جهان من ظهور فی بطونه و عار  
 و اصل در این ظلال مفید بقید ظلمت است و طالب ترقی است  
 چون بحقیقت ذات نرسیده معامه ترقی او متعلق با سماء و صفات است  
 از ظلال آسمی با سیمی و از صفتی بصفتی ترقی می نماید لاچار در حق عارف  
 مذکور اطلاق سیر و انتقال از ظلی لظلی می توان گفت و جهان من لطن  
 فی ظهوره اینجا مقرر زیرا که حجاب بروی ظاهر حقیقت بلکس  
 ظلال بروی مخفی تا کی کلام را کشیده بریم که مرتبه حقیقت ذات بایان  
 ندارد و بر جواب سائل می پردازیم و قصه گونه کنیم سائل را باید که بفهمد که  
 به نسبت عالم کامل که اول حقیقت او بیان نموده شد نام سیر برو  
 نهادن از علویستی آوردن است و از مرتبه حقیقت ذات سیر می

وصفتی مضروب نمودن اری بر عارف و اصل بواسطه ظلال است  
 اسمی کجایش دارد که اورا بعالم از مرتبه ظل اسمی بمرتبه ظلی دیگر ترقی  
 لازم نهند و محقق اول را بعالم کامل نامیده شد ازیر آنکه بحقیقت  
 رسیده نظم حقیقت علم و احیی شده از عرفان هیچ مانده و محقق  
 شانی را عارف مسمی نموده شد ازیر آنکه از ظلال گذشته بحقیقت  
 علم مطلع نشده اگر چه معرفت ظلی پیدا کرده اما امید دارم است که  
 هدایت حق سبحانه و ربی کند و از ظلال کلی خالی ساخته بحقیقت  
 رساند ان شاء الله تعالی ذالک فضل الله یؤتیه من یشاء و الله  
 ذو الفضل العظیم خوی شرفی یاری علی تحسین سلام خوانند و عرفیه  
 مطالبه فرمایند شاید که خط یابند مکتوب بنواب عبدالصمد خان  
 در تاکید تعلیم که در اخر ملاحظه خصیت یافته صدور یافت فقیر عبیدی  
 بفرع رض عالی نواب صاحب بعد بخیه سلام میرساند فقیر بعد در خصیت  
 در رفاقت خالصه بجان خانی خان نمزل رسیده اداست حدیث  
 کثیر جماعه بجا آورده خداوند سبحان زیاده ازین توفیق عطا فرماید  
 توفع از ارجح نواب آنکه بسبب اخیره باطنی راحتی از اسکان پرورش

باید دانست



نمایند تا سورت شهود و حضور حق سبحانه ظهور فرماید و برای فنا و بقا که سال  
 صورت متخلیه بیان و در آخر رخصت نموده بودم صورت متخلیه را در نظر آورده  
 یقین بنیدند که هر آن هر بنده را فنا ذاتی و صفاتی است و بقا ازین  
 سولی جل شانیه نهی که دید پیدا کند و بلکه گردد و ادب سولی جل شانیه  
 نهی که دید پیدا کند بلکه گردد و ادب کمالیق للعبد الفانی هویدا گردد و گوید  
 عوام تنگی گفتن است نه یکی دیدن عوام دیگر شرفی دارند و گفتن وحدت  
 و خواص کثرت گویند و وحدت بنید زیاده دعا و برکت دارین بخند  
 یا ذادوی صغیر موده شهید مکتوب بیان صوفی بلند ساکن جلال اباد  
 باللذات حقین وحدت وجودی در اصطلاح صوفیه علیه و کثرت  
 و وحدت وجودی نزد اکابر این طریقه بکثرت وحدت وجودی  
 صوفیه قدس سره مانع نظر از کثرت بلکه نظر بکثرت مانع نظر بوحده  
 وجودی است و وحدت وجودی اکابر این طریقه مع نظر بکثرت  
 متحقق نظر بکثرت مانع وحدت وجودی ایشان نیست صوفیه  
 در نظر بکثرت محجوب شوند و این اکابر حقیقت الحقایق می بینند  
 نشان باینها عزیزین صوفیه قایل بوحده و وجودی بسبب

شهود در کثرت و غلبه شهود مانع نظر کثرت شهود حسیست یعنی  
 شهود غیبی در مرتبه ثانی چون نظر صاحب شهود بر مرتبه ثانی نیست از مرتبه  
 غیب محجوب شتان باینها و در اصطلاح ایشان کمال است صفات  
 واجبی که بحقایق اشیا معروف اند در مرتبه ثبوت تقدیری و ارادی  
 در غمی محض دارند در مرتبه غیب مکنونیه متحقق بحیز وجود غیبی میسند  
 و وجود غیبی ثابت و متحقق مقتضی ظهور تقدیری امکانی از عدسیت  
 منزه و چون در حوال صوفیه در مرتبه شهود متحقق و کمالاتی که نزد ایشان  
 بصورت علمیه و اعیان ثابتة شهود اند شهود کمال است غیبی در مرتبه  
 شهود که انرا شهود اول بخود محمدی می نامند مکنونیه تقدیری مقتضی  
 ظهور مرتبه امکانی مفصله تخناتیه اند لهذا از مرتبه شهود صوفیه بصورت  
 علمیه می است که کونیه از مرتبه غیبیه است کونیه شهود و اکایر بر طرفه  
 چون از غلبه شهود غیب بر ماده مانع غیب اند و مختار اند در نظر  
 بغیب و کثرت دارد مجبور شهود صوفیه عالیه اشیا و از مظهر حق  
 دانند و مظهر حق مظهری می فهمند زیرا که صاحب شهود اند چون  
 مرتبه شهود اگر چه نسبت با تحت خود لطیف الطاف است اما

فی حقیقت



فی الحقیقه مقید است بکیفیت مجهول اما چاره تفصیل تر است خود  
 عنایت دارد پس صوفیه با طلاق عنایت در مرتبه متحقق است من وجه  
 صادق اما در وصول ناقص مقتضی ترقی و اکابر این طریقه غیر اشیا را  
 مظهر حق دانند بواسطه حقیقت محمدی اما اشیا را عین حق نهند  
 پس عذاب نردایشان بر غیر و نزد صوفیه چون قابل عنایت اند  
 فهم کن که عذاب بر که آمد تعالی اللہ عن ذالک و در ولایت  
 خاصه علم حضوری ظلی است و بعلم حصولی تعبیر است زیرا که در علم  
 حضوری زعمی که مظهر علم شهود اول است علم شهود اول ظل  
 مرتبه غیب مطلق است اگر ظل را اصل نهند و حصول را حضور  
 فهمند از آنست علم است و از آنست خاص و از آنست انحصار  
 و از آنست خاص الخواص از آنست عام در ولایت عامه متحقق است  
 زیرا که روی بحق استدلالی دارند از آنست خاص در ولایت  
 خاص زیرا که از استدلال گذشته به تحقیق من وجه رسیدند بطور  
 کشفی و جلالی از آنست شهود و یافت دارند بواسطه شهود بحق  
 و از آنست انحصار در ولایت انحصار در ولایت انحصار زیرا که اصل

این مرتبه دریافت شهودی ترفی نموده بایافت آورد و از راصل  
 شهودی بفضل آمده انابت از محض تایافت متحقق اما چون هنوز  
 اینکس را توجه حقیقی باقی است اگر چه مجهول الکلیف است بواسطه توجه  
 حقیقی مجهول الکلیف است انابت بحق دارد و انابت حاصل انحواص در ولایت  
 انبیاء متحقق است زیرا که اهل این مرتبه از استدلال و شهود و مرتبه توجه  
 مجهول الکلیف گذشته و سایر تمام را قطع کرده بغیب حقیقی بغیب  
 روراد رومی آورده پس صاحب انابت سابقه بواسطه روی  
 بحق گذشته ان انابت را در حساب ناشمرده و انابت اصل را  
 بانابت یاد آورده و صاحب این انابت بواسطه حصول حقیقی پیوسته ذات  
 فضل الله عزیزین وجه تخصیص این طریق نه انیت که جمیع لطایف  
 متوجه شوند ملک وجه تخصیص این طریق بعد گذشتن از لطایف  
 بذات شریف حضرت علیه الرحمة و از تبع حساب استعداد تقاین  
 ابتدای و توسط تعلق خفی و بی توجهی محض چون در مرتبه ولایت  
 عامه از شهود بهره یارند و در ولایت خاصه بهره یارند <sup>خصوصیت</sup>  
 پیدا کرده لاچار بولایت خامه می آیند اگر چه در اصل شهود دارند

کثرت مشغولیت



کثرت منتفی است اما چون شه و دنیار جمله کثرت است ایندانی <sup>الحقیقة</sup>  
 و جنبانی اند و حقیقت انهر ممتاز شد که انجا فنا حقیقی است  
 فافهم انکم من القاصرين کا تو بغایت الله خان و ریر بدست  
 فرد سبحانه سبحانه سبحانه الیای سبحان من تحیر فی دانه سوره  
 فسبحان من احجب عن الخلق منوره و خفی علیهم بشدة ظهوره  
 فهو الظاهر الذي لا اظهر منه وهو الباطن الذي لا اطن منه فسبحان  
 من ظهر فی بطنه و بطن فی ظهوره پس کمال شئی بعد محمد سلام بعض  
 از اب عالی جناب مکر دانند از شش نام مضمون معانی عمیقه و اسرار  
 غریبه معروف خالص از غر خان در جواب عریضه بر تو اذکر بعضا <sup>الکرام</sup>  
 ان بر انواع نسی شه و دنیو در دهر با بن دین ایام شیب که در مدح ان  
 دارد است الشیب نوری لا احرقه النار الکبریک ان و زبان بنوع <sup>است</sup>  
 و سند دست بصیق باطن و کاکر شائی در مانند کان خواهد برداشت  
 نامید که مکمل از راسا بقه کاهی کرد چای که سالها بصیق طوشت بین  
 معروف کردند سندا بارت سندا حضرت ابیائ است <sup>عليه الصلوة</sup> علی نبینا یوم  
 والتیلمات که بعد عروج نام نرول باین سید منصب نبوة فرموده اند اما <sup>حقیق</sup>

که اهل بی هو با متراج ظلمات غصری از انوار فیض عدالت مجبور مستتر  
مانند و چنان نمایند که گویا این سند را بیل هوا وضلال است لهذا  
سبب این غلطی غافل هم کثرت الهجوم ظلمات طایفه اهل بی هو الدین  
مسند تبراسمی خواهد بود فی الحقیقه لکن الک بک اگر دستگیری کنند  
جلتانه نتیجه کمال متابعت خفارت معصومین علیهم الصلوٰۃ والسلام بعد  
تعلق این سند و ابلاغ احکام رب تعالی بر نیکام مستحق الفرض حیث  
ما کنس نمک و متوجه ادای حقوق انیم کام باداب تمام شدند مکتوب  
بحافظ محمد عیسی در جهاما آباد حمد درایت حافظوا علی الصلوة و الصلاة  
الوسطی و فرارین ایتہ کریمه تاکید روی حفظ صلوة خمس لطائف کند  
چون در لطائف خمس لطیفه سر مرجع و بتوج جمع لطائف است و به الجمع  
لطائف واقع برای حفظ صلوة او تاکید فرموده بکلر و الصلوة الوسطی  
ببلاغت کامل چون ظاهر است که فی ضمن این لطائف صلوة ظاهر  
برفی ناقص انداز فرموده نبیه در سوره صلوات لا صلوة الا بحضور القلب  
پس با معنی صاحب کوک لطائف از اهل علم ظاهر افضل و اقوی الله  
نعلیم یا ایها الاخوان بحفظ التشریع فان الله مطلع علی الضمیر مکتوب



بمیان محمد اشرف در جواب واقعه انی ذالک الکتاب الاریب فیه  
 ای کتاب النبی فرمود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسمک محمد صالح  
 لایب فیه مبارک متبرک و تسمی ہذا الاسم مع ثبوت اسمک من قبل  
 ہذا و لا حل شبہتہ فی اسم الا شرف من جہتہ انہ کان فی زمان اسم  
 الکعب کان فی الکعب اسم اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالمعنی المسمی  
 المشہور لانک اشرف الذی سماک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 محمد صالح بارک اللہ فی ہذا الاسم الشریفین بمرکتہ نامتہ اذا کان اشرف  
 المخلوقات مستجابہ اشرف خاصۃ بہ اشرف المخلوقات تا دبا فخلاصۃ  
 الکلام انک اشرف اباحتہ و الصالح اعزیم مع حوازی عمل الرخصت  
 ادلی اختیار العربیہ فالاولی ان اسمک الصالح یفہم لوقلہ محمد صلی اللہ  
 علیہ وسلم فحتم الکلام بالقلوۃ علی من سماک ہذا الاسم اللہم  
 صلی علی محمد و آلہ وسلم کمثوب بیان شیخ عبد الغنی صدوقیست دانا  
 فقرافیلت ما بشیخ صاحب بیان عبد الغنی جویار فقیر سلام  
 خوانند چون استحکام رابطہ را یاد اوردی قریب لایب است حقیقت  
 مانند بود منیوسان شہد و در یکانہ و بیکانہ بیکانک شہد زیرا کہ

به بنیستی که همه را با موی غریب است چون منظورش لکانی است تحقق انداز  
بجز مراتب داری ظهور کالات صفاتی نباید فهمید بحدی که این دید  
خالی که بود فقیر را در با جماع فقر اسلام میرساند مکتوب بجزیری در حق

معانی العلم نقطه و کثره یا احبابه لون اللهم الرحمن الرحیم الحمد لله  
و استلام علی عبادہ الدین انا فی در تحقیق معانی العلم نقطه و کثره  
انجا بملون استغفار رفته بود و شفا حق تحقیق معنی این عبارت بر

متکلم این کلام ظاهر است اما آنچه در فهم یک این عاقلی در آید  
اینست که در تحقیق الهی حقیقت درجات علم که ممکن را بان توجه

اندر اجمالاً بر پنج مراتب منحصر ساخته اند اول و اقدم جمیع درجات  
نموده درجه نبوت مطلق که مشرف بان سبی به اخلاص خواص است

و تحت ان ولایت الهی نبوت که متصف بان سبی خاص خواص است

و تحت ان ولایت ملائکه مقربین که اهل ان موصوف خاص است

و تحت ان ولایت اولیاء است که داخل در ان موصوف بولی خاص است

و تحت ان ولایت مومنین عالم که مشهور بعباده ولایت است پس

ب هر حد این قوا را شرف رفیع را معنی علی حده و تفصیلی حدیثی

بر طور الهی



بر طور اتمالی و لذت عاقل که از برای این ولایت بعد از ایمان بالله متعین  
 صحیح است و نهایت این نامرتبه اجتهاد و قیاس معنی قول مصدر  
 انیت علمی که بحساب بهترین عظام عطا نموده از محیط و جامع است جمع  
 این فصل ثانیه خود را بی احتیاج بسوی تفصیل و نحو نقطه که محیط جمع  
 مراتب حروف است و آن عزیزان در عین انیمرتبه اجمال و بهر نقطه  
 از آن تغیر کرده شد تمام مراتب تفصیل مندرجه در اجمال راه یافته اند  
 چون استعداد توابع خود را بی حقیقت علم تفصیلی از رسیدن بان علم  
 بحال فاعل دیدن از آن تفصیل ان علوم مندرجه گشته اند و بر اطلاق  
 اتمالی ولایت خاصه که ابتدا از این ولایت بعد حصول لذت است  
 بیکر فلی و نهایت این نامرتبه بتوسیع شهودی است از معنی است  
 که علم و معرفت عارف حق بحساب قدس او سبحانه محض نقطه شهود  
 اوست بی لباس حروف و الفاظ و چون وصول انیمرتبه خاصه  
 منتهی باین این ولایت است و متوسط و مبتدی را از عدم قابلیت  
 استعدادیه رسیدن باین و تدریس اجاز حقیقت مشهور را  
 نظر بر مراتب مندرجه او که بصورت تخلیات زملواریت زار کار

متقدم ظهور اندک و لطفاً برای دور ماندگان بلباس حیثیات  
 تجلیات و غیره ظاهر ساخته اند و تعلق بان اهل ان را جانبر داشته  
 و بر تحقیق الهامی ولایت اخلاص اسمعی است که علم و عرفان حقیقی عارف  
 مرتبه چهل است بعد از علم حیاتی حضرت شیخ محی الدین عبدالقادر جیلی  
 قدس سره الهامی از درگاه رب الغرّت سوال کرده که یا رب ما علم العلم  
 قال اجهل من العلم چون بگری را باین استعداد علمی سر فرزند اخسته  
 اند و لچار برای دور ماندگان مرتبه نیت و شهره و دراکه متضمن حقیقه  
 علم مصدور است و افعی ساخته اند و اولیاد رکت او را بان نواخته اند  
 و بطریق الهامی ولایت خاص مخصوص تحقیق این قول منیت که علم  
 اصلی که عارف را از ان نصیب است اری چهل از علم است اما  
 وصول باین چهل بعد از انعام توجه عارف است من کمال الوجود  
 از حق دون حق و انعام توجه محض طلب یافت را ترجمه مقصود است  
 نه معدوم یعنی محب مجهول الکلیفیه و مراتب سری او و جود اریا است  
 که در انجا توجه و مستوجه در زنگ مستوجه الیه چون نماید از جهت عدم  
 امتیاز بر الغیب النفسی و انسی بلکه الهام توجه و قوف است

و از حق دون حق



منظر ظهور حقیقت نام داشت و آن بهره یافتن است از منظر هر یک صفات  
 و اوصاف بی توهمی عارف و چون این نسبت پس مرتبه است الهی است  
 این درجه را نام یافت نوحه اندو سکون و در آن با آنها جانور داشته  
 پس مرتبه بی توهمی محو نقطه است و مرتبه بوجه کثرت ظاهر و تحقیق  
 مرتبه نبوت انبیاء علیهم الصلوٰۃ و التسلیمات که اطلاق است که در زندان  
 بموجب تعلم الهی آن مراتب تحقیق این قول چنین منباید که کمال غایت  
 در حق نبوده و فتنی تحقق شود بی توهمی محض حاضر بایمان بالله باشد  
 بی مطالبه منظر است و منظر است پس نزد این عالم احق هر مرتبه تحسانی  
 مرتبه کثرت است که سبب رسیدگی الهی مراتب تحسانیه یا غیر مرتبه قوفانی  
 وحدت ایمانی را کثرت علمی نموده اند لطفاً علی العباد و اهل  
 هر مرتبه را و ضمن کثرت از وحدت حقیقی ایمانی بهره و ساخته  
 ذالک فضل اللہ یؤتی من یشاء و اللہ ذو الفضل العظیم یمن  
 تحقیق معلوم شد بهی که سبب کثرت و تفصیل شده بهی است  
 و مدوح است نه مذموم و در کثرت با الحجاب ملون است و فعل کثرت  
 بسوی فاعل حقیقی نیست بلکه مجاز است یعنی استناد سبب بسوی

سبب ای کا نویسیا التکثر بعد از عدم است تو را در فافهم مکتوب  
 حافظ محمد عیسی در جواب تحقیق التست بر یکم فالو بی صد و قست  
 مکتوب مثل بر چند سوال بود مطالبه ان فرحت حاصل گشت مرقوم  
 بود که خطاب التست بر یکم بعالم ارواح واقعه شده جواب بی  
 کجا اورند و ریوا که روح در لباس عنصر محجوب گشته بجدی که غیر  
 لغت معروف و خود مثل عربی و غیره یکب محدود مفهوم نمیکند کب  
 روح و حسب بقدر سوره چهار آورده عقل و غیره در خطابه التست  
 بر یکم وارد کردند بقول التست انیان که بی است عهد بستند بعهد  
 باز نمودن شیت حضرت آدم علیه السلام نمودن کان لم یکن شدند  
 بعده که هر روز از التست باین ترتیب مراد خداوندی از شیت حضرت  
 آدم علیه السلام پیرا شد و بوسا ایط پیدا میشوند از دم یکین نشیئا  
 ظهور نمایند و چون بعفت معروفه خور طاقت اورا نکند دارند  
 لهذا از رفات دیگر محجوب شدند و درین ستریت و قیق لا العلم  
 الا الله سبحانه و بعد از انتفاع بروح از جسد چون قوت ادراک  
 و معانی و معانی عطا خوانند فرمود جواب منکر نکیر و اکثر علوم دیگر



برایشان رسان خواهد بود بفضل الهه سبحانه دیگر واضح بابر که مرتبه  
 ذات الهه سبحانه چون بقابلیات ذاتیه خویش متحقق است  
 نزد محققین صوفیه فی الحقیقه انطلاق بخبر که معنی قطع نظر از  
 صفات جانبریت اری در مرتبه تفهیم و تصور چون از خصوصیت  
 ظهور هر مرتبه ذات و صفات از بیان چاره نیست لاچارین<sup>حیث</sup>  
 حقیقت مفهومی هر مرتبه را بتجربیان نموده دیگر آنکه ذات مایان  
 وجه صفات فی الحقیقه فیض بایز ذات جامع کمالات ذاتیه  
 خداوند سبحانه است برگاه صفات کمالات ذاتیه شهنشاهی  
 فیضی که در ظاهر از صفات نمایان فی الحقیقت اتم معیت<sup>است</sup> ابتدا  
 ناهست مکتوب بعزیزی در امور منتهیات صدور است اللهم الرحمن الرحیم  
 بسم الله و الحمد لله وبالصلوة علی رسول الله و الصلوة ای سادة  
 لوحان زمانه از فقاء لکانه زمانه این اعداد اری که بعضی بدایا خود را  
 در اینچنین امور ممنوعه غیر مرضیه و تعالی با شما ترکیب سازند ایشان  
 در حصول این بلدی انجلا راضی باشند عجب است نمیدانند که برکت  
 درین طایفه در ترک این امور منتهیات اگر یک سرسوی باطن خود را

در اینجا بنیاد مهمات مشغول نمایند جمعیت اصلی وقت حقیقی از عرصه  
 باطن ایشان خست برینده / یا اگر است / اراج پیدا این غیر  
 این طایفه برای خیرخواهی شماست و اگر خیرخواه نمانند بدخواهی  
 در حق شما از ایشان هرگز منظور نیست اگر چه شما را چشم شما  
 در آن زمین داده باشند پس ازین جماعت دفع این بخل  
 خواهید و خیریت خاتمه باشد شامت این امور غیر مضایقت<sup>طلب</sup>  
 بنور ایمان الله حق شود و چون از خدا عدد و سوره مشروط<sup>طریق</sup> الیه  
 معروقه بود و از اوقات الشرط<sup>طریق</sup> اوقات الشرط<sup>طریق</sup> مقرر است یا هرگز  
 قبول نیفتاد و عذر دارند مکنون بمیان الهمدین صدور نیست  
 در نسبت نایافت سالک مثل دیواری باید که محض محفل نماید  
 و پیرانی و سرگردانست چرا که حققت ایشان فرموده است عجیب نیست  
 که گشته شود طالب دوست ؟ عجیب نیست که من در سل سرگردانم  
 شاید که حقیقت نایافت نفهمیده اید و الله در نایافت و صل حق  
 حقیقی است بر کوه سرزدن از جمله و سوره شیطانی است در با  
 حق از همه یافت میکنی نایافت پیدا کنید و س مکتوب بغیران



صد و نسیست انت العلیم محمد کاکا و انت الامام علی عبادک الصالحین  
 چون بفضل خاص بی بهانه خود ادلیائی خود را با تریز و نیات و تحلیات  
 در ابتدای دو سطر نوشته است تعداد ایشان را برای تحمل باران  
 پیرویش میفرمائی و بعد از آن بفضل اخص از قید توجه تحلیات  
 خلاص نموده بمراتب شهودی که داخل وصل متلبست برابر  
 بنایافت عطا فرمائی و در اینجا با طایفه بی بهانه اخص انحصار  
 بحقیقت نایافت مشرف میفرمائی زهی اقتدار از کمال آنکه بقیه  
 بمرتبه سبب بمرتبه دلالت غالباً بخلوت نسبت دادی و کار  
 و باران شان را در آن خانه خلوت جاری میسازی و بعضی را از  
 بجهت کرده بخلوت می آری و از منسوب است و عام که خاص خطاب  
 انبیا است بمناسبت کمال نسبت عطا میفرمائی و در حق طایفه  
 اول خلوت قسم قائل نمودی و در حق آن کمال که طایفه ثانیه است  
 خلوت را عین نقصان متغیر فرمودی و لایست آن خلوت در دل  
 ایشان را در مرتبه خلوت نمی آردی استعدایم که این حاضر  
 را از او شنیدی این خم غفر طایفه میفرمائی باینه سبب مراتب دو

۱۔ روح الباری / مقررہ

۱۱۔ سر۔ اور طائفہ اسم جس ماد

۱۰ - اے علیؑ! - یہ ہے : نیز علیؑ و

کا ۱ : فی حکام خفاہ

کام الدوا / فترت دارا بر سر ۱۰۰ / سید ۱۲۰

جوبلی یا اشتراک      اشتراک - ' و دیگران کو کلام

ذکر و در میان مردم

اناکہ رانی' السلامتہ سداً

الحججہ اربعہ : وما لایحضرہ ووتوالعجب . انا . آلاء

سبح مخلوقی را، را ان ابراهیم - م - و صوت حرامی

جسایہ بیان حضرت ج. ا. ط. ح. ا. ر. ا. س. م. ک. ل. ا. م. ل. م. ک. ی. ع. ی. س. ی. ص. ل. ل. ل. ل.

۱۰۰ - المیزان الطلابی - چهارم جلد - - (۱۰۰ جلد)

عائز است از آن اگر ایا عا رکت و حواصم و عیدکم

صمد نامہ - ادا کردگانہ عالیہ شدہ حوالہ کردہ سر لوڈ

بسم حق تعالی که الله تحت عرشه جفا و عجز علی که در اطمینان معبود

بی بی سیدہ ۱۵۱



... شریفی بی شرفی که در این طایفه است  
 این همه دگرزی که در این طایفه است  
 این عوالم این نور کمالات است که در این طایفه  
 عینی ذات که ذات ظهوری است این نور را  
 بر چند مرتبه در این طایفه است اما در مرتبه ذات حقیقی  
 در مرتبه معلوم حضوری و حصولی و درین مرتبه بنایچه در مرتبه  
 علم حصولی که فروخته است در درجه حضور و در نور علم حصولی  
 حضور علم فروشی است در حضور در حضور انان حقیقی بذات  
 حقیقی است و یقین صادق باشد بی شک حقیقی در مرتبه معلوم  
 حقیقی متحقق میشود این مرتبه حضور در حضور در حقیقی و حقیقی  
 حقیقت تعلق دارد اگر چه مراتب تحتانی نیز به لطایف تعلق دارند  
 این مرتبه مبتوع و ان مراتب تابع کما و متبوع کما مقصود متبوع است  
 و ان مراتب در بیان ترقی و ترقی است شکر خدا را بگوید که این نعمت  
 و است داده مردم دگر می را بعد مدت و شکرانه این دور است  
 نماز خوانده فاتحه خیر خواست که حق تعالی پادشاه ابد انصاف مکتوب

در جواب فی عیبه بکرم عدد فرستاد از باز آید از یکی از ایشان  
 که در این ایام از هر چه که آید به ساقا مقرر و مقرر است  
 پس در عاقل متن بی اولی میداند و طالبان و دانسته  
 نشان از این است اما قدر بر در مرتبه است مفرد تقدیر  
 مبرم مبرم اند از کیش او هیچ وجه جان بر نرسد و عاقل است  
 در مبرم تفویض اوقات است دوم معلق دانست که کرد و شد  
 بر در این داشته اند چون بر دعا معلق است بدعا بر مکر و دور  
 - ابریم نیت که بریم است و معلق که بریم شده بر کمال است  
 حق سبحان دعا بریم دعا معلق شده معلق را بر دعا موقوف  
 ساخته پس سوره را با یکدیگر برای معلق دعا خواند چرا که حق تعالی  
 "هم بر دعا" داشته شد دعا موقوف است حق تعالی  
 حل شده که در این است و آن است بزرگان ما و دیگر ما را  
 که مخالفت با حق حل شده دارند بنیت امر معا و بر دعا میکنند  
 و اول طایفه که دعا نمیکند شاید که بر این است هم شده شد  
 نفیت مکر و در این اعلم بالصواب و دعای حق تعالی

کیک

ایم



رای او در حق او ارجح است از هر کسی که

او را می شناسد

ما را به یاد آورید که در شهرت ما را بفرستید  
 این را از این است  
 این را از این است

تاریخ وفات حضرت شیخ عبدالرحمن بن قیس رحمه الله تعالی

ای دروغ از حشمت ظاهرین

ماه فتنه افروز است تمام سالکان

شمع جمعی گامده فی شانهم

اسلام حرم نوش و نما

شاه را از شاهه دان

قبله بکس را اعتنا

مورد عرفان نور صدور و صدور

صدرا شاد بعبید طهران

صحرای بابل و ساک

آسمان مدری که کسب از

دوست آنگاه که التماس

یارب از فضا عجم رفعت ۱۱۴۴  
 و فضا الاحاطات از مرقد ۱۱۴۴  
 از کسوف مهر مهر و ۱۱۴۴  
 شد جهان با یک جسم و عباد ۱۱۴۴  
 صوفی از راه استرود ۱۱۴۴  
 زاتش این غیب را شد کما ۱۱۴۴  
 کشته طغیان جوی را ۱۱۴۴  
 زین حکم ۱۱۴۴  
 از پی بار خواجه ۱۱۴۴  
 باینده ارعاش حسن طلب ۱۱۴۴

۱۱۴۴

خلیفه عالی برحق

۱۱۴۴

عالم علم اندنی ۱۱۴۴  
 از دنیا وجود ۱۱۴۴

لطیف



نقطه قضی پیرایه ز  
کتاب در سبک  
سیر از نواران  
کتابت در این  
ماریم و با ام  
طبی ضرورت از بیم  
۱۰۱۵  
ارمانت از بیم  
از نالی سور  
لوکر صدق و روق را  
بوی هشتاد و دو  
طرفیت بهم رفت خاص  
است در سر از ریالی  
ون که رفت آن غایت آریا  
ظلمتی اقتدار اندر عالم  
رساله تاریخ مالش از خود  
گفت طائفه و هر دایمی شدند  
در قیاس گشت که در در غنیه است  
فی رتبه شریک  
تبر که شریک است از زمین و سما  
حون یک از سدق و روقا  
س که در حکم و حیا  
در سیرت پیش ای نور الهدا





## شجرۂ عالیہ نقشبندیہ احسنیہ

نام ہائے شجرۂ پیراں شنوائے مہندی  
 ورد خود گن تا توار امداد ایشاں بر خوری  
 شیخ ماعبدالرسول نقشبندی مرشدی  
 شیخ او حضرت محمد شہریار معنوی  
 خواجہ عبدالنبی ہم شیخ طاہر با شرف  
 حاجی عبداللہ از و حاجی شریف مستقی  
 شیخ آدم شیخ احمد خواجہ باقی خواجگی  
 خواجہ درویش محمد زاہد احسار ولی  
 خواجہ یعقوب و بہاؤ الدین دیگر میر کلال  
 خواجہ باباواں دیگر خواجہ علی رامینی  
 خواجہ محمود است و عارف خواجہ عبدالخالق است  
 خواجہ یوسف باز شیخ و سارمدی بوعلی  
 بوالحسن پس بایزید و جعفر صادق بود  
 قاسم و سلمان ابابکر و رسول ہاشمی  
 بر نبی و آل و اصحاب ہمہ پیران ما  
 صد ہزاراں رحمت حق باد نازل دائمی

احقر سعید احمد مہاجر ارمڑ

## مکتوب : ۱

سلسلہ عالیہ نقشبندیہ احسنیہ کے بارے میں تحریر ہوا۔  
 حمد و صلوة کے بعد عرض ہے کہ فقیر عبد النبی ساکن قصبہ پیام نے حضرات نقشبندیہ  
 کا طریقہ سلوک حضرت حاجی عبداللہ سلطان پوریؒ سے بے انتہا خدمت کے بعد حاصل  
 کیا۔ اُن کی وفات کے بعد حضرت حاجی شیخ محمد طاہر عالم پوریؒ سے باقی ماندہ حاصل  
 کیا، وہ حضرت حاجی عبداللہؒ کے خلیفہ کامل تھے نیز میاں محمد جان ساکن قصبہ میانی کی صحبت  
 سے بھی استفادہ کیا۔ وہ بھی حضرت حاجی عبداللہؒ کے کامل خلفا میں سے ہیں، اور ان دونوں  
 بزرگوں یعنی شیخ حاجی محمد طاہر اور حضرت محمد جانؒ نے قطبِ دوراں حضرت عبداللہ جی  
 سلطان پوریؒ سے براہِ راست طریقت و حقیقت میں کمال حاصل کیا ہے اور حضرت عبداللہ جیؒ  
 نے علم طریقت، غوثِ زمان حضرت محمد شریف جیؒ سے حاصل کیا ہے اور انہوں نے  
 قطب الاقطاب حضرت شیخ آدم بنوریؒ سے، اور انہوں نے سلسلہ قادریہ، چشتیہ اور دوسرے  
 سلسلوں میں سلوک کی منزلیں طے کرنے کے بعد حضرت مجدد الف ثانی غوثِ صمدانی المعروف



حضرت احمد فاروقی سرہندیؒ سے براہ راست فیض طریقت حاصل کیا ہے حضرت سرہندیؒ نے شیخ کامل حضرت خواجہ محمد باقیؒ سے، اور انہوں نے حضرت مولانا خواجگی المکنیؒ سے، اور انہوں نے حضرت مولانا درویش محمدؒ سے، انہوں نے حضرت محمد زاہدؒ سے، انہوں نے حضرت خواجہ عبید اللہ احرارؒ سے، اور انہوں نے حضرت یعقوب چرخؒ سے اور انہوں نے شیخ المشائخ حضرت خواجہ بہاء الدین نقشبندؒ سے، انہوں نے بڑی خدمت کے بعد حضرت میر سید کلالؒ سے، انہوں نے حضرت خواجہ بابا سماسیؒ سے اور انہوں نے بڑی خدمت کے بعد حضرت خواجہ شاہ علی رامیتنیؒ المشور بہ عزریاں سے اور انہوں نے حضرت محمود انجیر فغومیؒ سے اور انہوں نے حضرت خواجہ محمد عارف ریوگریؒ سے اور انہوں نے حضرت خواجہ عبدالخالق عجدانیؒ سے اور انہوں نے حضرت خواجہ یعقوب یوسف ہمدانیؒ سے اور انہوں نے بڑی خدمت کے بعد حضرت شیخ ابو علی فارمدی طوسیؒ سے، اور انہوں نے حضرت خواجہ ابوالقاسم گرگانیؒ سے اور انہوں نے بڑی خدمت سے حضرت ابوالحسن خرقانیؒ سے اور انہوں نے بایزید بسطامیؒ سے اور انہوں نے حضرت جعفر صادقؒ سے اور انہوں نے حضرت قاسم بن محمد بن ابی بکرؒ سے اور انہوں نے حضرت سلمان فارسیؒ سے اور انہوں نے حضرت امیر المومنین ابوبکر صدیقؒ نیز حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم سے علم طریقت بلا واسطہ حاصل کیا۔

## مکتوب: ۲

راہ سلوک، نقشبندی طریقے سے طے کرنے کے متعلق لکھا گیا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ جان لو کہ طریقت میں سلوک کی ابتدا لطیفہ قلبی کے ذکر خفی سے ہوتی ہے اور یہ لطیفہ قلبی بائیں پستان سے دو انگلی نیچے ہے۔ اس لطیفہ میں اسم ذات کی تکرار کی جاتی ہے، اور لفظی صورت میں بھی پسندیدہ نام کو دل کے گوشے میں داخل کیا جاتا ہے، لیکن اس طریقے سے کہ اس پسندیدہ نام کی تکرار میں صرف جامع کلمات کی ذات

کا یقین ہو۔ اس مقام پر اپنی استعداد کے مطابق سالک فنا اور بقا حاصل کر لے گا اور جو  
 شے ضروری ہے وہ یہ ہے کہ ذکر میں لذت اور جمعیت خاطر پیدا ہو اور محبت غلبہ  
 پائے، اور اس کے بعد نفی و اثبات سے جس دم فرماتے ہیں اور اس کا حاصل دنیا سے  
 تعلق کی نفی ہے۔ اس سے ذکر قلبی کی طاقت بھی میسر ہوتی ہے۔ اس ذکر کے بعد لطیفہ روحی  
 جسے ایک طرح سے دل میں کہتے ہیں۔ کا مقام دائیں پستان کے دو انگلی نیچے ہے۔ اس  
 مقام پر تخلیقات اور فنا کی کیفیت کچھ اور ہی ہوتی ہے کہ اگر ٹھٹھا جائے تو پھر جمعیت  
 خاطر اور لذت مطلوبہ حاصل ہو جاتی ہے۔ اس کے بعد لطیفہ سمرتی کا ذکر سینہ میں، لطیفہ  
 منی کا ذکر پیشانی میں، اور لطیفہ اخفی کا ذکر دماغ میں کرتے ہیں۔ سالک کو اس کی استعداد کے  
 مطابق بہ تعلقات، فنا اور یہ مرتبے حاصل ہوتے ہیں اور ضروری ہے کہ یہ ذکر قلب  
 اور روم میں کیے جائیں۔ جب یہ لطائف اللہ کے نام سے نور حاصل کرتے ہیں  
 ان کو سیر اہائے کتب میں۔ اس کے بعد جامعیت کے خیال سے اخفی سے قدم تک  
 وجود کے ہر ذرہ میں ذکر کرتے ہیں اور رب وجود کا ہر ذرہ ذکر کرنے لگ جاتے، تو  
 اس کو ذکر سلطان کہتے ہیں۔ کبھی کبھی ذکر سلطان اس طرح غلبہ کرتا ہے کہ جس پر نظر پڑے  
 اور جو کچھ سنائی دے، اور جو کچھ چھونے اور چکھنے کے حواس سے متعلق ہو جائے، اس  
 میں اللہ کا نام پایا جائے گا۔ اس کے بعد اگر سالک مستعد ہے اور اسے ہر لطیفہ کی  
 تکرار یاد رہے، تو نام اس طرح تبدیل ہو جاتا ہے کہ ہر لطیفہ میں بلکہ اپنی پوری ذات میں  
 وہ اللہ کا نام آواز کے مدد جزر کے ساتھ نورانی اور پُر صفا پاتا ہے۔ اس مقام پر یاد  
 رہے، کلمہ طیبہ کی نفی و اثبات کا ذکر بھی کرتے ہیں۔ لیکن ضرب اور جس دم ہو یا نہ ہو  
 اللہ کے نام کی مدد کے ساتھ نفی و اثبات کی تکرار یادداشت کی طرح کرتے ہیں۔ چونکہ  
 یہ مقام حرف اور آواز کے بغیر نام کے نور صفائی و حضوری کے ذریعے حاصل ہوتا ہے،  
 اس پر بدن کا ذکر ختم ہو جاتا ہے، لیکن روح کے ذکر کے سلسلے میں اس طریقہ کی خصوصیت



یہ ہے کہ سالک ان مقامات پر جذبات کی شدت سے بے ہودہ اور فضول باتوں کا مرکب نہ ہو، صرف شرعی عقیدہ کی پیروی سے عبادت میں مصروف رہے اور اگر اس مقام پر وہ عجائبات کے ظہور کی وجہ سے بے خوفی سے مغلوب ہو جائے، تو اس تمام کو ولایتِ خاصہ کا سایہ کہتے ہیں۔ اس کے بعد اس ذکر کا آغاز ہوتا ہے، جو بدنی مراتب کے ضمن میں روح کے جوہر سے تعلق رکھتا ہے یہ وہ حضوری ہے جو کسی لفظ، حرف، سمت، مقام، نطق اور تحت سے بے نیاز ہے جیسا کہ اس کی ذات کے شایاں ہے۔ اس کو حضوریِ مستی یا درشتِ مستی، اور شہودِ مستی کا نام دیتے ہیں اس مقام پر اس طریقہ کی خصوصیت خالص پاکیزگی، بے کیف حضوری اور محض شہود ہے اگرچہ دوسرے طریقوں میں یہ وحدت الوجود اور غنیمت بن جاتا ہے جیسا کہ شیخ محی الدین ابن عربی اور دوسرے متاخرین کے کلام سے پتہ چلتا ہے۔ اس مقام پر سالک کی استعداد کے مطابق تصرفات ظاہر ہوتے ہیں۔ اللہ کے سوا باقی سب سے قطع تعلق مقصود و مطلوب ہوتا ہے یہ مکمل استغراق و تنزیہ ہے، اور اللہ کی ذات و صفات میں فنا ہو جانے کی بدولت حاصل ہوتا ہے۔ اس مرتبہ کے مالک کا مقصد جب تک تنزیہ اور شہود اور بقا کا حصول ہے، اسے ولایتِ خاصہ کہتے ہیں۔ اس ولایت کو بزرگوں کی اصطلاح میں ولایتِ صغریٰ کہتے ہیں۔ جس وقت اللہ پاک کے فضل سے توجہ جو خیال کے تصرفات میں سے ہے، گم ہو جانے اور نایافتگی کے درجہ پر پہنچ جائے، تو اسے ولایتِ اخص (انتہائی خصوصی) کہتے ہیں اور چونکہ ولایتِ اخص میں توجہ معدوم نہیں ہوتی، بلکہ بے کیف ہونے کی وجہ سے خود گم ہوتی ہے، اس لئے اس کا کیف نامعلوم ہوتا ہے۔ لہذا اس ولایت کو ولایتِ مجہولہ کہتے ہیں اور سالک نے اپنی طاقت کے حساب سے جو فضل عام کی وجہ سے موجود ہوتی ہے، محنت و کوشش سے کام کو اس منزل پر پہنچایا ہوتا ہے۔ اس سے آگے فضلِ خاص کی ضرورت ہے تاکہ اس کے علم کے مرتبوں کے مطابق اس پر ضروری علم کا اظہار اور حقیقت انسانی کا انکشاف ہو تاکہ مخفی توجہ

سے اطلاع پا کر اس بلند مرتبہ پر فائز ہو اور حقیقی بے توجہی سے جس کا انحصار اللہ تعالیٰ کے علم حضوری اور حضوری علم پر ہے، مشرف ہو۔ اس وقت توجہ معدوم ہو جائے گی۔ اور توجہ کے بغیر اپنے آپ کو یقیناً کیفیت حقیقی کے بغیر حاضر جناب سبحانہ و تعالیٰ پہلے گا۔ اس سے اُسے معلوم ہو گا کہ میری یہ حضوری مروجہ علوم کی وجہ سے نہیں، بلکہ ضروری علم کی بدولت ہے کہ تمام اشیا کا عالم، بے توجہی اور انسانی حقیقت کے مرتبے سے ہے۔ اگر اللہ سبحانہ و تعالیٰ مرشدِ کامل کی پوشیدہ برکت سے خود بخود عطا کر دے، تو یہ محض اس کا فضل ہے ورنہ مرشد کی باطنی نظر کی تعلیم کی بدولت وہ اونٹے مقامات سے اعلیٰ مقامات تک عروج کرے گا اور اپنی انسانی حقیقت کو معلوم کر لے گا کہ اس شخص کا یہ پہلا مرتبہ نورِ اول کے ضمن میں ہے حجابی سے، پہلے نور یعنی نور محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت کرنے سے ہے اور اس حضوری کے مرتبہ کے مالک اور حضوری علمی کو ولایت انبیاء کے کمالات سے بہرہ درمی کہتے ہیں۔ اس مقام پر جس طرح سالک کو صفتِ علم کا اظہار حاصل ہو گا، اسی طرح وہ تمام ضروری صفات کے اظہار سے مجمل یا مفصل طور پر بہرہ یاب ہو جائے گا اور صرف بے توجہی کی بدولت خود کو اور غیر کو ذات و صفات کے اعتبار سے ذات واجب کے کمالات کے منظر سے، جو مطلق اور بے کیفیت ہے، بغیر کسی تشبیہ کے شائبہ کے حاصل کر لے گا اور اس کی نظر اس ذاتِ بے کیفیت کے حضوری اظہار کے ذریعے سے غالب و کامیاب ہوگی اور چونکہ اس اعلیٰ مقام میں صفات کا حصول ہوتا ہے، اس لیے اگر خدا کے فضل سے معلوم ہو جائے کہ ذات اپنے ذاتی اوصاف کی محرم ہے اور اسی طرح دوسری صفات کے بارے میں بصیر و سمیع ہے اور یہ ذاتی اوصاف اس کے یقین سے زیادہ ہیں، تو صرف بے توجہی کی بدولت تحقیق اظہار کی طرف پیش رفت کر لے گا اور اپنی تمام ذاتی تابلیتوں کو اس کے حضوری میں صرف کر کے نایافتگی کی حقیقت سے بہرہ ور ہو جائے



گا اور پھر اللہ کے علم کی بجائے اللہ پر ایمان لے کر حاضر ہوگا۔ اس وقت وہ نبوت  
محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کے خاص کمالات سے بہرہ یاب ہوگا اور ذات جامع صفات  
کو پالے گا۔

میرے عزیز! ولایتِ انبیاء اور نبوتِ انبیاء کے کمالات تک پہنچنے کو آسان  
نہ سمجھا جائے۔ ان مقامات کی باریکی اور بلندی نکات الاسرار سے واضح ہوتی ہے  
اگر چاہو تو ان کی تفصیل وہاں دیکھ لو، یہ اللہ کا فضل ہے وہ جسے چاہتا ہے دیتا ہے۔

### مکتوب: ۳

جو صاحب طریقہ احسنیہ کی اصطلاح کے بموجب چھ لطائف کی تحقیق کے بارے  
میں مخدوم زادہ محمد عمر کے نام لکھا گیا وہ حضرت حاجی عبداللہ بکرنٹی کے فرزندوں میں  
سے ہیں۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اخصوصاً على نبيه محمد وآله واصحابه اجمعين  
تقریب اللہ کی، سلام اسی کے منتخب بندوں پر، بالخصوص اس کے نبی محمد صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم ان کی آل اور ان کے تمام صحابہ پر،  
اللہ تعالیٰ تمہیں نیک راہ پر چلائے، جان لیجیے کہ نقش بندی مسک میں طریقہ  
احسنیہ کے مقصد قریب ترین ہے اور سالکوں کو اس کی تفصیل جانتا ضروری ہے مختصر طور  
پر اس کا کچھ حصہ چند سطروں میں لکھا جاتا ہے، جان لینا چاہیے کہ جب کوئی سچا طالب  
اللہ پاک کی توفیق سے اس طریقہ کے بزرگوں میں سے کسی ایک عزیز سے متوسل ہوتا  
ہے تو وہ سب سے پہلے استخارہ سکھاتے ہیں اور استخارہ کا طریقہ یہ ہے کہ عشاء کی نماز  
کے بعد جب سونے کا وقت ہو جائے اور دنیا داری کی باتوں کی ضرورت نہ رہے تو تواتر  
دُعا کرے اور ایک سو ایک بار "اَسْتَخْفِرُ اللہَ رَبِّیْ مِنْ كُلِّ ذَنْبٍ وَالْاُتُوبُ اِلَيْهِ" (میں ہر گناہ سے

اپنے رب کی پناہ مانگتا ہوں، اور توبہ کرتا ہوں، پوری صدق دلی سے پڑھے۔ اس نیت سے کہ تمام جسمانی اور روحانی کوتاہیوں سے جو مجھ سے سرزد ہوئی ہیں، میں نے توبہ کی، اور نئے سرے سے مسلمان ہوا ہوں۔ اس کے بعد اٹھ کر دو رکعت نماز استخارہ کی نیت کرے، یعنی کہ میں دو رکعت نماز استخارہ ادا کرتا ہوں، تاکہ حق تعالیٰ مجھے اپنے رسول کی متابعت میں اپنی رضا کے حصول کے لیے محکم رکھے۔ پہلی رکعت میں سورہ فاتحہ کے ساتھ آیت الکرسی ایک بار، اور دوسری رکعت میں سورہ فاتحہ کے ساتھ سورہ "الکافروں" ایک بار پڑھے۔ اپنے آپ پر پوری طرح خوف خدا طاری کرے اور گریہ و زاری کرے۔ اور نماز ختم کرنے کے بعد ایک سو ایک بار درود شریف پڑھے، اس کے بعد ایک سو ایک بار کلمہ تنجید پڑھے اور اس کے بعد نہایت عجز و انکساری سے ہاتھ اٹھا کر دعا مانگے۔ جب نیند کا غلبہ ہو، تو زمین پر سو جائے اور اگر معذور ہے، تو پھر جس طرح چاہے سوئے۔ اس کے بعد جو کچھ خواب میں بشارت ہو، مرشد سے بیان کرے اور اگر پہلے روز بشارت نہ ہو، تو پھر تین روز تک اسی طرح استخارہ کرے یا استخارہ کے بعد اپنے دل پر نگاہ دوڑائے کہ کیا استخارہ کے بعد اپنے دل کو اسی طرح اعتقاد میں مضبوط پاتا ہے، جس طرح پہلے تھا۔ یہی بشارت ہے، پس مرشد کو چاہیے کہ تنہائی میں اسم اللہ کے ذکر کی تعلیم دے۔ یہ اللہ کا اسم ذات ہے۔ اس کا طریقہ یہ ہے کہ اپنی زبان کو تالو سے لگائے، اور خیال کی نگاہ قلب صنوبری پر ڈالے، اور آنکھیں بند کر لے اور قلب صنوبری کا مقام بائیں پستان سے دو انگلی نیچے ہے اور یقین رکھے کہ گوشت کے اس نوخترے میں لطیفہ نورانی ودیعت کیا گیا ہے۔ اسے دل کہتے ہیں۔ پس پوری طرح اس کی طرف توجہ کرے اور اس گوشت کے نوخترے کے اندر سے اللہ جل شانہ، کا نام کہو اٹھے۔ اس طریقے سے کہ اس نام کو غیر ذات نہ جانے، اور حقی المقدور اس حالت کو اٹھتے بیٹھتے ہاتھ سے جانے



نہ دے اس کے بعد مرشد کو چاہیے کہ خود اس کے قلب کی طرف توجہ کرے۔ اور اس  
توجہ کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اپنی ہمت اپنے مرید کے قلب کی طرف لگائے اور  
اپنے قلب کے منہ کو مرید کے قلب کے منہ پر تصور کرے، اس طرح کو درمیان میں کوئی  
اور خیال نہ آنے پائے۔ اور پورے خشوع و خضوع سے اللہ پاک کی جناب میں التجا کرے  
کہ ذکر کا نور سالک کے دل میں قوت پیدا کرے، اور قلبی جذب کے ذریعے مرید کے  
قلب کے باطن کو اپنی طرف کھینچے۔ اور اس طرح کم و بیش ایک ساعت (گھنٹہ) تک  
مرید کے حال کی طرف متوجہ رہے، اس طریقے کے اکابر کی ارواح پاک کو اپنے شامل حال  
جان کر اس تصرف کو ان کی طرف سے اس وقت یا اس کے بعد امداد جانے۔ اس کے بعد  
مرید سے پوچھے۔ اگر وہ اچھی طرح سمجھ گیا ہے اور اس نے آرام پایا ہے، تو سورۃ فاتحہ پڑھے  
اور اس کا ماتھا اپنے ماتھ میں لے کر بیعت لے، اور اسے خدا کے حوالے کرے اور اسے  
بتا دے کہ طریقہ نقش بند یہ ہیں یہ طریقہ احسینہ خلیفہ زمان حضرت سیدی شیخ آدم بنوریؒ  
کی طرف سے ہے۔ جب مرید اسم ذات کے ذکر میں لذت پانے لگے، تو اسے نفی و اثبات  
کے کلمہ کی تعلیم دے۔ جب نفی و اثبات کو مشہور طریقے سے اکیس<sup>(۲۱)</sup> بار تک پہنچا دے  
اور اپنے دل میں بے تعلقی کا اثر پانے لگے، تو حق تعالیٰ کا شکر ادا کرے۔ اس کے بعد لطیف  
روحی کے ذکر کی تعلیم دے اور اس کا مقام دائیں پستان سے دو انگلی نیچے ہے، اذ  
لطیفہ روحی کو سفید، سفید کپاس کی طرح، تصور کر کے اسم ذات کا ذکر جس طرح کہ لطیفہ  
قلبی میں لکھا گیا ہے پورے خشوع سے کرے اور ہر وقت اس سبق کو دہراتا ہے،  
حتیٰ کہ ذکر قلبی کی طرح اس میں بھی خاطر جمعی اور لذت حاصل کرے۔ لیکن کبھی ایسا  
بھی ہوتا ہے کہ سالک کو ان در لطیفوں میں تجلیات سے سابقہ پڑتا ہے۔ لیکن سالک  
کو چاہیے کہ حتیٰ الامکان اپنے آپ کو ان تجلیوں سے مغلوب نہ ہونے دے، اور قلبی  
نظر میں اللہ تعالیٰ کے تنزیہ کو محکم کرے۔ اس کے بعد لطیفہ ستیری (خفیہ) کی تعلیم دے۔

یہ نہ سمجھے کہ یہ سفید یا سُرخ رنگ اس لطیفہ کا ذاتی رنگ ہے، بلکہ یہ اس کے کمالات میں سے ایک کمال ہے، جو عالم مثال میں سالک کی تسلی کے لیے ظاہر ہوتا ہے اور حجب سالک پچھلے مرتبہ پر تعلیم حاصل کر لیتا ہے تو اس لطیفہ کی شکل سالک کی پسندیدہ صورت میں بطور نیک فال کے ظاہر ہوتی ہے تاکہ متفرق امور سے اس طرح سے جو اس لطیفہ سے قربت رکھتا ہو تعلق پیدا کرے اور مختلف اندیشوں کی نفی ہو جائے اور اس مخصوص لطیفہ کا مقام بیسنے کے درمیان ہے، دونوں پستانوں کے درمیان اور اسم ذات کا ذکر اس طریقے سے، جیسا کہ اس سے پہلے ذکر ہو چکا ہے، بار بار کرے اور اپنے آپ کو تمام ادقات میں اس ذکر میں لگائے رکھے، حتیٰ کہ خاطر جمعی اور لذت حاصل ہونے لگے۔ اس کے بعد اسی طرح لطیفہ اخفی کی تعلیم دے اور اس مخصوص لطیفہ کا مقام پیشانی میں ہے اور اس مقام پر مذکورہ طریقے سے اسم ذات کی تکرار کرے اس لطیفہ کے حصول کے بعد لطیفہ اخفی کی تعلیم کرے اور اس لطیفہ کا مقام سالک کے سر کے اوپر، تالو — میں ہے۔ مذکورہ بالا طریقے سے اسم ذات کی تکرار سے یہاں بھی لذت حاصل کرے۔ یہی بیان ہے، اس حدیث قدسی کا جس میں فرمایا گیا ہے ”إِنَّ فِيَّ جَسَدِي بَنِي آدَمَ مُضَفَّةٌ وَفِي الْمَضَفَةِ قَلْبٌ وَفِي الْقَلْبِ قَوَادٌ وَفِي الْقَوَادِ سُرُوفٌ وَفِي السُّرُوفِ أَخْفَى وَفِي أَخْفَى أَنَا“ (بني آدم کے جسم میں ایک لوتھڑا ہے، اس لوتھڑے میں ایک قلب ہے، اس قلب میں ایک قواد ہے، اس قواد میں اس لوتھڑے میں سُرُوف ہے، اس سُرُوف میں ایک خفی ہے، اس خفی میں ایک اخفی ہے اور اس اخفی میں ”میں ہوں“)

میرے عزیز! بزرگوں کی اصطلاح میں اس سیر کو سیر لطافت کہتے ہیں اور جب بار بار کرنے سے یہ سیر ختم ہو جائے اور سالک اپنی استعداد کے مطابق مختصر یا مفصل طور پر اس سیر کو حاصل کرے، تو چاہیے کہ اُسے پھر لطیفہ قلبی کی طرف لایا جائے۔ اور اسم کی یادداشت کی تعلیم دی جائے، کیونکہ اس سے پہلے تکرار اسمی ہی تھی اور اسم کی



یادداشت کا طریقہ یہ ہے کہ اللہ کے نام کو قلب کے اندر سے جو نور محض ہے اس طریقے سے کہ تکرار کا ارادہ نہ کرے، بلکہ اللہ کے اسم کی مدد کو لباً کرے، اور ایک آواز کی طرح نکالے، اور اس ایک آواز کی اس طرح حفاظت کرے کہ ٹوٹنے نہ پائے اور اگر ٹوٹ جائے، تو پھر نئے سرے سے شروع کر دے اور یادداشت کی قوت کے لیے نفی و اثبات کے نام کو لبی مد کے ساتھ، چاہے جس دم کے ساتھ اور چاہے جس دم کے بغیر، اختیار کیا جائے اور جب یہ نسبت اس طریقے سے قوت پکڑے کہ اپنے دل میں بلکہ تمام لطائف میں، بلکہ تمام بدن میں، اس کے نور تمام کی بدولت اس آواز محض کو ایک جیسا پیدا کر لیں، تو ان لطائف کی بات، جو بدن اور الفاظ سے پیدا ہوتے ہیں، ختم ہو گئی۔ اب ان لطائف کے بارے میں کوشش کرنی چاہیے، جو الفاظ کے بغیر ہیں۔ اب اسم کی یادداشت کے بعد مسمیٰ کی یادداشت کی تعلیم دینی چاہیے۔ یعنی قلب کے مقام خاص کو نظر میں رکھ کر اس لطیفہ پر نظر ڈالنی چاہیے جو ایک امر نورانی ہے اور جس کا ذکر اُپر ہو چکا ہے۔ محض ایمان سے حتیٰ سبما نہ دتعالیٰ کو بے پردہ حاضر یقین کرے، لیکن بے کیفی اور بے جہتی سے، اور تمام جہات کو نظر سے ہٹا دے اور جان لے کہ اللہ تعالیٰ بے کیف و بے جہت حاضر ہے۔ چنانچہ اس علم کو کسی وقت بھی آنکھ اور سمجھ سے اوجھل نہ ہونے دے۔ اگر غفلت سرزد ہو جائے، تو پھر اسی طریقے سے حاضر کرے، حتیٰ کہ مشاہدہ نور کو سرے پاؤں تک گرفت میں لے لے اور اس میں پوری طرح محویت پیدا کر لے۔ یہاں تک کہ نور حق کے سوا اپنے یا اپنے علاوہ کسی اور کو نہ پائے۔ اس مقام پر اگر اشیاء شہود کے غلبہ کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کی معیت میں عین حق نظر آنے لگیں، تو اس طائفہ کی اصطلاح میں اسے توحید و توحید کہتے ہیں اور اگر اشیاء کو گم کر دے، تو ان اشیاء کے پرے حق تعالیٰ کے جمال کا نظارہ کرے گا اور اشیاء کو نظر سے ہٹا دینے کو توحید شہودی کہتے ہیں اور جانتا

چاہیے کہ یہ دونوں مقامات اس ولایت خاصہ میں پیش آتے ہیں جو اولیائے امت کی ولایت کا حصہ ہے۔ اس سے پہلے سیر لطائف کی تجلیات وغیرہ سے اسم کی یادداشت تک جو پیش آتا ہے، وہ ولایت اولیا کے سایہ میں ہوتا ہے، اگرچہ ولایت اولیا والے اس ولایت کے اہل نفل کی نسبت زیادہ کمال رکھتے ہیں۔ لیکن ابھی اس مطلوب حقیقی کا حصول جو اثبات کے پردے کے بغیر ہو، اس سے آگے ہے۔ اسے اس کی اُسید کرنی چاہیے۔ سالک کو چاہیے کہ ان تجلیات و مشاہدات کی لذت میں پھنس کر نہ رہ جائے، بلکہ مزید ترقی کا طلب گار بنے۔ اس کے بعد اگر وہ پیر کامل بن جائے، تو ان غلبات کے گرداب سے محض توجہ ہی سے اپنے مرید کو باہر نکال لے گا اور اس کے ذہن کو ان تجلیات و مشاہدات اور توجہات سے خالی کر دے گا اور نایافتگی کی تعلیم دے گا اور نایافتگی کے سنوک کا طریقہ یہ ہے کہ جو کچھ مرید کے ذہن میں حق کے ساتھ یا حق کے بغیر، خواہ وہ لطیف و لطیف ہی کیوں نہ ہو، قرار پائے اور تصور میں آئے، اُسے بالکل نکال کر خالی الذہن کر دے اور ہر وقت اس کی سابقہ توجہ کو زائل کرنے کی کوشش کرے۔ تاکہ اس کے باطن میں مطلوب و غیر مطلوب کی طرف کوئی توجہ پیدا نہ ہو، بلکہ اس کا مطلوب بے توجہی اور یقین صاف ہو جائے۔ یہاں تک کہ کچھ بھی معلوم نہ رہے، سوائے نور یقین کے۔ سالک جب تک اس معاملہ میں توجہات کے رد کرنے میں لگا رہتا ہے، وہ ولایت اخص کے مرتبہ کا سالک ہوتا ہے اور جب نفی کی حاجت نہیں رہتی اور توجہات و تصورات کی آمد و رفت سے آئینہ دل صاف ہو جائے، اور بے توجہی اور بے تکلفی حاصل ہو جائے، تو وہ ولایت اخص کے کمالات پالیتا ہے۔ لیکن ابھی اس واصل کی توجہ اور تصور معدوم نہیں ہوا ہوتا، بلکہ مفقود ہوتا ہے، جیسا کہ اس سے پہلے مکتوب میں ذکر کیا گیا ہے اور یہ پاکیزہ ولایت چار مقرب فرشتوں کے سپرد ہے اور ان کی متابعت میں اولیائے امت کے نصیب میں بھی ہے بشرطیکہ



استعداد کی مناسبت پیدا ہو جائے اور جانا چاہیے کہ اس ولایت خاصہ کے مقام میں توحیدِ دجودی، اور توحیدِ شہودی کے مقامات ہیں جن کا ذکر ہو چکا ہے توحیدِ دجودی لطیفہ قلبی سے پیدا ہوتی ہے اور توحیدِ شہودی، لطیفہ روحی سے ظاہر ہوتی ہے اور نایافتگی کی نسبت لطیفہ برتری کا خاصہ ہے اور اللہ ہی جانتا ہے کہ ہزاروں میں سے کس کس کو اس نعمت سے نوازا جاتا ہے۔ وہ اللہ کا فضل ہے جسے چاہے دے۔ وہ بڑا ہی فضل کرنے والا ہے۔ جانا چاہیے کہ نایافتگی کے مقام کے بعد یافت کی حقیقت ظاہر ہوتی ہے اور وہ یہ ہے کہ جب سالک لطیفہ برتری کو تجلیات سے خالی کر لیتا ہے، تو اس وقت اگرچہ مشاہدہ کا تجلّی ہی ہوتا ہے، تاہم وہ وصلِ حقیقی کے دائرے میں داخل ہو جاتا ہے۔ لیکن چونکہ وہ اس حقیقت سے آگاہ نہیں ہوتا، اس لیے وہ اربابِ جہل میں سے ہوتا ہے۔ اب اگر پہلے فضل کے بعد اللہ تعالیٰ مزید فضل کرے، تو وہ یکِ محنت ہی اپنے آپ کو عناصر و نور کے مرتبہ سے بلند تر پاتا ہے اور اسے معلوم ہو جاتا ہے کہ اس نسبت کو پالینا حقیقتِ انسانی ہے اور یہ نورِ اول کی قابلیتوں میں سے ایک قابلیت ہے، اور نورِ اول، نورِ محمدی ہے، صلی اللہ علیہ وسلم۔ اس کو شہودِ اول بھی کہتے ہیں، یہ علمِ مرشد کی تعلیم سے یا شاذ و نادر تعلیم غیبی سے علم ہو جاتا ہے کہ میرا مطلوب تک پہنچ جانا، جو ولایت خاص تھی، اپنے علم کی بدولت اور اپنے علم کی خصوصیات کی بدولت تھا۔ اس مدت میں کہ مجھے اس نعمت سے نوازا گیا ہے اور اس نعمت کا حصول اللہ تعالیٰ کے علم اور اس کے علم کی خصوصیات کی بدولت ہے اور اپنی خصوصیات کی وجہ سے میرا علم محض توقف و معطل ہے۔ میرا علم جو کچھ جانتا ہے، وہ اللہ تعالیٰ کے علم کی خصوصیات کی وجہ سے جانتا ہے۔ چنانچہ جب یہ بات سمجھ جائے، تو وہ ہر وقت اپنے ذاتی، صفاتی اور کمالاتی مرتبوں کو اللہ تعالیٰ کی ذات، صفات اور کمالات کا مظہر جانے، اور اس کے اظہار کے سوا اور

کچھ نہ پائے۔ کیونکہ یہ طے شدہ بات ہے کہ جس نے چکھتا نہیں اس نے جانا نہیں۔  
چونکہ ولایت کے ہر درجے کی ابتدا، وسط، اور انتہا ہوتی ہے اس لیے اس مرتبہ  
کی ابتدا میں آخری غلبہ جسے ولایتِ انبیاء (ان سب پر درود و سلام) کہتے ہیں، باطن  
کی تنہائی کی کوشش محض ہے، جو حقیقت کی حیثیت سے حق کے پانے یا نہ پانے کی  
وجہ سے ہے اور اس مرتبہ کے وسط میں تنہائی میسر ہوتی ہے اور تنہائی کی حقیقت  
کو پالینا اس امر کی اطلاع ہے کہ اپنی صفات، اور اللہ تعالیٰ کی صفات کو سمجھ لیا  
گیا ہے۔ اس مرتبہ پر اگرچہ وہ جانتا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی بدولت ہی جانتا ہے  
اسی کی بینائی سے بینا اور اسی کی قدرت سے قادر ہے وغیرہ وغیرہ۔ لیکن ابھی تک  
اللہ تعالیٰ کی ذات سے اس کی صفات کی نسبت کی حقیقت اس عارف پر کا حقد،  
پورے طرح ظاہر نہیں ہوئی ہوتی چنانچہ جب وہ یہ جان لے گا کہ اللہ تعالیٰ کی صفات  
اس کی ذات سے زائد نہیں اور یہ کہ عالم کو علم کی وجہ سے عالم اور بینا کو بینائی کی وجہ  
سے بینا وغیرہ، کہا جاسکتا ہے، بلکہ ذات خود جاننے والی (علیم) ہے اور علم ذات  
کی ذاتی قابلیت ہے، اور ذات اپنی ذات سے بینا ہے، اور بینائی اس کی ذاتی  
قابلیت ہے اور اسی طرح وہ تمام صفات ہی غیبت اور غربیت کے اطلاق کے بغیر  
ہے۔ چنانچہ دنیا حق ہے اور اللہ پاک کے حکم سے خود بخود ہے اور عارف کے لیے  
یہ سوائے اللہ کی ذات، صفات اور کمالات کے مکمل اظہار کے اور کچھ نہیں اور اس  
وقت وہ بجز یقین، اس مرتبہ کی نہایت پر فائز ہوگا۔ لیکن کسی شخص کو اس مرتبہ پر چل  
یا مفصل طریقے سے نوازا جائے گا یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے، وہ جسے چاہے دے۔  
اے بھائی! جتنی تنہائی کی نسبت زیادہ ہوگی، اس دائرہ ولایت میں دخل اتنا  
ہی زیادہ ہوگا اور انبیاء کی نبوت کے کمالات کے بارے میں کیا کہا جائے کہ اس مرتبہ  
کی حقیقت، کہنے اور سمجھنے سے ماوراء ہے۔ لیکن اتنا کہے دیتا ہوں کہ اگرچہ انبیاء کی ولایت



اور ان کی نبوت دونوں اصلیت کے دائرہ کے اندر، اور ظلیت (سایہ) سے پاک ہیں، لیکن اتنا ضرور ہے کہ ولایت میں اللہ تعالیٰ کی صفات کی حقیقت سے وصل ہوتا ہے اور یہ ہر ایک کی استعداد کے درجات کے مطابق ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: **تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ. الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَىٰ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنَّ هَدَىٰ اللَّهُ لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلٌ مِنَّا رِجَالٌ مِّنْهُمْ نَهَىٰ عَنْ بَعْضِ مَا كُنَّا** **۱۷۱**

پر فضیلت دی ہے۔ تمام تعریف اللہ کے لیے ہے جس نے ہمیں اس کی ہدایت دی۔ اور ہم یہ ہدایت نہ پاتے، اگر ہمیں اللہ ہدایت نہ دیتا، اور ہمارے رب کے رسول نہ

## مکتوب: ۴

برادرانِ دین کے نام اللہ تعالیٰ کی حدیثِ قدسی کی تحقیق کے

بارے میں لکھا گیا۔

حمد و صلوة کے بعد برادرانِ دین مطالعہ فرمائیں کہ حدیثِ قدسی میں آیا ہے: **«إِنَّ فِي جَسَدِ بَنِي آدَمَ مِصْنَعَةً وَفِي الْمِصْنَعَةِ قَلْبٌ وَفِي الْقَلْبِ قُوَادِرٌ وَفِي الْقُوَادِرِ سُرُورٌ وَفِي السُّرُورِ خَفْيٌ وَفِي الْخَفْيِ أَخْفَىٰ وَأَخْفَىٰ أَنَا»** : (بنی آدم کے جسم میں گرشت کا ایک لوتھڑا ہے، اس لوتھڑے میں ایک قلب ہے اور اس قلب میں ایک فواد ہے اور اس فواد میں ایک سُرور (راز) ہے اور اس سُرور میں ایک خفی ہے اور اس خفی میں ایک اخفی ہے اور وہ اخفی میں ہوں، چنانچہ سمجھنا اور جاننا چاہیے کہ بزرگ صوفیہ کی اصطلاح میں ان لفظ خمسہ کے علاوہ لطیفہ نفس کو بھی شامل سلوک کیا گیا ہے اور سب سے زیادہ ضروری مطلب اس لطیفہ کو سنوارنا ہے۔ اس کی اہمیت کے باوجود اس حدیثِ قدسی میں اس کا ذکر یا تو اس کی ابتدائی کینگی اور بخیلی کی وجہ سے نہیں آیا، یا پھر تمام لطائف کو احاطہ اور شامل کرنے کی بنا پر آخر میں ہو گا۔ یا پھر کسی اور وجہ سے ہو گا۔ العزض ہر

لطیفہ کے ظہور کے لیے جسم کے اندر مخصوص جگہ ہے جو اپنی مخفی قابلیتوں کی نسبت سے ظہور میں آتا ہے اور اس ظہور کو ظہورِ ظلی کہتے ہیں اور ایک ظہور مکان کے تعین کے بغیر بدن کے اندر نفس اور ذات کے ظہور سے واقع ہوتا ہے۔ اس ظہور کو ظہورِ اصلی جانتے ہیں اور سمجھ لینا چاہیے کہ لطیفہ قلبی کے ظہور کا مقام صنوبری لوٹھرا ہے جو بائیں پستان کے قریب دو انگلی نیچے ہے اور یہ مرتبہ ولایت خاصہ کی ابتدا کا ہے اس مقام پر وہاں سے سالتک کی شروع کی مشغولیت لفظ ”اللہ“ کے ذکر سے ہوتی ہے اور ذکر کی صفائی اس وقت ہوتی ہے جب یہ صنوبری لوٹھرا سوائے اللہ کے نام کے نقش کے، تمام دوسرے نقش سے پاک ہو جائے اور اس صفائی کی علامت آئینہ خیال میں سرخ رنگ کے لطیفہ کی نمود ہے اور لطیفہ روحی کے ظہور کا مقام جس کو حدیث میں ”نور“ کے نام سے پکارا گیا ہے، دائیں پستان کے نیچے قبل ازیں ذکر کردہ فاصلے پر ہے۔ اور لطیفہ بتری کے ظہور کا مقام سینے کے درمیان ہے اور لطیفہ خفی کے ظہور کا مقام پیشانی میں اور لطیفہ اخفی کے ظہور کا مقام دماغ میں ہے۔ یہ تحقیق حضرت شیخ المشائخ حضرت پیر دستگیر آدم بنوری کی ہے۔ اگرچہ بعض عزیز اس بارے میں اختلاف کرتے ہیں لیکن یہ اختلاف کشفی ہے اور اس لطیفہ کے سالتک کی ابتدا بھی اسم اللہ کے ذکر سے ہوتی ہے اور لطیفہ روح کی نمود سفید رنگ سے شروع ہوتی ہے۔ لطیفہ بتری کی نمود سبز رنگ میں، لطیفہ نفس کی نمود زرد رنگ میں، لطیفہ خفی کی نمود زیادہ سیاہ رنگ میں ہوتی ہے اور یہ بلند ذکر ہر ایک کو اس کی استعداد کے مطابق اپنی ایسی تجلیات سے نوازتا ہے جن کی کوئی انتہا نہیں اس مقام پر سالتک کی رسائی ظلی مظاہر کے اُن لطایف کی مخفی صلاحیتوں کے ساتھ ہوتی ہے، جن کا کوئی ظہور نہیں ہوتا سوائے نوع بنوع تجلیات کے۔ اس وصل کو وصلِ ظلی کہتے ہیں جب سالتک کی استعداد اُسے اس مرتبہ سے آگے ترقی کے لائق بنادے، تو کسی قسم



کے لفظ و حرف کے تکلف کے بغیر وہ باطنی نظر سے ذات پاک کو دیکھنے والا اور اس کی طرف متوجہ ہو جاتا ہے اس احسنیہ نقشبندیہ طریقہ کی خوبی دیکھئے کہ اکثر دوسرے طریقوں میں سالک کو اس توجہ کی تعلیم تشبیہات کے انداز میں دی جاتی ہے، حتیٰ کہ بعض ساری ساری عمر انہی تشبیہات میں گزار دیتے ہیں ہوائے ان لوگوں کے جن پر اللہ اپنی خاص رحمت نازل کرے، بلکہ وہ وصل تشبیہی کو کئی مراتب تک رسائی سمجھتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ تجلی ذات سے نہیں، بلکہ متجلی ذات کی صورت کے سوا قائم نہیں ہوتی اور جس پر تجلی کی جائے اس کی مثال بھی آئینہ کی طرح ہے کہ وہ اس میں اپنی ہی صورت دیکھتا ہے اور ذاتِ حق کو نہیں دیکھتا اور ذاتِ حق کو دیکھنا ناممکن ہے۔ پس وہ یہ توقع نہ کرے کہ اس تجلی ذاتی سے آگے کے مدارج کی طرف ترقی ہو سکتی ہے۔ گویا اُسے جو ہر نفیس کی طلب سے منع کر کے خرف ریزوں پر قناعت کرنے کے لیے کہا گیا ہے۔ ہمارے بزرگوں نے اس سلسلے میں ان لوگوں کے متعلق فرمایا ہے کہ ہم بھٹکے ہوئے اگر ترقی کی طلب نہ کریں اور انہی خرف ریزوں پر قناعت کریں تو پھر کام کیا کیا، ہر کوئی اپنا اپنا طریقہ اختیار کرتا ہے چنانچہ طریقہ نقشبندیہ کے بزرگ مذکورہ سلوک کے شروع میں تنزیہ محض بے کیفی اور بے جہتی کی طرف توجہ کا حکم فرماتے ہیں۔ اس جگہ پر حضرت خواجہ بزرگ نقشبند کی بات کو مطلب سمجھ لینا چاہیے کہ ہم فضل حاصل کرنے والوں نے نہایت کراہت میں درج کیا ہے۔ ہمارے راستے میں ”فتوح بہت اور مشکلات کم ہیں۔ دوسرے لوگ ”مشقت کم“ کے معنی اور ”فتوح بیا“ کا مطلب کسی اور طرح سمجھتے ہیں۔ لیکن اس فقیر حقیر کے نزدیک اگرچہ اس طریقہ میں مشکلات زیادہ سے زیادہ ہیں، لیکن ان فتوح عالی کے مقابلے میں جو تنزیہ کی ابتدا میں اُسے حاصل ہوتی ہیں، کم ہیں اور اپنے دامن کو تشبیہ کی گرد سے آلودہ نہیں کرنا چاہیے اگر مجھے ہزار برس کی عمر بھی مل جائے اور ایک لمحہ بھی آرام نہ کروں اور شدید ریاضت

کردوں، تو بھی یہ ساری مشقت ایک جو کے برابر قیمت نہیں رکھتی اور تشبیہ کے  
 سالک، مقصود حقیقی سے بہت ہی دور ہیں، کیونکہ وہاں تک تشبیہ کی پہنچ ہی نہیں،  
 اور مراتب تشبیہ سے تعلق رکھنے کی وجہ سے وہ مقصودِ اصلی سے واقف ہی نہیں۔  
 اگر مشقت کم کریں گے اور اس کے عوض میں مقصودِ اصلی کو نہیں پائیں گے، تو ان کے  
 لیے مشقت زیادہ سے زیادہ ہے۔ میں مختصر طور پر کہتا ہوں کہ جب لفظ آواز اور  
 جہت کے لباس کے بغیر اللہ تعالیٰ کی ذات کی طرف توجہ کی جائے، تو اس طریقہ پر  
 چلنے والے کو بے اختیار توحید و جود ہی مل جاتی ہے۔ یعنی جلال کے انوار اور جمال کے  
 نور کے غلبہ سے ہر وجود مضمحل ہو جاتا ہے اور آنکھوں کے سامنے اشیا، انوارِ ظلی کے  
 لباس سے مشہود ہوتی ہیں اور یہ شہودِ جلال و جمال کا ہوتا ہے اور چونکہ اشیا سے  
 وجود کی نسبتِ ظلی (سایہ) کی سی ہوتی ہے، اس لیے یہ درمیاں سے اٹھ جاتا ہے۔  
 اور اس کو ظلی کے لباس سے ظاہر کرتے ہیں اور یہ قلبی نظر کے ذریعے لطیفہ قلبی کے  
 نفس کی نمود ہوگی اور چونکہ روح کو ہر وجود کے ذرہ ذرہ سے، اور ہر روح سے، جو ہے  
 ایک تعلقِ انفصال ہے جو الگ نہیں کیا جاسکتا، اس لیے اس وقت انہی انوارِ روحی  
 کی بدولت یہ محبوبِ ظاہر و بے حجاب ہوگا۔ اگرچہ یہ بے حجابی بے شمار ذرائع سے  
 جمال و جلال کے انوار سے حاصل ہوتی ہے اور اسی وجہ سے یہ دائرہ ولایت میں داخل  
 ہے، لیکن دوئی کا پردہ پڑا ہوتا ہے اور سالک بے حجابی کی نعمت سے محروم  
 ہوتا ہے اگر بے حجابی ہوتی ہے، تو انوارِ روحی سے، کیونکہ وہ انوارِ جسم کے اجزاء سے  
 متصل ہونے کی بدولت "گو یا کہ وہی" ہو گئے ہوتے ہیں اور اپنے آپ کو ایک جُز  
 کی خاطر ظاہر کرتے ہیں۔ اگرچہ پہلا وصل الفاظ کے وسیلے سے اور دوسرا وصل الفاظ  
 کے وسیلے کے بغیر ہے، دونوں وصل پوشیدہ ہیں۔ لیکن اس دوران میں سالک  
 تاریکی کے سایہ کے ایک درجے کو چھوڑ کر نورانی لباس میں پہنچ گیا اور ترقی کا رخ



کر لیا۔ کیونکہ شروع میں وہ ناظرِ منصفہ تھا جس کے پاس خیال کی نظر تھی اور اس کا مقصود انوارِ قلبی تھا اور اب وہ ناظرِ قلب ہے اور اس کا مقصود انوارِ روحی ہے اور جب انوارِ قلبی جسم کی ظلمات سے رنگے جاتے ہیں اور اس رنگے جانے سے انوارِ روحی دُور ہوتے ہیں، اس لیے دونوں وصلوں کے درمیان ایک واضح فرق نمایاں ہوتا ہے۔ اس جگہ ”نو تھڑے میں قلب اور قلب میں فراد“ کا مطلب سمجھ لینا چاہیے کہ وہ سالک کی ترقی کی خبر دینے والا ہے اور ان کمالات کا حصول ولایتِ خاصہ میں ہے۔ اگر کسی شک اور عیب کے بغیر اللہ تعالیٰ کا فضل سالک کے شامل حال ہو اور اسے توحیدِ دہودِی سے توحیدِ شہودِی کی طرف لے جائے، یعنی اشیا کو دیکھے بغیر دیکھنے والا اور مشاہدہ کرنے والا بنادیں اور انوارِ ذاتی کی طرف متوجہ کر دیں، تو وہ اس مقام پر لطیفِ روحی کی طرف متوجہ ہوگا اور لطیفِ برتری کے انوار اس کی طرف متوجہ ہوں گے۔ ”اور فی الفوادِ برتر“ (فواد یعنی دل میں راز) کے معنی یہی ہو سکتے ہیں اور روحی اور برتری نورانیت کا باہمی فرق یہ ہے کہ اگرچہ روح قالب کی ظلمات میں رنگی ہوئی ہے لیکن انوارِ قلبی کی برزخی کیفیت کی بدولت جنہوں نے رنگ کے بوجھ کی امانت کو اپنے لیے نورِ تجرید کیا ہے، یہ رنگ روح پر نہیں چڑھایا گیا۔ اس لیے وہ بالکل پاک اور صاف ہے۔ لیکن برزخ کی مناسبت کی وجہ سے اپنے بلند مرتبہ سے فرق اور دُوری رکھتی ہے، خواہ وہ مجہول الکلیف ہی کیوں نہ ہو۔ اگرچہ یہ وصل بھی پرشیدہ وصل کے دائرے میں داخل ہے، لیکن اس سے پہلے جن دو مرتبوں کا ذکر کیا گیا ہے، ان کا لباس ظلمت اور جسم کا تھا۔ اس مرتبہ نے وہ کچھ دیکھا۔ جو اس نے دیکھا میرے عزیز! گزشتہ دونوں مرتبے اس ولایت کے سامنے ہیں اور اس مرتبہ کو حضرت بنوریؒ کی اصطلاح میں ولایتِ خاصہ کہتے ہیں۔ دوسرے مُحقق اسے ولایتِ صغریٰ کہتے ہیں اور اکثر بزرگ صوفیہ نے اس مرتبہ پر قیام کیا ہے۔ کیا خبر کس کو یہ اعزاز دیا گیا ہو؟ اس کے

بعد اگر لباس کی دلیل سے بے حجابی کی طرف سے جایا جائے تو وہ صاف صاف صاحب وصل اور منتخب ہوگا۔ یہ دونوں مرتبے ایسے ہیں کہ اگر عین حالتِ شہود میں اس سے پرے کی طرف مائل ہو تو مطلوب ہے۔ منتخب شخص میں ایک جذبہ ہوتا ہے۔ یعنی اس شخص کا پالنے والا اسم الہامی ہوتا ہے جو دلیل کے اسم کی تربیت کا امتزاج رکھتا ہے۔ اس مقام پر لطیفہ برتری ناظر ہے اور لطیفہ خفی منظور اور سرخفی کو اسی تحقیق سے سمجھنا چاہیے۔ منتخب شخص امتزاج سے پاک اور خالص ہو گیا ہوتا ہے، اگرچہ ابھی اس کا انتخاب ظلی ہوتا ہے۔ اس وقت رائے قابلیت خفی ہوتی ہے اور جو ظاہر و نورانی ہوتی ہے، وہ اخفی ہوتی ہے اور یہیں سے خفی میں اخفی (فی الحقیقت اخفی) ظاہر ہوتا ہے اور اس ولایت کو ہمارے حضرت جی کے ہاں ولایتِ اخف (خاص الخاص) کہتے ہیں اور دوسرے اکابر اسے ولایتِ علیا کہتے ہیں نیز اس مقام پر توجہ اور توجہ کرنے والا، جس کی طرف توجہ کی جائے، اس کے رنگ میں رنگا جاتا ہے چنانچہ اگرچہ اس مقام کا پالنے والا محبت سے بے نیاز ہو جاتا ہے۔ کیونکہ اخفی "اور انا" کے درمیان کوئی واسطہ نہیں رہتا، جو حجاب بن سکے، لیکن ذاتِ پاک کے ساتھ لطیفہ اخفی کا تعلق ہونے کی وجہ سے اس سے مراد "انا" ہے اور چونکہ سالک کا مقصود نورِ اخفی ہوتا ہے اور اگرچہ وہ ذاتِ پاک سے بے حجابی کا تعلق رکھتا ہے، اس لئے سالک کی توجہ ابھی باقی رہتی ہے خواہ وہ توجہ بے کیف اور معدوم ہی کیوں نہ ہو۔ اس مقام پر نفس معلوم کی بدولت معلوم شدہ کیفیت، غیر معلوم بن جاتی ہے، اور اس حیثیت کو حیثیتِ مجہولہ کہتے ہیں، کیونکہ اس کا حامل حقیقتِ مطلوبہ سے بے خبر ہوتا ہے اور یہ بے خبری سابقہ علم کی نسبت ہزاروں درجے ترقی پر ہوتی ہے۔ اگر اس کے بعد فضل ہو جائے، تو پھر ناظر، اخفی ہوتا ہے اور منظور، ذاتِ الہی ہوتی ہے چنانچہ فی الاخی اسی معنی کی خبر دیتا ہے۔ اس مقام پر توجہ کی بُر نہیں رہتی۔ اور یہ دونوں مقامات



ایسے ہیں کہ اگر توحید کی بجائے علم اللہ مل جائے، تو وہ انبیاء کی ولایت کے کمالات کا مالک بن جائے اور اگر علم اللہ کی بجائے ایمان باللہ مل جائے تو وہ انبیاء کی نبوت کے اہل کمالات کا مالک بن جائے اور یہ قسمت کی بات ہے کہ کس کو مل جائے آخری دو مرتبوں کا ذکر ہم نے اشارتاً کیا ہے، ان تک پہنچنے والا سمجھ جائے گا۔ مقلد کے لیے یہی چند حرف کافی ہیں۔ السلام علیکم وعلیٰ من تلکم رتم پر سلام اور تمہارے ہم نشینوں پر بھی سلام،

## مکتوب: ۵

سید عبدالرشید جہاں آبادی کے خط کے جواب میں۔

شروع خدا کے نام پر جس کا کوئی شریک نہیں، جس کی صفات میں کوئی تنازع یا اختلاف نہیں اور جس کی کوئی صفت اس کی کسی دوسری صفت کے مخالف نہیں سب تعریف اسی کو منرا دار ہے جس نے اپنے فضل سے عبدالرشید کو ابواب مکتوبات کے حالات سے معافی اور اشارات کی خبر دینے والا بنایا۔ ہم بھی ان کی متابعت میں اس امر کی تفصیل بیان کرتے ہیں جو بہت ہی اہم ہے اور اپنی بات کرنے سے پہلے طوالت سے بچ کر الشپاک کی مختصر طور پر حمد کرتے ہیں، جس کی صفات کی کوئی ضد نہیں اور جس کی کوئی صفت ایک دوسری کی ضد نہیں۔ اگرچہ اس کی صفات میں جلال بھی ہے اور جمال بھی، لیکن ان صفات میں کوئی تضاد نہیں، کیونکہ یہ دونوں صفات نقصان کا تقاضا کرتی ہیں، لیکن دہاں کوئی نقصان نہیں حمد و صلوٰۃ اور دعوت و تسبیحات کے بعد مگر می و شفقی کی خدمت میں عرض ہے کہ آپ کے نوازش نامے کے وصول ہونے سے فقیر پر تعصیر عبدالنبی سرفراز ہو گیا اور جو کچھ آپ کے مہربان قلم نے معافی و اشارات کی صورت میں لکھا تھا، اس کے مطالعہ سے شرح صدر حاصل ہوئی۔ اللہ کا شکر اور احسان ہے کہ آپ نے نصائح اور ہدایا سے اس عاجز کی رہنمائی کی۔ اس کا شکریہ کس طرح بیان کروں کہ قلم ایسا کرنے سے

قاصر ہے۔ آپ کے گرامی نامہ کو حُور و قصور سے معمور، جنت الفردوس کی طرح پایا۔ اللہ تعالیٰ ہمیں بھی اس مرتبہ کی تربیت عطا کرے اور نومند کر کے ایسی الفت پیدا کرے کہ حُور و قصور سے صرف نظر کر کے ہماری توجہ اس جنت کی طرف مبذول کرائے، جس میں حُور و قصور نہیں اور جس میں اللہ تعالیٰ اپنی تجلی سے ہستے نظر آتے ہیں جیسا کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ”اللہ کے پاس ایک جنت ہے جس میں کوئی حُور نہیں، کوئی قصر و محل نہیں، اللہ تعالیٰ اپنی تجلی کے ساتھ ہستے ہیں۔ اس ہسنے سے مراد اللہ تعالیٰ کی رضا ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کی جناب میں ہوتا خطا ہے۔ جب پہلے مقام پر حُور و قصور کا ذکر ہوا تو اس میں وصل پوشیدہ ہے اور استعدادِ عالی کو اس سے تسلی نہیں ہوتی۔ کیونکہ وہ حجاب ہے اور حجاب محبوب سے الگ ہوتا ہے اور خدا سے پوری اُمید ہے کہ وہ اس مرحلہ سے گزار کر بے پردہ توجہ کرے گا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ سے پرے سے پرے بلکہ اور پرے سے پرے ہے اور اس وصل کو وصلِ عُریاں کہتے ہیں اور اس مقام پر اگرچہ بیرونِ غلبہ ختم ہو جاتا ہے، لیکن وہ توجہ جو آخری حجاب ہوتی ہے، باقی رہتی ہے اور یہ تربیت دونوں مقامات پر اسمِ دلیل کے ظہور کے وصل سے ہوتی ہے اور اس کا پھل علمِ لدنی، خدا دادِ علم، کا سایہ ہے اور یہاں مدد کرنے والا جذبہ ہے۔ اس لیے ہر اہل صفا پر لازم ہے کہ وہ اللہ سے اُمید رکھے کہ وہ اپنے اسمِ ہادی، کے ظہور کے طفیل ہمارے باطن میں علمِ لدنی کے سایہ کی بجائے علمِ لدنی اصلی ظاہر کر دے تاکہ اس کی بدولت توجہ منقطع ہو جائے پس جان لیجیے کہ وصل جسے وصلِ تلبیس (پر دوار) کہا جاتا ہے وہ ولایت کی ابتدا میں ہوتا ہے اور اس ولایت کے وسط کو بعض کے نزدیک ولایتِ صغریٰ اور بعض کے نزدیک ولایتِ ادلیا کہتے ہیں اور وہ وصل جس کو ہم نے وصلِ عُریاں لکھا ہے وہ اس ولایت کے آخر میں ہوتا ہے اور شروع میں توحید و جُردی حاصل ہوتی ہے اور بعد میں توحیدِ شہودی اور وہ وصلِ ظلی اور تصرفِ خیال کی انتہا ہے۔ اور اس کے بعد وصلِ ظلی کا کوئی دخل نہیں رہتا بلکہ ان



درنوں مرتبوں کے بعد وصل منقطع ہو جاتا ہے اور فضل ظاہر ہو جاتا ہے اور اس ولایت کو ولایت اخص اور ولایت ملاء الاعلیٰ اور بعض مشائخ کے نزدیک ولایت العلیا کہا جاتا ہے اور اس سے توجہ کٹ جاتی ہے لیکن معدوم نہیں ہوتی، بلکہ وجود اور عدم کے درمیان مشتبہ رہتی ہے ترقی کرنے والے بندے پر لازم ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ سے اس اشتباہ کے دور کرنے کی دعا کرے۔ یہ حالت توجہ کے معدوم ہونے پر موقوف ہے یہ کیفیت اصلی علم لدنی کے ظہور سے پائی جاتی ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کے فیض عام سے ہے جو ازلی اور قدیمی صفات سے مشصف ہے، جس کی ذات و صفات سے کوئی مطلع نہیں ہوتا سوائے اس کے، جسے اللہ تعالیٰ اصلی علم لدنی سے سرفراز فرمائے اور اس وصل میں حجاب کا کوئی ترتیب اور کوئی فاصلہ نہیں ہوتا اور اس میں ان روشن اور حقیقی اشیاء کے سوا اور کچھ نہیں ہوتا اور کوئی شے خفیہ نہیں ہوتی۔ اور یہ جان لینا چاہیے کہ یہ آخری بلند مرتبہ خلوات الخلد اور تخلص الہی کہلاتا ہے۔ اس میں کوئی حجاب، فاصلہ، نسبت اور اشارہ بطرف مطلوب نہیں رہتا۔ اس کے تین مرتبے ہیں۔ اس کی ابتدا کو علم حضور کا مرتبہ، اس کے وسط کو حضور علم کا مرتبہ، اور اس کی انتہا کو حضور در حضور کا مرتبہ کہتے ہیں اور اس مرتبہ سے اہل قبور بھی واقف نہیں۔ حالانکہ وہ حور و قصور کی نعمتوں سے فیض یاب ہو رہے ہوتے ہیں اور ان تینوں مرتبوں کی تحقیق نہایت مشکل اور پیچ در پیچ ہے۔ اس کی تشریح کاغذ کے صفحہ پر نہیں ہو سکتی۔ اس لیے اسی مختصر پر اکتفا کیجئے، اس ولایت کو انبیاء نے بزرگ کی ولایت کہتے ہیں اور بعض کے نزدیک یہ ولایت گہرے ہے۔

اس مرتبہ کے بعد انبیاء کرام کی تہذیب ہے اور ان دونوں مرتبوں کے درمیان کوئی فرق نہیں، سوائے تفصیل اور اجمال کے۔ کیونکہ پہلے وصل اصلی و علمی میں حقیقت قدیم کی صفات کا تفصیل سے ذکر ہوتا ہے اور دوسرے وصل میں ایقان اصلی اور ایمان فیہی کی طرف علم کا عروج ہوتا ہے اور یہ تمام کمالات سے مزین ذات سے وصل ہے اور یہ

اجمال ہے جو ایک بحرِ عظیم ہے، جس کی بے شمار تفصیلات ہیں اس اجمال و تفصیل کو اُس اجمال و تفصیل پر قیاس نہیں کرنا چاہیے جو نچلے مرتبوں میں پائے جاتے ہیں، کیونکہ ان میں تشبیہات، حجابات، تعلیسات اور غلطیاں بھی ہیں۔ یہ دونوں مرتبے یعنی ولایتِ انبیا اور ان کی نبوت، انہی تک مخصوص ہے، اللہ تعالیٰ نے یہ مقرر کر دیا ہے کہ ان کے بعض کمالات ان کے بعض اولیا پر پیروی اور متابعت کی بدولت مکمل اور حقیقی طور پر، محض تشبیہ اور سایے کے طور پر نہیں، ظاہر کیے جائیں اور یہ اللہ کا فضلِ عظیم ہے جسے چاہے اسے دیتا ہے یہ خوش بختی کی بات ہے۔ دیکھیں کس تک پہنچتی ہے۔ ان دونوں بلند مرتبوں میں خیال و جذبہ کی بُرائی تک نہیں ہوتی بلکہ ان میں توجہ، اللہ تعالیٰ کی طرف سے پسندیدگی اور برگزیدگی ہے۔

## مکتوب: ۶

یہ مکتوب اُس حدیثِ قدسی کی تحقیق میں ہے، جس میں فرمایا گیا ہے کہ ”میں ایک پوشیدہ خزانہ تھا۔ میں نے چاہا کہ میں جانا جاؤں۔ چنانچہ میں نے مخلوق کو پیدا کیا تاکہ پہچانا جاؤں۔ اللہ تعالیٰ اپنی تمام صفاتِ شانوں اور ان کے تقاضوں کے مطابق واحد حقیقی ہے اور عین وحدت و تجرید میں اس کی تمام صفات، شانیں، اور ان کے تقاضے مجمل و مفصل اسی کو معلوم اور محقق ہیں اور ان کے ظہور کے مختلف مراتب میں پابند ہونے کے بارے میں وہ مکمل طور پر بے نیاز ہے جیسا کہ میرے ایک عزیز نے کہا ہے۔

ہر شان و صفت کہ ہستی حق دارد در خود ہم معلوم و محقق دارد  
(اللہ تعالیٰ کی ذات جو شان و صفت رکھتی ہے، اسے اپنے طور پر پوری طرح معلوم ہے۔)



وہ پابندیوں کے بارے میں آپ اپنا محتاج ہے اور ان کے دیکھنے سے بالکل بیگناہ ہے۔ چنانچہ کتابوں میں یہ جو خزانہ پوشیدہ کا ذکر ہے، تو یہ پوشیدگی دراصل پوشیدگی عرقی نہیں ہے۔ بلکہ اپنی کمال ذاتی اور صفاتی بے نیازی کے باوجود اسے اپنی صفات اور ان کے تقاضوں کا ظہور پسند آیا، جیسا کہ اس نے فرمایا ”میں نے چاہا کہ میں جانا جاؤں“ اور چونکہ وحدت حقیقی کا مرتبہ صفات و ملزومات کے تمام مراتب کا جامع ہے، اس لیے وہ غیب حقیقی کے مرتبے میں اپنی جامعیت کے ساتھ ظاہر ہے، اور اس کی محبت کے تقاضے سے اس کی تمام صفات و ملزومات کے ظہور کا مرتبہ ایسا ہے کہ اسے ”غیب الغیب“ کے نام سے یاد کرتے ہیں۔ پہلے اجمالی طور پر شہود کے مرتبے پر اور دوسرے تفصیلی طور پر کہ ”پس میں نے مخلوق کو پیدا کیا تاکہ جانا جاؤں“ چنانچہ اپنی حکمت کاملہ سے اس ”غیب الغیب“ کے جامع مرتبے کو شہود کی جامعیت سے ظاہر کیا۔ چونکہ وحدت حقیقی اپنی تمام ذاتی صفات کے ساتھ ازل سے ظاہر اور شہود کی قید سے پاک ہے، اس لیے عین شہود کے عالم میں بھی ظاہر و حادث ہونے کی قید سے آزاد ہے۔ یہ صرف کہنے کے لیے ہے جیسا کہ فرمایا ”صرف اللہ تھا اس کے ساتھ اور کوئی شے نہیں تھی اور وہ اب بھی ویسا ہی ہے، جیسا کہ پہلے تھا“ جس طرح وہ پہلے کسی قید کے بغیر ظاہر تھا، اسی طرح وہ اب بھی اپنے ظہور سے ظاہر ہے۔ کوئی طول، کوئی اتصال، کوئی قید اور کوئی فصل نہیں۔ اور صاحب بصیرت اپنی آنکھوں سے مطلق غیب کو اسی طرح دیکھ سکتا ہے، جس طرح دنیا کے ظہور کے بعد اور اس کے سامنے کوئی پردہ نہیں۔ اس پہلے دیکھنے کے مرتبہ کو شہودِ ازل کا نام دیا جاتا ہے اور شہودِ ازل کا یہ مرتبہ ذات کے ظہور کے ضمن میں اسمائے جامعہ اور صفات حقیقی کی بدولت ہر اسم، صفت اور اس کے ملزومات کو اپنے اندر شامل رکھتا ہے، خواہ انسان اور فرشتے کے حقائق ہوں اور خواہ جو کچھ زمین و آسمان میں اور ان کے اندر ہے، مادہ چونکہ شہودِ ازل کے مرتبہ میں انسانی صفات

کے انوار دوسری تمام مخلوقات کے انوار سے افضل ہیں، اور انبیا حضرات کے انوار تمام انسانوں کے انوار پر محیط اور عالی ہیں، اور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جو اس حدیث قدسی کے مطابق ”اگر تو نہ ہوتا، تو میں اپنی ربوبیت ظاہر نہ کرتا“ تمام کائنات کے سرتاج اور حاصل موجودات ہیں، کانور تمام انبیا (سب پر سلام و درود) کے نور سے زیادہ افضل، کامل، قابل اطاعت اور ظاہر ہے، وہ شہودِ اول کے مرتبہ میں واجب اطاعت ہیں، کیونکہ آنحضرت کانور مرتبہ اول کے غیبِ مطلق اور وحدتِ حقیقی اپنی تمام صفات ذاتی کے ساتھ ظاہر و موجود ہے اور صفات کے ملزومات جو غیب الغیب میں اور ذاتی پوشیدگی کا درجہ رکھتے ہیں، اس لیے نور محمدی جو اللہ تعالیٰ کی شان کا منظر جامع ہے، شہودِ اول کے مرتبہ میں خارجی طور پر ظاہر و موجود ہوا اور دوسرے تمام مراتب شہودہ اس شہودِ اول کے مرتبہ میں مخفی اور پوشیدہ ہیں چنانچہ ثابت ہو گیا کہ اگر شہودِ اول کے مرتبہ کو مجموعی طور پر نور محمدی کا مرتبہ کہیں تو مناسب ہے اور جب شہودِ اول کے مرتبہ کی جامعیت کی حقیقت ”جو نور محمدی ہے“ بیان ہو گئی، تو اس کے بعد اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے اس کے مفصل مراتب کو بیان کیا جانا چاہیے۔ اور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”میں اللہ کے نور میں سے ہوں اور تمام عالم میرے نور سے ہے“، اگرچہ حکمت بالغہ سے نور محمدی کے ضمن میں، کہ اسے شہودِ اول کہتے ہیں، اسماء صفات حسنہ کے تقاضوں کے انوار کو مخلوق فرمایا گیا اور ہر فرد کے نور کو روحانی اور جسمانی طور کا مقتضی قرار دیا۔ لیکن چونکہ تخلیق سے مقصود اللہ تعالیٰ کی معرفت کا ظہور تھا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”تا کہ میں جانا جاؤں“، اس لیے معرفت کا ظہور معرفت کے نور کے ظہور کے بغیر اور ہر فرد کے نور کے ظہور کے بغیر ایک دوسرے سے روحانی اور جسمانی طور پر اجمال کے مرتبہ سے حاصل نہیں ہوتا اور تمام توابع کا ظہور تمیزی، اولیٰ واجب اطاعت کے ظہور پر جزا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کانور ہے، موقوف ہے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم



کے نور میں دو قابلیتیں ہیں یعنی ایک روحانی ظہور کے مقتضی کی قابلیت اور دوسری جسمانی ظہور کے مقتضی کی قابلیت۔ پہلی قابلیت کے تقاضے کے مطابق کہ ظہور روحانی کی مقتضی ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روح اعظم کی بدولت تمام ارواح، مرتبہ خارج میں پیدا ہوئیں اور تمام انسانوں کی ارواح کو مراتب کی تفصیل سے درجہ بدرجہ ایک دوسرے سے تیز کرنے کے لیے نام دے کر روح اعظم سے جو اتم الارواح ہے، ظاہر کیا، اور پردہ پوشیدگی سے رہائی دی۔ دوسری قابلیت کے تقاضے کے مطابق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نور سے جو جسمانی ظہور کی مقتضی ہے، آنحضرت کے اصلی بدن مبارک کو کہ تمام عناصر کے مراتب کا اجمال ہے عرش کے اوپر پیدا کیا گیا، اور وہاں سے عناصر کے مراتب کے اجمال کو عرش کے نیچے رکھا گیا، اور وہاں سے مناسب ترتیب کے ساتھ عناصر مفصل کو آسمان دنیا پر بھیجا گیا اور ان تمام عناصر کو اجسام مفصلہ کا سرچشمہ قرار دیا گیا اور عالم میرے نور سے ہے کا مطلب یہی ہے لیکن ارواح و عناصر کی تمیز شدہ کثرت کے باوجود اصل مقصد یعنی معرفت ابھی میسر نہیں۔ چنانچہ حضرت خواجہ بزرگ (الہان کی روح کو پاک کرے) کا قول ہے کہ روح اپنی پیدائش کے وقت خدا سے بیگانہ تھی لیکن اس بیگانگی کو پہچانتی نہیں تھی کیونکہ شناخت اور پہچان شہود سے پیدا ہوتی ہے اور شہود وجود کے منافی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ روح نے جو اپنی لطافت کے باوجود اپنے وجود کا احساس رکھتی ہے، اور ماسوا کو فراموش کرنا جسمانی تعلق پر موقوف ہے، اپنی تخلیق کے اصل مقصد کے حصول کے لیے اور رضائے خداوندی کی خاطر جسم کی ظلمات میں داخل ہونا گوارا کیا۔ لیکن چونکہ اس ظلمات

لے اہل تصرف کے ہاں مجاہدہ و مشاہدہ سے یہ بات طے شدہ ہے کہ روح عالم ارواح میں فرشتوں کی طرح تھی، اور فنا کی نسبت سے منسوب نہ تھی، کہ وہ تلاش کرتی ہیں اسے سمجھے۔

جسمانی سے نجات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہور واجب الطاعت کے بغیر نہیں ہو سکتی تھی، اس لیے اللہ تعالیٰ نے سرور کائنات کے ظہور کے تمام مقدمات کو ازل و آخر کے مراتب کی ترتیب سے ہر امت میں ظاہر کیا اور ان کی محبت کی برکت سے اپنی اپنی استعداد کے مطابق بعض انبیاء نے درجہ کمال کو پہنچ کر معرفت حاصل کی۔ لیکن چونکہ معرفت کا حصول واجب الطاعت کے نور کی پیروی کرنے سے ہے، ہر امت کے لوگوں نے اپنی ہمت و استطاعت کے مطابق اپنے اپنے واجب الطاعت کی پیروی سے معرفت کا کچھ حصہ حاصل کیا۔ اور مکمل معرفت جو حضرت سرور کائنات کے ظہور جامع پر وارد مدار رکھتی ہے، آنحضرت کے ظہور کے بعد اس امت کے ہر فرد کو اس کی استعداد کے مطابق مرحمت فرمائی اور قیامت تک امید ہے کہ معرفت کے کمال کی انتہا جو خدا نے لم یزل کو محبوب ہے، اس امت کے خاتمے پر ختم کی جائے گی یہی وجہ ہے کہ قرآن کی موجودگی سے تمام گزشتہ الہامی کتابیں منسوخ ہو گئیں، اور قرآن خود ہر قسم کے نسخ سے محفوظ رہا ہے۔ اے اللہ میرے لیے معرفت اُسی طرح آسان کر دے جس طرح تو نے ہمارے نبی پر کی تھی، اور سب را خاتمہ ایمان اور اسلام پر فرما۔ اے لوگو! حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر کثرت سے درود بھیجو، جیسا کہ ان کی شان کے شایاں ہے۔

## مکتوب : ۱ (الف) سوال

شیخ سعید ساکن تہارہ کے بعض سوالات کی تحقیق میں۔

سوال - نَحْمَدُہٗ وَنُصَلِّیْ عَلَی النَّبِیِّ الْکَرِیْم - حقائق و معارف کی پناہ اور بزرگی و کمالات کی بارگاہ حضرت شاہ عبدالباقی جیو کی خدمت میں خداوند تعالیٰ انہیں سلامت رکھے وہ فقر کی منہ پر شکن رہیں اور اہل دنیا کو فیض پہنچاتے رہیں۔ از طرف فقیر محمد سعید۔ سلام مسنونہ کے بعد عرض ہے کہ آپ کی بزرگی کے اوصاف، اور حقائق و معارف



کے کالات بعض لوگوں کی زبانی سُنئے، اس وجہ سے آپ سے ملاقات کا شوق بے حد و انتہا ہے۔ دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ کوئی ایسا ذریعہ پیدا کر دے، کہ یہ دُور سی کا حجاب اور مہاجرت کا پردہ اٹھ جائے اور آپ کی زیارت پر مسرت حاصل ہو بعد ازاں آپ کی خدمت میں عرض ہے کہ چند سوالات کے جوابات ضمیر پر تاثیر سے مل جائیں تو اس فقیر کی تسلی ہو جائے۔ پہلا سوال: تمام درویش اس دنیا (عالمِ ناسوت) کی بات تو کرتے ہیں، لیکن کسی نے اس کی حقیقت کو اتنا مفصل بیان نہیں کیا یعنی کہ اس کی ابتدا کیا ہے؟ اس کی انتہا کیا ہے؟ جس سے بات پوری طرح سمجھ میں آجائے دُومرا سوال: رُوح کے ذکر کی کیفیت کے بارے میں بزرگوں نے فرمایا ہے کہ زبان کا ذکر اس کی سخت آواز ہے، دل کا ذکر اس کا اندیشہ ہے اور رُوح کا ذکر اس کی راحت ہے۔ اس کا مقام کہاں ہے؟ اور اس کا ذکر کیا ہے؟ تیسرا سوال: درویش کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ ایسا ہے جہاں نہ کوئی عاشق رہتا ہے، نہ معشوق۔ وہ مرتبہ کونسا ہے؟ اور دونوں کس طرح محو اور ختم ہو جائیں گے؟ چوتھا سوال: حضرت رسولِ مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میں نے اپنے رب کو معراج کی رات ایک بے ریش لڑکے کی صورت میں دیکھا اور یہ بھی فرمایا کہ میں نے اپنے رب کو معراج کی رات عورت کی شکل میں دیکھا۔ بے ریش لڑکے اور عورت کا کیا مطلب ہے؟ امید ہے کہ آپ براہِ کرم دُستِ جواب سے ممنون فرمائیں گے۔

## مکتوب: ۷ (ب) جواب

سید محمد سعید کے مذکورہ بالا سوالات کے جواب ہیں۔

باسمہ۔ تمام عظمت اور بزرگی خدا کے لیے ہے اور جتنی عظمت کا خیال دل میں آئے، اللہ تعالیٰ اس سے بہت آگے ہے۔ چنانچہ جب تم نے یہ بات جان لی، تو سمجھ لو کہ

جو کچھ تمہارے دل میں آئے گا۔ وہ عالمِ ناسوت سے ہے، اور جب اس سے تجھے  
چھٹکارا حاصل ہو جائے، اور جب تیری قوتِ متخیلہ اللہ تعالیٰ کے ذکر کے سوا ہر  
شے سے خالی ہو جائے، تو پھر وہاں رب کی شان ہوتی ہے اس تحقیق سے ظاہر ہو  
گیا کہ جو شخص ناسوت میں پھنسا ہوا ہے اس پر نسیان کا غلبہ ہوتا ہے۔ عاشق و معشوق  
میں نقطہ وحدت سے تعلق رکھنے کے بعد کثرت ختم ہو جاتی ہے۔ یہاں تک کہ وہ  
علمِ بخیران دونوں میں تمیز کر سکتا ہے، وہ حقیقتِ مطلوبہ سے ناواقف ہوتا ہے۔ اس  
لیے اس سالک پر واجب ہو گیا کہ وہ اس مقام سے اللہ تعالیٰ کی طرف ترقی کی  
دعا کرے تاکہ وہ حقیقی مومن بن جائے۔ پس جان لیا جائے کہ یہ ناسوت کا مقام  
ہے جس کی تحقیق کلام کے شروع میں ہو چکی ہے اور یہ سب قلب کا کمال ہے جس  
کا ذکر مقامِ روح کے نیچے ہے اور جب قلب کے مقام میں دوسرے اور اندیشہ پیدا ہوا تو  
یہ مقام سالک کے ٹھہرنے کے لیے نہیں، بلکہ اُسے اس سے آگے بڑھ جانا اور کمال  
روح سے مل جانے کا یہی اور وہاں رہنے کے سوا اور کوئی نہیں اور یہ مقامِ راحت  
ہے جو ایک طویل ذہنی سفر طے کرنے کے بعد ملتا ہے۔ پس جاننا چاہیے کہ مقامِ ناسوت  
میں متوسط سالک کے لیے مختلف صورتوں میں تجلیات ہوتی ہیں، جو بعض اوقات  
انسان کی صورت میں خواہ مرد یا عورت، کبھی گھوڑے کی شکل میں بھی اور کبھی اس دنیا  
کی دوسری مختلف صورتوں میں پھرتی ہیں اور ناسوت کا لفظ الناس (انسان) سے نکلا  
ہوا ہے، اور انسان کی بزرگی کی وجہ سے اس ساری دنیا کو عالمِ ناسوت کہتے ہیں اور  
چونکہ انبیاء کی شان، قوتِ متخیلہ اور متصورہ سے بلند ہوتی ہے۔ اس لیے یہ نہیں ہو سکتا کہ  
وہ اللہ تعالیٰ کو ایسی صورت کے لباس میں دیکھیں۔ اس لیے ہم پر واجب ہے کہ  
رب کے نام کو جبرئیلؑ سے منسوب کریں، جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ  
نے حضرت یوسفؑ کی حکایت میں بیان کیا ہے کہ حضرت یوسفؑ علیہ السلام نے فرمایا



کہ میرے رب نے میرے لیے کیا عمدہ ٹھکانا بنایا۔ اور بعض مفسرین نے ایسے مقامات کی تحقیق میں کہا ہے کہ ایسے الفاظ متشابہات میں سے ہیں۔ ان پر ایمان لانا چاہیے، لیکن ان کا کھوج نہیں لگانا چاہیے۔

### مکتوب : ۸ (الف) سوال

حضرت میر علیہ السلام کی طرف سے، جو ظاہری و باطنی کمالات رکھتے ہیں، تخلیقِ عالم کے بارے میں استفسار کہو، تمام تعریف اللہ کے لیے ہے، اور سلام اُس کے منتخب بندوں پر فقیرِ علیہ السلام کی طرف سے یہ بات پوشیدہ نہ رہے کہ تخلیقِ عالم کے بارے میں بزرگ مجتہدین اور صوفیائے کرام کے بیانات میں بظاہر تضاد پایا جاتا ہے، اس لیے کہ بزرگ مجتہد اس دنیا کی پیدائش عدم سے جانتے ہیں۔ اور صوفیائے کرام نور سے سمجھتے ہیں۔ یہ دونوں گروہ اپنی اپنی تائید میں کتاب و سنت سے دلیل پیش کرتے ہیں اور یہ دونوں گروہ دین کے سرخیل ہیں۔ لیکن ان کے اقوال میں تضاد ہونے کی وجہ سے کسی ایک قول کو قبول کرنا مشکل ہے، کیونکہ ایک کی بات کا اقرار کرنے کا مطلب، دوسرے کی بات کا انکار کرنا ہے۔ لیکن محقق دونوں اقوال میں مطابقت پیدا کرنے کے لیے تخلیقِ عالم کو منفی صفات کے نورِ خاص سے جانتا ہے جو عدم اور وجود سے مخلوط ہے۔ ان دونوں اقوال میں سے ہر ایک، دونوں مذکورہ ارکان، یعنی عدم اور وجود سے ثابت ہے۔

نکتہ :

واجب الوجود کا وجود اسی طرح ہے جس طرح حق تعالیٰ کی ذات کا وجود۔ صفات کے ساتھ، اور عدم مانع وجود ہے، اور اللہ تعالیٰ سے شریک کی مانند ہے۔ اور ان دونوں کے درمیان برزخ ہے جسے ممکن الوجود عدم اور ممکن الوجود قرار دیتے ہیں۔ اور تخلیقِ عالم کو ممکن الوجود عدم سے محال نہیں سمجھتے۔ اسی طرح ممکن العدم

وجود سے اس کی عدمیت کو ناممکن نہیں سمجھتے اور منفی صفات مثلاً لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ  
 (اس کی طرح کوئی اور شے نہیں) اور لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ (نہ اس نے کسی کو جنما اور نہ کسی  
 نے اس کو جنما) اور لَا شَرِيكَ لَهُ (اس کا کوئی شریک نہیں) وغیرہ وغیرہ، اور مذکور  
 صفات کے وجود کو عدم و وجود سے ملا جلا ہے، نور کے علاوہ نہیں مانتے جیسا کہ

حضرت جیو قدس سرہ نے ایک رباعی میں فرمایا ہے :- رباعی

نور است وجود، عین نور است وجود!

ظاہر علمی بمقتضیات وجود!

وحی مخفی کہ بود حیث العرفان

اظہر شدہ باظہر عرفان بشود!

ترجمہ :- وجود نور ہے۔ اور نور وجود کا عین ہے۔ وجود کے تقاضوں سے علم کا ظہور  
 ہوتا ہے عرفان کے حساب سے ایک رُخ پوشیدہ رہتا ہے اور وہ عرفان کے  
 ظہور سے شہود میں ظاہر ہوتا ہے۔

اور یہ بات پوشیدہ نہ رہے کہ محققین کے نزدیک ذات و صفات میں سے کوئی  
 شے سمجھیں نہیں آسکتی چنانچہ اس پر حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ قول  
 دلیل ہے ”اوراک“ اوراک کو سمجھنے سے قاصر ہے۔ اس مرتبہ کو علم الیقین اور علم حضوری  
 مانا جاتا ہے۔ اور جب سالک اس مرتبہ سے بلند ہو جاتا ہے، تو اس علم کو حق تعالیٰ  
 کا علم جان کر اپنے آپ کو اس علم سے حاضر محسوس کرتا ہے اس مرتبہ کو عین الیقین اور  
 حضور ہی علم سمجھتا ہے اور جب اس مرتبہ سے بھی بلند ہوتا ہے، تو اس علم کو حق تعالیٰ کی  
 ذات کے سوا نہیں سمجھتا۔ اس مقام پر اللہ کی صفات لاغیرۃ ولا عینہ (اس کے سوا  
 اور اس کی مثل کوئی نہیں) کے معانی واضح ہوتے ہیں۔ اس مرتبہ کو حق الیقین اور



حضور ہی حضور گنا جاتا ہے۔ مزید برآں چونکہ بزرگوں کے نزدیک اللہ تعالیٰ کی صفات  
 ”لا غَیْرَہُ وَلَا عَیْنَہُ“ کو ذات کے ساتھ صفات مقرر کر کے واجب الوجود  
 کے واحد مرتبہ سے الگ نہیں گنا جاتا۔ اور چونکہ حق تعالیٰ خود بخود قائم ہے اور اس کی  
 ذات کے ساتھ اس کی صفات ہمیشہ سے ہیں۔ اس لیے اس کا کوئی مثل نہیں اور لا غَیْرَہُ  
 وَلَا عَیْنَہُ“ کی یہی نسبت اس کی تمام صفات کے ساتھ لازم ہے۔ اس لیے اس  
 کی منفی صفات (کہ اس کا کوئی نہیں)، اور مثبت صفات کے درمیان یہی نسبت جان  
 کر اس کی مثبت صفات کو اس کی منفی صفات سمجھتے ہیں اور اس کی ہر مثبت اور منفی  
 صفت اس مقام پر غیریت کی وجہ سے ظاہر ہے اور ممکن الوجود جو منفی نور کی بدولت کہ  
 عدم اور وجود سے مخلوط ہے، غیریت کی ان دو وجوہ سے مخلوق ہے یعنی نہ وہ واجب الوجود  
 کے مرتبہ پر ہے اور نہ قیام کے مرتبہ پر، کیونکہ وہ خود بخود قائم ہے اور شریک اللہ تعالیٰ  
 کی صفات کے برخلاف اگرچہ خود بخود قائم نہیں، لیکن واجب الوجود کے مرتبہ میں شریک  
 ہیں۔ پس ثابت ہوا کہ ممکن الوجود ہر حالت میں ذات و صفات سے الگ ہوتا ہے،  
 اور جو لوگ تمام وجوہ سے یا کسی وجہ سے عینیت کے قائل ہیں، واضح غلطی سے منسوب  
 کیے جاتے ہیں اور اللہ ہی جانتا ہے کہ اُس کی شان کے امور کیا ہیں اور وہی ہدایت  
 دینے والا ہے۔ چونکہ منفی صفات کا نور عدم و وجود سے مخلوط ہے، اس لیے بزرگ  
 مجتہد اور صوفیائے کرام تخلیق عالم کے سلسلے میں عدم و وجود دونوں کے قائل ہیں۔ اور  
 چونکہ ذات اور اس کی مثبت صفات دونوں مثبت ہیں، اس لیے مثبت صفات  
 اس کی ذات کے زیادہ قریب ہیں، اس لیے اللہ تعالیٰ کی ذات کو مثبت صفات  
 سے پکارا جاتا ہے۔ اور مفعول و مخلوق کے مرتبہ میں فاعل و خالق کی ممکنات، منفی  
 صفات کے برخلاف پُر ہی طرح ظاہر ہیں۔ کیونکہ منفی صفات کی ذات ممکن سے  
 قربت ہے۔ وہ عدم و وجود سے مخلوط ہیں۔ لہذا مفعول و مخلوق کی ذات ممکن منفی صفات

کے خاص نور کی بدولت ثابت ہے۔

عظیہ :

غیریت کے تمام پہلوؤں کے حساب سے ممکن کا مرتبہ، منفی صفات کے نور کے مرتبے سے کہ اس کے نور سے وہ مخلوق ہے، وہی تعلق رکھتا ہے جو متکلم کی باتوں کی آوازیں کہ وہ آفاقی عدم و وجود میں ہوتی ہیں۔ متکلم اور کلام سے ان آوازوں کو موت کی سی نسبت ہے۔

عظیہ :

واضح ہو کہ خالق جس طرح مخلوقات کی تخلیق سے پہلے، تخلیق کے وقت اور تخلیق کے بعد باقی ہے اور مخلوقات اپنے خالق کی عینیت کے بغیر یا غیریت کے باوجود آنا فنا پذیر اور ہلاکت پذیر ہیں، اسی طرح متکلم بھی کلام سے پہلے کلام کے وقت اور کلام کے بعد، ثابت و قائم اور اس کا کلام عینیت کے بغیر اور غیریت کے باوجود فنا پذیر اور ہلاکت پذیر ہے۔ نیز اس پر اللہ تعالیٰ کا کلام شاہد کُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ (اس کی ذات کے سوا ہر شے ہلاک ہو جانے والی ہے) اور کُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ (ہر شے فانی ہے) اس لیے کہ ہلاک اور فانی دونوں دوام کا مفہوم رکھتے ہیں۔ یعنی بلا قید زمانہ اس کے لیے ہلاکت اور فنا ہے۔

### مکتوب : ۸ (ب) جواب

متقی دستیدی سید علیم اللہ کے نام جو حضرت پیر دستگیر کے خلیفہ ہیں، اس مسئلہ کی تحقیق میں کہ تخلیق عالم عدم سے ہے یا نور سے اور اس بیان میں کہ تخلیق عالم مثبت صفات سے انتساب رکھتی ہے یا منفی صفات سے۔

اول و آخر، ظاہر و باطن تمام تعریف صرف اللہ کے لیے ہے حضرت میران جویہ کے آستانِ سیادت پناہ کے کترین خادم کی طرف سے نیاز مندانہ سلام کے بعد عرض



ہے۔ اگرچہ اس سے پہلے بھی آپ کی ملاقات کا شوق تھا، لیکن ان چند صفحات کے مطالعہ نے جو آپ نے تخلیقِ عالم کی تحقیق کے بارے میں لکھے ہیں، آپ کی کشش کی وجہ سے اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں کہ آپ کی ملاقات سے استفادہ کروں۔ لیکن یہ امر وقت پر موقوف ہے۔

آپ کی تحریر کے مطالعہ سے چند شبہات جو اس خاکسار کے دل میں پیدا ہوئے ہیں، وہ پیش خدمت ہیں۔ امید ہے کہ آپ ان کی تفصیل فرمائیں گے۔ آپ کے علم مبارک میں ہے کہ محققین کے نزدیک اشیاء کی حقیقت ساتھ صفات کے متعلقات سے وابستہ ہے۔ مثلاً معلوماتِ علم کے متعلق، مقدوراتِ قدرت کے متعلق اور مرادوں کے ارادے کے متعلق، اور علیٰ ہذا القیاس۔ ان صفات اور ان کے متعلقات کا ظہور خود 'لا' سے واقع ہوا ہے اور اشیاء کے وجود، صفات کے متعلقات سے عبارت ہیں جیسا کہ خلاقی، رزاقی وغیرہ اور آپ نے معرفت کی جو باتیں لکھی ہیں، ان سے معلوم ہوتا ہے کہ تخلیقِ عالم منفی صفات کی وجہ سے ہے جو عدم و وجود سے مخلوط ہیں۔ آپ نے یہ بھی لکھا ہے کہ مثبت صفات ذات کے قریب ہیں اور منفی صفات ممکن کے قریب اس مقام پر چند سوال پیدا ہوتے ہیں۔ پہلا یہ کہ چونکہ اُن جناب کی کوئی بات خلاف سنتِ رسول نہیں، پھر یہ کہنا کہ منفی صفات عدم و وجود مخلوط ہیں، کس بنیاد پر ہیں اور کس لیے ہیں، اور اگر بالفرض یہ مان بھی لیا جائے، تو بھی یہ عجیب بات ہے، کیونکہ جب یہ بات طے شدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی صفات وجوب کا مرتبہ رکھتی ہیں اور عدم محض "لا" ہے، تو پھر صفاتِ واجب، عدم کے ساتھ کس طرح اختلاط کر سکتی ہیں؟ اور کیوں کر سکتی ہیں؟ کیونکہ یہ سب امکان و اعتبار سے تعلق رکھتی ہیں۔ دوسرا یہ کہ جس

ساتھ صفات، حیات، علم، قدرت، کلام، سمع، صبر اور ارادہ

طرح ذات کے ساتھ صفات کی معیت برابر ہے اسی طرح صفات تمام ممکنات کے ساتھ ہیں۔ ان میں سے کسی ایک کو دوسرے کے ساتھ قریب یا اقرب کی نسبت کس طرح دی جاسکتی ہے؟ کیونکہ یہ مطلق ہیں۔ نیز اس سے یہ بھی لازم آتا ہے کہ مخلوقات میں منفی صفات کے سوا کوئی مثبت صفات موجود نہ ہوں۔ جیسا کہ سننے، دیکھنے، جاننے اور رکھنے وغیرہ کی صفات ہیں اور اگر بالغرض یہ مان بھی لیا جائے کہ مخلوق کی صفات منفی صفات کی اُمّ الصفات (ماں) ہیں اور باقی تمام صفات ان کے ماتحت ہیں۔ کیونکہ اگر منفی صفات کا ظہور دوسری تمام صفات کے ظہور پر سبقت رکھتا ہے تو پھر ماننا پڑے گا کہ اس سبقت کی وجہ سے اپنے سوا ہر قسم کے ظہور پر اس کو بالا دستی حاصل ہوگی۔ اور صورت یہ ہے کہ تمام اولیا اللہ کے نزدیک سات صفات اُمّ الصفات (تمام صفات کی ماں) ہیں، خواہ یہ دُجُوب کا مرتبہ ہو اور خواہ امکان کا مرتبہ کیونکہ قابلِ طاعت ہونے اور اطاعت کرنے کا اطلاق، صفات واجب پر ان کے متعلقات کو دیکھنے سے ہوتا ہے نہ کہ خود ان پر۔ کیونکہ وہ سب تو اللہ تعالیٰ کی ذات واحد کی قابلیتیں ہیں، کیونکہ یہ سب سمجھ میں آنے والی ہیں اور اُس مرتبہ میں ہمارے ادراک کا کوئی مقام ہی نہیں۔ نیز اس پر کہ منفی صفات مثلاً لَیْسَ بِشَیْءٍ، لَمْ یَلِدْ وَلَمْ یُولَدْ وغیرہ ذات کا نقصان پورا کرنے والی اور کسی دوسرے شریک کے وجود اور مثبت صفات کو مانع ہیں جیسا کہ علم غیب و محضر اس کے خالق، باری، اور مصور ہونے کا ظاہری مقتضی مخلوق ہے۔ اگرچہ یہ بھی مخفی طور پر نقصان کو پورا کرنے اور شریک کے وجود کو منع کرنے والی ہیں۔ اس لیے اس لحاظ سے زیادہ صحیح یہ معلوم ہوتا ہے کہ تخلیق عالم کا سبب مثبت صفات کے نور کو کما جائے۔ اور یہ حقیقت کے لحاظ سے بھی درست ہے۔ کیونکہ پہلے پہل تمام دُجُوب سے کہ اس سے پہلے موجود ہوں، علم کے معلوم ہونے، قدرت کے اندازہ کرنے اور ارادے پالینے کا استعمال اطلاقاً ہوا ہے، اور یہ سب ازل سے مقرر



شدہ وقت پر اعتبار کے مرتبہ پر مشہودات کی موجودگی کی متقنی ہیں۔ اور یہ وقت کا  
مقرر ہونا بھی معلوم و مقدور کی شان رکھتا ہے۔ اور کُنْتُ کُنْزاً مخفیاً (میں ایک  
مخفی خزانہ تھا) اسی مرتبہ کے اعتبار سے کہا گیا ہے۔ اور اس صورت کے لحاظ سے  
بھی کہ تخلیقِ عالم اپنی ہر حیثیت سے پابند ہے خواہ ظاہر کرنے، خواہ ظاہر ہونے  
کی حیثیت سے۔ اور ایک دوسرے کی نسبت سے مظہریت، تقدیر ازل کے حساب  
سے مقررہ اوقات پر پیدا کرنے اور موت دینے میں موجود کھتی موجود ہے، اور  
موجود رہے گی۔ یہ حالت ابد تک رہے گی تَخْلُقْتُ الْخَلْقَ لَأَعْرِفَ (میں نے  
مخلوق کو اس لیے پیدا کیا کہ پہچان جاؤں) کا مقام اسی حیثیت سے ہے، اور اس کا ایک  
حاصل یہ بھی ہے کہ اس سے بزرگ مجتہدین اور صوفیائے کرام کے اقوال کا تضاد  
بھی ختم ہو جاتا ہے، کیونکہ موجودیت کے لیے اور ممکن الوجود عدم کے ظاہر ہونے  
کے لیے ایک ایسے نور کی ضرورت ہے جو ازل و ابدی ہو۔ اور وہ صفات  
ذات کا نور ہے کہ ازل ہی سے اس کے انوار کے کالات دنیا کی ظاہر و مخفی موجودات  
پر حکم چلا رہے ہیں اور یہ دنیا تقید و حدود کے مرتبے سے ایک قدم ادھر ادھر  
نہیں جاسکتی۔ سوائے عدم کے مرتبہ کے اور جب تک ازل سے مقررہ وقت وجود  
میں نہ آجائے، زندگی، موت اور دوسری صفات دنیا کے کسی ذرے سے کوئی تعلق  
نہیں رکھتیں، اور کوئی شے عدم سے وجود میں نہیں آتی۔ پس دنیا تقید، حدود،  
اور وجود کی مختلف حیثیتوں سے کہ انہی خصوصیات سے اس نے نام پایا ہے،  
عدم سے الگ ہے، اور معلومیت، مقدوریت اور مرادیت کی حیثیت سے  
نور ازل و مطلق سے اس کا کوئی تضاد نہیں رہتا اور جو کچھ آپ نے فرمایا ہے اس  
کا مطلب پوری طرح واضح نہیں ہوا کہ کس قسم کا تضاد پیدا ہوتا ہے، اور امید ہے کہ  
اللہ تعالیٰ نے آپ کو جس حقیقت سے آگاہی بخشی ہے، تخریر فرمائیں گے۔ تاکہ

ہم در ماندہ لوگ سچی سعادت حاصل کر سکیں۔ کیونکہ یہ بندہ حقیر رکھنے کے معاملے میں اُمّی ہے، اگر کوئی غلطی ہو گئی ہو تو درگزر کریں اور اصل بات کی طرف نگاہ رکھیں۔ اللہ تعالیٰ آپ کو اجر دے گا۔ صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد و آلہ و اصحابہ اجمعین۔

## مکتوب: ۹ (الف) سوال

فضیلت مآب شیخ علی احمد سہارن پوری کی طرف سے بعض حقائق کے بارے میں چند سوالات۔

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے ہم اس کی تعریف کرتے ہیں اور اس کے کے حبیب پر درود بھیجتے ہیں عبدالصمد علی احمد کی طرف سے سلام عرض ہے کہ ہر دوآر کے اس علاقے میں کفار کا ایک عبادت خانہ ہے۔ ہر سال ہر طرف سے ہندو یہاں جمع ہوتے ہیں۔ خاص طور پر بارہ سال کے بعد کفار کا زبردست اجتماع ہوتا ہے اور عقل ان کی تعداد شمار کرنے سے عاجز ہے، جب اس معاملہ پر غور کیا گیا، تو معلوم ہوا کہ اس عبادت خانے کے اندر بھی ایک حقیقت ہے، جس طرح کعبہ معظمہ جو اللہ تعالیٰ کے نام کا منظر ہے، کے اندر ایک حقیقت ہے اور انسانوں کے دلوں کو جو مناسبت ازلی کے مطابق اس حقیقت سے تعلق رکھتے ہیں، بے اختیار اپنی طرف کشش کرتی ہے، بلکہ ظاہر میں نظروں میں وہ حقیقت اُسی ہیئت اجتماعی سے عبارت ہے، جس طرح کسی سلطنت کی حقیقت اس کے بادشاہ اور فوج سے ظاہر ہوتی ہے۔ چنانچہ ہندو پرخطر ستروں کے باوجود ہزاروں منزلیں مارتے، گرتے پڑتے یہاں آتے ہیں اور ایک مقررہ وقت پر دریائے گنگا کے کنارے سے اشناں کرتے ہیں۔ اس لیے ان دونوں عبادت گاہوں میں وہ فرق معلوم نہیں جس کی وجہ سے



ایک کا برحق ہونا اور دوسرے کا باطل ہونا ثابت ہو۔ حافظ شیرازی نے کہا ہے  
در عشق خالقہ و خرابات فرق نیست

ہر جا کہ ہست، پر تو رُوئے حبیب ہست  
ترجمہ، (خالقہ اور شراب خانے کے عشق میں کوئی فرق نہیں۔ جو بھی جگہ ہے،  
وہاں دوست کے چہرے کا جلوہ ہے)

اگر ایک کو ہدایت دینے والے کا مظہر کہیں، اور دوسرے کو گمراہ کرنے والے کا مظہر  
کہیں، تو پھر کافی نہیں، کیونکہ ہدایت و گمراہی اضافی باتیں ہیں۔ اسی طرح جمال و جلال،  
اور سعادت و بدبختی بھی اس قسم کی چیزیں ہیں مثلاً لاہور جانے والے کی نسبت مادی  
کی ہے اور دہلی جانے والے کی نسبت گمراہ کن کی ہے، اور اس کے برعکس۔ اور یہ کہ اپنے  
رب کی نسبت سے جو بندہ شاہراہ پر ہے، وہ دوسرے کے رب کی نسبت گمراہ  
ہے اور کعبہ معظمہ کی حقیقت کا روشن ہونا سب پر مشترک ہے۔ چنانچہ حقیقت کسی  
پر کم، کسی پر زیادہ تجلی ڈالتی ہے۔ چنانچہ اُس کی حقیقت بھی بعض پر کم اور بعض پر زیادہ  
ڈالتی ہے۔ بلکہ ہندوؤں کے کئی نقیر جو وحدت کے شہود سے واقف ہیں، راقم الحروف  
کے ساتھ بھی راہ و رسم رکھتے ہیں۔ قبلہ گاہی! آپ پر سلام ہو دنیا کا کاروبار عجیب  
ہے، اللہ تعالیٰ کی ذات جہاں تک سمجھ میں آتی ہے، ورا الورا (پرے سے پرے)  
ہے۔ اور اُسے مخلوق سے کسی طرح کی کوئی نسبت نہیں۔ سوائے اس کے کہ خلق اللہ تعالیٰ  
کی مظہر ہے لیکن عہد نسبت خاک را با عالم پاک (مٹی کو عالم پاک سے کیا نسبت)  
اور خدا کی قسم کسی نے خوب کہا ہے

کس ندانست کہ منزل گر معشوق کجاست

ایں قدر ہست کہ بانگِ جرے می آید

ترجمہ کسی کو معلوم نہیں کہ معشوق کی منزل کہاں ہے، بس اتنا ہے کہ گھنٹی کی آواز آ

رہی ہے)

حق تعالیٰ کی صفات کے ناموں کی مختلف شانوں اور حالتوں سے جو اعتبارات سے عبارت ہیں، ہستی کے آئینوں میں روشنی ڈال کر اپنا ظہور کیا ہے اور اس ظہور کا نام عالم ہے۔ اور افرادِ عالم اگرچہ حقیقت کے اعتبار سے متحد ہیں، لیکن منظر کے تعین کے اعتبار سے ایک دوسرے کے برخلاف ہیں۔ اور اس میں کوئی شک نہیں کہ تمام مخلوق اپنے رب کے حوالے سے ہدایت یافتہ ہے اور اپنے علم اور ارادے کے مطابق عمل کرتی ہے، جیسا کہ تحریر کیا جا چکا ہے۔ مزید برآں یہ مشہور حدیث کہ ”ہر شخص فطرتِ اسلامی پر ہے“ کے مطابق ہے اور حدیثِ قدسی کے مطابق بھی کہ اللہ کی رحمت کو اس کے غضب پر سبقت حاصل ہے۔ چنانچہ ہر شے کو اپنی ذات سے اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل ہے، اور گمراہی اور غضب جو عذاب کا سبب ہیں، اللہ تعالیٰ کی نسبت سے سب سے آخر میں طاری ہوں گے۔ کیونکہ ”عرض“ کو ”جوہر“ پر ہمیشہ کے لیے غالب تصور نہیں کیا جاسکتا۔ چنانچہ شیخ محی الدینؒ عربی، شیخ اکبر نے یہ جو فصوص الحکم میں فرمایا ہے کہ ”اہل شقاوت بھی طویل و شدید عذاب سہنے کے بعد سعادت و نیک نختی سے ہم کنار ہوں گے“ درست ہے۔ اللہ آپ کو سلامت رکھے۔ اس فقیر کا اس معاملے میں کہ کتاب و سنت کے قطعاً خلاف ہے، حضرت شیخ اکبر کے ایک ماننے والے سے بہت بحث و مباحثہ ہوا، جس کو تحریر کی صورت میں ملاقات کے وقت آپ کی خدمت میں پیش کیا جائے گا۔ اس وقت ہندوؤں کا یہ مسئلہ پیش خدمت ہے کیونکہ اس نے میرے دل و دماغ پر قبضہ کر لیا ہے چنانچہ ایک درویش کے ہاتھ یہ عریضہ آپ کی خدمت میں بھیجا رہا ہوں۔ امید ہے کہ آپ اس پریشاں دل کے حال پر توجہ اس طرح فرمائیں گے، کہ اس الجھن کا حل ہاتھ آجائے۔ اگر اس کے اندر کوئی حقیقت ہے تو بھی اور اگر نہیں تو بھی آپ



کی توجہ سے میرے دل سے یہ الجھن نکل جائے۔ اے اللہ ہمیں اشیا کو اس طرح دکھا جس طرح کہ ان کی حقیقت ہے۔

## مکتوب: ۹ (ب) جواب

فضیلت مآب علی احمد سہارن پوری کا مکتوب ملا۔

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان اور نہایت رحم والا ہے "وہ اللہ ہی ہے جو ایمان لانے کو ظلمات سے نکال کر نور کی طرف لے جاتا ہے اور جو کفر کرنے والے ہیں، وہ شیطان کے ساتھی ہیں جو انہیں نور سے نکال کر ظلمات کی طرف لے جاتا ہے" اے سچے دوست اور علم کے چاہنے والے، سلام مسنون۔ ان دونوں باتوں کے درمیان کا فرق مندرجہ بالا آیات کریمہ کے اچھی طرح مطالعہ سے سمجھ میں آ جائے گا۔ انشاء اللہ اس کی تفصیل تحریر کی جائے گی۔ آپ کا مکتوب ملا۔ اور اس کے مضمون سے آگاہی ہوئی یہ جو پوچھا گیا ہے کہ دریائے گنگا کے کنارے اجتماع کفار سے (اللہ ان پر لعنت کرے) ایسا معلوم ہوتا ہے کہ عقل اس کا شمار کرنے سے عاجز ہے، بالکل اسی طرح جس طرح کعبہ معظمہ میں ہوتا ہے۔ پس ان دونوں عبادت گاہوں میں کیا فرق ہے، کہ اس میں ایک کے حقیقت اور دوسرے کے باطل ہونے کا سبب معلوم نہیں، اس کے جواب میں ہادی مطلق کی مدد سے یہ عرض کرتا ہوں (اد) میں اُسی سے مدد مانگتا ہوں) کہ معلوم ہونا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ ہی حقیقت واحد ہے، اور تمام ذاتی و صفاتی کمالات، اس میں جمع ہیں۔ اور اس کے کمالات میں سے کوئی کمال، اور اس کی صفات میں سے کوئی صفت، ایک دوسری سے اور اس کی ذات سے کسی لحاظ سے بھی متضاد اور مخالف نہیں۔ اگر حقیقت، جمال اور اس کے تمام کمالات کی صفت ہے تو جلال اور اس کے کمالات کی صفت سے محبت رکھنے والا اس کا عین (مثل) ہے اور اسی

طرح جلال کی صفت کی حالت ہے جس طرح جمال کی صفت اس بات کا تقاضا کرتی ہے کہ اپنی پوشیدہ قابلیتوں کو مخصوص شکلوں میں ظاہر کرے، اسی طرح صفت جلال کی پسند اور اس کا تقاضا ہے اور اس کے برعکس بھی۔ اور صفات کا ایک دوسرے سے محبت کرنا اور ایک دوسرے کا محبوب ہونا یہ معنی رکھتا ہے کہ انہیں ایسے مراتب کی تفصیل کی موجودگی میں ذات واحد سے محبت ہے اور اس کے تقاضے سے وہ ظہور پذیر ہوتی ہیں۔ چونکہ صفت جمال کا تقاضا اور مقصد اللہ تعالیٰ کی ذات کی نزدیکی اور ہمراہی ہے، جو مخصوص مظاہر سے حاصل ہو سکتی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ اِنَّ رَحْمَةَ اللّٰهِ قَرِیْبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِیْنَ۔ (اللہ احسان کرنے والوں کے قریب ہے) اس لیے اُس کی عبادت کی جاتی ہے جو قربت اور ہمراہی کے مراتب کا تقاضا کرتی ہے اور مقدس عبادت گاہیں جو معبود حقیقی کے قربت کے نور سے معمور ہیں، اس کے جمال کے مظاہر کا حصہ ہیں۔ اور چونکہ صفت جلال کا تقاضا ذاتی غضب کی وجہ سے دوزخ کے مختلف طبقات میں دوری اور محرومی ہے، اس لیے ان کے اعمال سراب کی طرح ہوتے ہیں، جن کا تقاضا دوری اور گمراہی کے دوزخ کے درجات ہوتا ہے اور اُن کی تاریک اور پوشیدہ عبادت گاہیں قُرب و نزدیکی کے مراتب سے دور ہیں، صاحب نظر لوگوں کے نزدیک یہ جلال کے مظاہر ہیں۔

ثَوَدَدَتْهُ اَسْفَلَ سَافِلِیْنَ : (پھر اُسے اٹا پھیر کر ہم نے سب نیچوں سے نیچ کر دیا)

۱۔ پھر ہم نے اُسے سب سے نیچے مقام یعنی عالم طبیعت میں لوٹا دیا، تاکہ اس کے ذریعے ظہور، اظہار، اطوار، اور شعور کے آثار کو زندہ کیا جائے۔ چونکہ اس آیت کے باریک خفاقی تفسیر میں ایک نہایت دل پذیر طریقے سے بیان کیے گئے ہیں، ان احوال کی خبر زیر مطالعہ ہے۔ اور کہا گیا ہے کہ اس آیت کے معنی یہ ہیں کہ ہم نے انسان کو اس طرح زمین میں پیدا کیا، کہ اُسے ایک صورت دی، اور عمر کی ابتدا ایسی ہوتی ہے کہ اس حالت میں وہ کوئی کام نہیں کر سکتا، اور اس عمر میں کسی میں کوئی طاقت نہیں ہوتی سورہ دشین کی یہ تفسیر تفسیر حسینی کے مطابق ہے



کا ارشاد اسی مطلب کو واضح کرتا ہے۔ پس عبادت اور عبادت گاہوں کی حقیقت صفت جمال کے تقاضے سے جمال کا مظہر ہیں اور اپنے اپنے مظہر کے اعتبار سے مرتبہ وصال کے قریب۔ پس یہی حقیقت حق سے ملانے والی ہے اس کے مقابلے میں پرستش اور پرستش گاہوں کی حقیقت صفت جلال کے تقاضے سے غضب کے مظاہر ہیں اور وہ بھی اپنے اپنے مظہر کے اعتبار سے محرومی و دوری کے مراتب پر ہیں اور ان دونوں کامل صفات کا تقاضا ازل ہی سے پہلی حالت میں اللہ تعالیٰ کی قربت اور دوسری حالت میں اللہ تعالیٰ سے دوری ہے۔ "اس سے نہیں پوچھا جائے گا کہ وہ کیا کرتا ہے، بلکہ لوگوں سے پوچھا جائے گا۔"

چنانچہ انبیاء کی عبادت گاہوں اور مرد و شیاطین کی پناہ گاہوں میں فرق ظاہر ہو گیا۔ اللہ انبیاء اور ان کی اطاعت کرنے والوں پر رحمت کرے اور شیاطین اور ان کی اطاعت کرنے والوں پر لعنت کرے۔ اور مومنوں کی عبادت گاہوں کا نتیجہ اس ذات کامل سے قربت و وصل ہے اور عبادت گزار مومنوں کو یہ چیز ہمیشہ حاصل رہے گی۔ اور شیاطین کی عبادت گاہیں دوزخ کے طبقات میں ڈالنے والی ہیں، اور ہمیشہ کی دوری اور محرومی ہے، جس میں کبھی کمی نہیں آئے گی اور اللہ تعالیٰ کی سنت میں کبھی تبدیلی نہیں پاؤ گے۔ اور یہ تبدیلی کس طرح ہو سکتی ہے کیونکہ ان دونوں کامل صفات کا ظہور اپنے اپنے مخصوص مقام پر ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی ذات پاک کا یہی تقاضا ہے۔ بے شک اللہ پاک ہے اور یہ جو حدیث قدسی میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت اس کے غضب پر سبقت لے جائے گی، تو اپنے تقاضے کی وجہ سے ایک قربت معبود کی مظہر ہے اور دوسری محرومی کے دوزخ کے طبقات میں ڈالے جانے کی کیفیت ہے یقیناً یہ بات اچھی طرح سمجھ میں آگئی ہوگی۔ اللہ نے انسان کو وہ سکھایا جسے وہ نہیں جانتا "اور حق کو باطل کے ساتھ نہ ملاؤ" اور حق کو مت چھپاؤ جب کہ

تم اسے جانتے ہو" اور یہ جو لکھا گیا کہ "ہر شے کو اپنی اصل کے اعتبار سے حق تعالیٰ کا قُرب حاصل ہے" اس کی حقیقت یوں ہے کہ اللہ تعالیٰ کو اپنی ذات و صفات سے مخلوقات کے ہر ذرے کے ساتھ کسی قسم کی روک ٹوک، حجاب، سمت کے بغیر صاف صاف آیات کے مطابق قُربت و معیت کا حاصل ہونا ثابت اور طے شدہ ہے۔ لیکن یہ قُرب و معیت اشیاء کے ساتھ عام ہے، اور اس عام قُربت کا خاص نتیجہ اُن کا موجود ہونا اور نیست و نابود نہ ہونا ہے اور اللہ کافروں کو گھیرنے والا ہے، پس عام قُرب کے اعتبار سے مومن اور کافر برابر ہیں اور قُرب خاص کا پھل پانا دو وجہ سے بندہ کو توفیق کیا گیا ہے۔ ایک انبیاء کی موافقت اور اطاعت کے حصول کے لیے، دوسرے ان کی اطاعت کی بدولت، علم لدنی سے بہرہ ور ہونے کے لیے۔ اور یہ قُرب جو ہمیں ملا ہے۔ انبیاء پر اعتقاد رکھنے کی وجہ سے نصیب ہوا ہے اللہ متقیوں کے ساتھ ہے۔ اور اطاعت و اعتقاد کے نور سے محروم لوگ ازل ہی سے اس قُرب سے بے بہرہ ہیں۔ بمطابق آیت کریمہ "جو لوگ ایمان لائے، پھر انہوں نے کفر کیا، وہ پھر ایمان لائے، پھر کافر ہو گئے، اور پھر اس کفر میں دُور نکل گئے۔ اللہ ان کو ہرگز مٹا نہیں کرے گا اور ہدایت نہیں دکھائے گا۔"

میرے عزیز! جب ذات و صفات کی وجہ سے دُوری و محرومی، قہر کے مظاہر ہوں، تو کس میں یہ طاقت ہے کہ قہر کے مخصوص مظاہر الگ کر کے اُسے وقت کے سپرد کر دے۔ اور جو اللہ تعالیٰ کے قہر کا مظہر ہے، اُسے قبولِ رحمت کا مظہر بنانا، ذاتِ حقیقی کے تقاضے کے برخلاف ہے۔ پس ان دونوں کامل صفتوں میں کس طرح حقیقی موافقت پیدا کرنا ثابت ہو سکتا ہے "اللہ کی بکڑ بڑی سخت ہے"، اور "جو شخص اللہ، اس کے ملائکہ اس کی کتابوں اس کے رسولوں، جبرئیل، میکائیل کا دشمن ہے" اور "مخفی، اللہ کافروں کا دشمن ہے" کے مصداق کون ایسا ہو سکتا ہے۔ جو اس کو دشمنِ غالب



کو کسی شرط کے پورا کیے بغیر صلح پر آمادہ کر سکے۔ اور اللہ کی باتیں تبدیل نہیں ہوتیں۔  
 البتہ رحمت و غضب کے مشترکہ مظاہر جو گناہگار مومن ہیں۔ کئی زمانے گزرنے کے  
 بعد مظاہر ہوں گے اور غضب، رحمت کے قبضہ میں چلا جائے گا۔ اور چونکہ گناہگار  
 کفر کے طریقے پر جوتے ہیں، اور ایسا کفر کرنے والا دراصل اللہ کے ساتھ ایمان کی  
 بدولت قربت رکھتا ہے، اسلئے اگر اس پر اس گناہ کی وجہ سے عذاب نازل ہوتا ہے، تو ہم  
 'عرض' کو جو ہر پر ہمیشہ کے لیے غالب تصور نہیں کر سکتے جیسا کہ اہل سنت والجماعت  
 کا مسلک ہے، اور چونکہ شیخ اکبر (محمی الدین عربی) طریقت کی بندیوں پر فائز تھے،  
 اور شریعت کا کافر اس مرتبے سے نیچے گرا ہوا ہے، اور اس کا منظور نظر اس مرتبے کا  
 منکر ہے، اسلئے اگر مخالفین کے خدشے کو دور کریں اور اہل حق کی بات کے پیش نظر  
 یہ کہیں کہ اہل شفاوت کا انجام، یعنی ایسے شقی لوگ جو کفر کے طریقے پر چل رہے ہیں،  
 ہزاروں زمانے گزرنے، اور ہزاروں عذاب سہنے کے بعد سعادت کو حاصل کریں  
 گے، تو مناسب ہے، اور دین کے مقررہ امور کے قطعاً مخالف نہیں۔ وہ شخص  
 عجیب و نادر ہے کہ اس نے شیخ اکبر کی بات کو وہ معنی پہنا دیے، جو ان کے مقام  
 سے بہت دور اور ہزاروں انبیاء، اور تمام آسمانی کتابوں کے مخالف ہے۔ اور اس  
 مطلب سے جو حضرت شیخ اکبر کی شان کے شایاں اور آیات و احادیث کے مطابق  
 ہے، غافل و بے خبر ہے اور اس کے باوجود اپنے آپ کو حضرت شیخ اکبر کا اطاعت  
 گزار کہلاتا ہے، اور ہر طرف اللہ ہی اللہ ہے۔

حرف درویشان بد زود مردردن تا بخواند بر سلیمی زان فسون  
 (ترجمہ :- کینہ آدمی درویشوں کی باتیں چرالے جاتا ہے تاکہ ان کی بدولت سلیم الطبع  
 آدمی پر اپنا جادو چلائے)

اور جہاں تک حافظ شیرازی کے شعر

وَرِ عِشْقِ خَالِقِہ و خرابات فرق نیست ہر جا کہ ہست پر تو رُودے حبیب ہست !  
 کا تعلق ہے، اس کے معنی کتنے عمدہ ہیں، یعنی چونکہ خالقہ و خرابات دونوں اللہ تعالیٰ  
 کے جمال و جلال کی صفات کا ازل کی حکمتِ کامل کے تقاضے کے مطابق مظاہر ہیں،  
 اس لیے عاشق کو خالقہ و خرابات کے عشق میں کس طرح فرق محسوس ہو سکتا ہے،  
 کہ وہ ایک کا اقرار اور دوسرے کا انکار کرے، حالانکہ دونوں اس کی ذاتِ محبوب  
 کے جمال و جلال کے مظہر ہیں۔ لیکن خرابات کا مالک اور ایسے مقامات کا بانی جو انبیا  
 کی اطاعت کے برخلاف ہے عشق سے دُور کا واسطہ بھی نہیں رکھتا اور اس کی ذاتی  
 استعداد کفر اور محرومی کی تاریکی میں پوشیدہ ہے اور جیسا کہ محبتِ حقیقی نے اپنے سچے کلام  
 میں کہا ہے "اگر تم اللہ سے محبت رکھنے ہو تو میری پیروی کرو، اللہ تم سے محبت  
 کرے گا" اس لیے محروم لوگ اطاعت و پیروی کو کس طرح ایسے عشق سے منسوب  
 کر سکتے ہیں کیونکہ ان کا میلان حرص و ہوا کی طرف ہوتا ہے۔ بدترین شخص وہ ہے جو  
 دوسرے انسان کو گمراہ کرتا ہے اور چونکہ اللہ تعالیٰ نے حکمت بالغہ سے اس کا نام  
 ازل سے گمراہ لکھا ہے، ایسے شخص کو عاشق کہنا اللہ تعالیٰ کی مخالفت کرتا ہے۔  
 ایک اور لطیف بات بھی سمجھ لینی چاہیے کہ خالقہ و خرابات کے عشق میں کسی فرق  
 کا نہ ہونا حقیقت و مرتبہ فنا کی حیثیت سے ہے۔ لیکن ان میں بقا کی فضیلت و مرتبہ  
 کے اعتبار سے واضح فرق ہے۔ اور کیوں فرق نہ ہو۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے مظاہر  
 جمال کو محبوب فرمایا ہے اور مظاہر جلال کو ناپسند کہا ہے اور کون ایسا محبت کرنے  
 والا اور بقا وغیرہ کے مرتبہ سے واقفیت رکھنے والا ہو گا، جو حقیقی بقا کے مالک سے  
 دشمنی کرے گا اور اس کے ناپسند کو پسند کرے گا۔ ایسا وہی کر سکتا ہے جو دائرہ محبت  
 سے دُور ہو اور ناپسندیدہ لوگوں کی صف میں شامل ہو اور ہم اپنے نفوس کی بُرائیوں  
 اور اپنے اعمال کی خرابیوں سے اللہ کی پناہ مانگتے ہیں۔ صاحبِ کمال لوگوں نے یہ



اقرار کیا ہے کہ اوسط درجے کے لوگ وصلِ غیر حقیقی سے ملبوس ہوتے ہیں، اور مظاہر کے مرتبوں میں ظاہر ہونے والے کے مرتبہ کو نظر انداز کر کے سوائے نظر آنے والے کے کسی اور کو نہیں دیکھتے۔ چنانچہ اپنی نارسائی کی وجہ سے ان کی یہ دیدِ حقیقت تک نہیں پہنچتی اور دونوں مظاہروں کے درمیانی فرق کو معلوم نہیں کرتی، لیکن جب اُسے مرتبہ بقا مل جاتا ہے اور حقیقی دیدِ بیستر ہو جاتی ہے تو پھر اسے معلوم ہوتا ہے کہ محبوب کا محبوب کونسا ہے اور محبوب کا مہنوخ کون ہے۔ اور یہ اللہ کا فضل ہے، جسے چاہتا ہے اسے دیتا ہے۔ اور جو یہ لکھا گیا کہ حق تعالیٰ کے ناموں کی مختلف شانوں اور حالتوں نے جو عبارات سے عبارت ہیں نیستی کے آئینوں میں روشنی ڈال کر اپنا ظہور کیا ہے..... تو اے مہربان! اللہ تعالیٰ کی صفات اور شانیں بھی ذات کے رنگ میں منزہ اور پرے سے پرے ہیں۔ ظالم کے ساتھ اس کی ذات کی عدم مناسبت اس معنی میں ہے کہ وہ ہمارے اور اک کی قید میں نہیں آتی، اور چونکہ اس کی صفات اور شانیں بھی ہماری سمجھ سے بالاتر ہیں، اس لیے نیستی میں مناسب طور پر شریک ہیں۔ لیکن چونکہ اُس کی قربت و معیت استغنا اور بے کیفی کی انتہا کی وجہ سے حقیقی اور ہر ذرے سے منزہ و پاک ہے، اور اس کا فیض بخشا اور فیض پانا ظاہر ہے اور مناسبت کا نور پیدا ہے، اس لیے اس نور کی مناسبت نے انہیں مرتبہ اعلیٰ پر پہنچایا اور واقفِ اصرار کر کے بے کیفی کی حقیقت سے آگاہ کیا ہے۔ اگر نور مناسبت نہ ہوتا تو پھر مطلوب کی حقیقت کون پاسکتا تھا۔ اللہ تعالیٰ کو عدم مناسبت کے خیال سے دور نہیں کرنا چاہیے جو اُسے دور تر رکھتا ہے، وہ اس سے دور تر رہتا ہے کیونکہ وہ پکارنے والے کے قریب ہے، اور جو یہ لکھا گیا کہ بعض مہر و شہود وحدت کے نشہ سے سرشار ہیں، میرے عزیزِ اوحد کے شہود کے تین مرتبے ہیں۔ اول: اللہ تعالیٰ کی ذات وحدت کا شہود۔ یہ رتبہ انبیاء کی پیروی کے بغیر حاصل نہیں ہوتا

جیسا کہ... اگر تم اللہ سے محبت کرتے ہو... اے آگاہ کیا گیا ہے، چونکہ ہر ذرے کے وجود کا تعلق اس وجودِ شریف (اللہ تعالیٰ) سے ہوتا ہے اس لئے اس منبعِ حقیقی سے بے واسطہ کسی وجود کا شہود محال اور ناممکن ہے اللہ تعالیٰ اپنا طریقہ تبدیل نہیں کیا کرتا۔ دو کم : روح جامع کی وحدت کا شہود ارواحِ مفصلہ کے مراتب میں ہے ان ارواح کا تعلق اجسام سے ہوتا ہے اور یہ شہود بھی ان مومنوں کا حصہ ہوتا ہے جو طریقت کے درمیانی راستہ پر گامزن ہیں اور وہ یہاں سے اللہ پاک کے فضل سے اور ایمان کے نور کے ذریعے اپنی اصل منزل کی طرف ترقی کرتے ہیں اور کبھی کبھی اہل ہوا میں بھی اس شہود کا ظہور ہوتا ہے یہ اس میں مقید ہوتا ہے اور ایمان کے بغیر باطن میں دکھائی نہیں دیتا۔ سو کم : مختصر مجمل کی وحدت کا شہود جو عرش کے نیچے ہے، آسمانِ دنیا کے تحت مختلف عناصر کے مراتب میں ہے۔ اور انبیاء کے اکثر منکرین کو اس شہود کے ذریعے مصیبت میں ڈالا جاتا ہے، اور خواہش کی شدت سے یہ مرتبہ ان کج اندیش لوگوں کی نظروں میں تحقیق شدہ دکھائی دیتا ہے اور عناصرِ اربعہ کی تاریکی کے دشت و صحرا سے ان کی نظر اوپر نہیں جاتی۔ اور اگر ریاضت اور مجاہدہ کی کثرت و شدت سے تزکیہ نفس کر بھی لیں تو پھر بھی اسی شہود میں محصور رہتے ہیں۔ اہل ہوا دل کی صفائی سے محروم رہتے ہیں۔ اگر یہ دونوں شہود اہل ہوا کے مشاہدہ کو حضراتِ انبیاء کے اعتقاد کے سرچشمے کے ذریعے، مظہریت میں صفتِ جمال کے مشترک ہونے کی بدولت رہنمائی کر دیں، اور حرص و ہوا سے باہر نکال لائیں، تو پھر درجات میں ترقی ہوگی، ورنہ تاریکی کے دوزخ میں جا گرائیں گے۔ اور ان پر ابدی عذاب نازل ہوگا۔ ایسا مشاہدہ کرنے والا اطاعت و پیروی سے محروم رہ کر عذاب میں مبتلا رہے گا۔ اس تحقیق سے واضح ہو گیا کہ شہودِ وحدت کے ہر دیکھنے والے کو حقیقی واحد کی ذات سے ملا ہوا نہیں سمجھنا چاہیے۔ جب تک اس میں انبیاء کی پیروی کی دلیل نظر نہ آجائے



اور ”تم خواہشات کی پیروی نہ کرو۔ کیونکہ وہ تمہیں اللہ کی راہ سے بھٹکا دیں گی“۔ بلکہ پختہ ایمان نہ رکھنے والے مومنوں کو اس قسم کے مشاہدہ کرنے والے سے دُور رہنا چاہیے تاکہ اس کی تیرگی اس مومن کے اندر بھی سرایت نہ کر جائے، کیونکہ اس قسم کے لوگوں کی مذمت میں ”وہ گمراہ ہیں اور گمراہ کرتے ہیں“ کا انتباہ ہوا ہے۔

بس کہ تم خود زیرِ کاں را اس بس است

ترجمہ (اب میں اسی پر بات ختم کرتا ہوں، کیونکہ سمجھ داروں کے لیے اتنا ہی کافی ہے) آپ پر اور جو آپ کے نزدیک ہیں اُن سب پر سلام۔

## مکتوب : ۱۰

اللہ تعالیٰ کی ذات سے اُس کی صفات کی نسبت کے بارے میں حقیقی تحقیق شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے، جو بڑا مہربان اور نہایت رحم کرنے والا ہے۔ اللہ کا شکر ہے کہ بزرگوں کی کوشش نے اللہ تعالیٰ کی ذات سے اس کی صفات کی نسبت کو ایک مختصر بات یعنی ”لاھو“ اور ”لا غیوہ“ میں بیان کر دیا ہے۔ اور یہ بظاہر سوال کرنے والے کے جواب میں ہے جس نے عینیت، اور غیریت، کے بارے میں سوال کیا تھا، کیونکہ اللہ تعالیٰ کے بارے میں عینیت، اور غیریت، کا اطلاق شریعت عطا کرنے والے نے نہیں کیا۔ اور یہ دونوں الفاظ قوتِ ادراک کی سمجھ کے اعتبار سے نئے ہیں، اور اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات اس کی تقدیس اور بے کیفی کے کمال کے ساتھ موجود ہیں۔ اس لیے اس کی تعریف کرنا اس فانی علم کے ذریعے جب کہ اس نے علم قدیم کی تعلیم نہیں دی، پر لے درجے کی بے ادبی ہے۔ ”پاک ہے وہ تبارک و عزت والا رب، ان تمام باتوں سے جن سے اسے موصوف کرتے ہیں۔ اس لیے عینیت کی نفی اور بے کیفی کی غیریت پر ایمان لانا“ ہر ایک کے لیے دائمی طور پر لازم ہے حتیٰ کہ

خود بے کیفی کا مفہوم بھی ختم ہو جائے۔ اور بے کیفی کے مفہوم کی طرف توجہ کرنے کی بجائے اللہ کے علم کے ساتھ حاضر رہے بلکہ ایسی حالت ہو کہ یقین رکھنے والا جب خود غور کرے، تو یقین کے لکھنی بلکہ اخفی مرتبوں کے حصول سے بھی اپنے آپ کو پاک اور صاف سمجھے۔ اگرچہ اس صفا کا یقین رکھنے والا ایسی خلوت کے کمال پر کھڑا ہے جس کے خاص الخاص درجہ کا ولایت کے کمالات کے حصول کے بغیر تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔ اجتہاد کرنے والے حضرات اجتہادی قیاسات کی جرأت کے ذریعے ایمان بے کیف کمنے کے سوا، خوف زدہ ہیں اور انبیائے پاک بھی اپنی ذات میں کہتے ہیں کہ (اے اللہ) جیسا کہ تو ہے، اس طرح تیری تعریف نہیں کی جاسکتی۔ کیونکہ نفس، قیاس کے ذریعے خطا و صواب کا مرتکب ہو سکتا ہے، جبکہ ہمارا مقصد محض ایمان بے کیف کے ذریعے ہی، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے تعلیم دی ہے، حاصل ہوتا ہے اور "اللہ تعالیٰ تمہیں اس کے وجود سے خوف دلاتا ہے" کی آیت کے مطابق اس کا نفس، مرتبہ کمال کو پہنچتا ہے۔ اور اصل حقیقت واضح ہو جاتی ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنائیں غلطی اور درستی کے اس قسم کے احتمال کے ساتھ غلط اور صحیح کی کوشش کرنا، اور جرأت دکھانا کسی بھی بزرگ مجتہد کی شان سے دور، بلکہ دور ترین ہے، کیونکہ جو مقام یقین کے لائق ہے، اسے گمان و قیاس کے سپرد نہیں کرنا چاہیے، کیونکہ گمان و قیاس سے جو شے ظاہر ہوتی یا تصور کی جاتی ہے، وہ مخلوقات کی قسم سے ہے۔ دنیاوی معاملات کو تفصیل کے بجائے مختصر طور پر بیان کرنے سے ہمارا مقصد حاصل نہیں ہوتا، لیکن شرع میں اس طرح اکثر مقامات پر معاملہ مغلط ہو جاتا ہے۔ صورت یہ ہے کہ دنیاوی مسائل کے بارے میں مناسب اجتہاد کے بغیر معاملہ اکثر پابندی و تبدیلی کے مقام پر ہوتا ہے۔ الغرض جب قدیم بزرگوں کی یہ مختصر بات بعد کے بزرگوں تک پہنچی، اللہ ان کے اسرار کو پاک رکھے، تو انہوں نے مذکورہ تحقیق اور اللہ تعالیٰ کی تقدیس کے بارے میں تفصیل کا دروازہ کھول



دیا اور لاہو، اور لا غیرہ کے متعلق بیان فرمایا۔ اور ان دونوں پہلوؤں سے یہ طے کیا کہ اللہ تعالیٰ کی صفات نہ اس کی ذات سے زائد ہیں نہ الگ اور اسی بات کو اختیار کرنا چاہیے کہ ایسے قیاسی علم میں بزرگوں کی یہی تحقیق ہے۔ اور اللہ ان کی کوششوں کو شکوہ کرے۔ اور اللہ تعالیٰ کے مقدس مرتبوں پر بے کیفی کے ایمان سے کمال بے نیازی کا حصول اُمت کے ان لوگوں کے دل کی کجی دور کرنے کے لیے ہے، جن کے خیال میں اس مختصر سے کلمہ کے ذریعے دو متضاد باتوں میں مفاہمت ہو جاتی ہے اور اس تفصیل سے ان کے دل کی تشفی ہو جاتی ہے لیکن دانش کامل کے نزدیک یہ طے شدہ امر ہے، کہ خواہ اس اُمت پر ان کی شفقتیں کتنی ہی کیوں نہ ہوں۔ اللہ تعالیٰ کی ”درالوراجنا“ کے بارے میں یہ ایک قیاسی تحقیق ہی ہے، جسے اختیار کر لیا گیا ہے، لیکن ان کی یہ تحقیق اس مرتبہ قیاس میں بھی بلاوجہ معتبر نہیں، کیونکہ یہ مجتہد کی شان سے بعید ہے۔ چنانچہ اس دینِ متین کے علماء سے مجتہدوں کے وارث ہیں، ان وجوہ کے بارے میں پوچھا جاتا ہے کہ اُن کا ان مجتہدین کی قیاسی بات کو تحقیق کے بغیر قبول کر لینا محض تقلید نہیں ہوگا، کیونکہ ان کی کامل نظر میں بزرگوں کے کلمہ جامعہ کی پیروی ہی بہتر ہے، کیونکہ اس میں غلطی کا امکان نہیں۔ یہ بات پوشیدہ نہ رہے کہ ذات کے ساتھ صفات کی نسبت میں لفظ زائد سے متاخر حضرات کی تحقیق کے مطابق بڑے بڑے سوال پیدا ہوتے ہیں۔ پہلا یہ کہ لفظ زائد کے اطلاق میں ایک پوشیدہ غیریت ہے، اور غیریت کو اختیار کرنا خواہ وہ پوشیدہ ہی ہو بزرگوں کے کلمہ جامعہ کی مخالفت کرنا ہے، دوسرا یہ کہ یہ لفظ اکٹھا آیا ہے اور زائد (بڑھا ہوا) اور مزید (بڑھایا گیا) دو چیزیں ہیں۔ چنانچہ دو چیزوں کے درمیان عدم انفکاک، ان کے اتحاد و اتصال کی دلیل ہے۔ تیسرا یہ کہ اگرچہ زائد خارج میں قابل انفکاک نہیں ہوتا، لیکن فہم ذہن کے مرتبے میں کیونکہ ہمارے علوم کی تحقیق کا دار و مدار ہی اس پر ہے، یہ قابل انفکاک ہے۔ مثال کے طور پر حیات، وجود، علم اور

قدرت کی صفات جو اس کی ذاتی قابلیتیں ہیں، اگر ذات پر زاید کہیں، تو ذہنی نظر سے دیکھئے، کہ اس کی ذات اس حیثیت سے کس شان کی ہوگی، یعنی صفات کی ضد کے بغیر اس کو دیکھا نہیں جاسکتا چوتھا یہ کہ آیا زاید اور مزید بلند ہی مرتبہ میں دونوں برابر ہیں یا ایک دوسرے سے برتر ہے۔ اگر برابر ہیں تو شرکت یقینی ہے اور ایک دوسرے کی اطاعت ثابت نہیں ہوتی اور ایک کا دوسرے سے جدا ہونا، دوسرے کا نقصان ہے، کیونکہ صورت یہ ہے کہ صفات کا ایک دوسرے کا تابع ہونا، اُن کی ذات سے مقرر ہے اور ذات کو صفات سے جدا کرنے سے اول الذکر کا نقصان ہے اور آخر الذکر کی فنا ہے، اور اگر ایک دوسرے پر غالب ہے، تو پھر غالب کا مغلوب سے بے نیاز کرنا، اور مغلوب کا غالب سے کمال حاصل کرنا قابل فہم حالانکہ یہ طے شدہ بات ہے کہ ذات سے صفات کی بے نیازی اور صفات سے ذات کا کمال حاصل کرنا غیر معقول ہے اور اگر ہم اس کے برعکس ہیں، تو انہی کا یہ طے شدہ اصول ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات صفت وجود سے موجود ہے، حیات کی صفت سے 'حی' ہے اور صفت علم کی وجہ سے 'علیم' ہے، جو ان کے نزدیک ذات میں نہیں، بلکہ ذات پر زاید ہیں۔ چنانچہ جب موجود، حی، اور علیم کی ذات، وجود، حیات اور علم کے بغیر نہیں ہو سکتی، تو ذات کی حقیقت کا پرچھنا اور صفات کا تکمیل حاصل کرنا کس طرح تصور کیا جاسکتا ہے۔

پانچواں یہ کہ اُنہی کا طے شدہ مسئلہ ہے کہ ذات خود بخود قائم ہے اور صفات ذات کی وجہ سے قائم و موجود ہیں، کیونکہ اگر ذات صفت کی بدولت قائم ہو، تو مطاع کا وجود مطیع کا مرہون منت ہے اور یہ بات دو حالتوں سے خالی نہیں۔ اول یہ کہ ذات کو اپنی حیثیت سے ازلی طور پر مکمل و کامل تسلیم کریں یا کہ تسلیم نہ کریں۔ اگر تسلیم کریں تو اُن کے قول کے مطابق اُسے خود بخود قائم جانیں۔ نہ کہ زاید صفت سے، جو قیام ہے اور اسے ذات سے موجود سمجھیں نہ کہ زاید صفت سے، جو موجود ہے اور اگر ذات سے



حی جانیں نہ کہ صفت زاید ہے جو حیات ہے اور اسی طرح اور۔ اور یہ بات بھی  
 انہی کے طے کر وہ اصول کے خلاف ہے، کیونکہ وہ ذات کو اس کی ذات سے قائم  
 قرار دیتے ہیں، نہ کہ صفت کے ذریعے سے۔ موجود، حی، علیم، وغیرہ کے برخلاف، اور  
 اسی طرح اور۔ اور اگر ان کے اقرار کے خلاف تسلیم کریں یعنی ذات کو ذات کی بدولت  
 موجود، اور حی اور علیم جانیں نہ کہ وجود اور حیات اور علم کے ذریعے، چنانچہ اُسے خود بخود  
 قائم جانیں، صفت کی بدولت نہیں، نیز زائد صفات کی تحقیق و ثبوت، محض تحصیل  
 حاصل ہے۔ اور اگر ہم ان کی مسئلہ بات مان لیں، یعنی ذات کو خود بخود قائم جانیں  
 اور موجود اور حی، وجود اور حیات کے مثل جانیں، تو پھر بھی دو مشکلیں پیدا ہوتی  
 ہیں۔ پہلی یہ کہ اگر اسے اس کی ذات سے قائم جانیں، اور موجود اور حی، وجود اور  
 حیات کی وجہ سے، تو اس میں تفریق کی کیا وجہ ہے؟ دوسری یہ کہ قائم کا اطلاق  
 اگرچہ اس کی ذات ہی سے کریں، پھر بھی قیام کی صفت لازمی طور پر متحقق نہیں ہوتی  
 خواہ یہ لازمی نہ بھی ہو، کیونکہ اسم صفاتی ہے اور اسم صفاتی صفت کے بغیر نہیں ہوتا  
 کیونکہ وہ اس کا مصدر ہے۔ اور معاملہ برعکس ہو جاتا ہے۔ کیونکہ یہ لازم ہے کہ ذات  
 قیام کی صفت زائد سے قائم ہو، اور تمام صفات کے نفوس، قیام کی صفت اور  
 صفت قیام کے نفس سے اپنے قیام میں دوسرے کے تابع نہیں ہوتے، سوائے  
 اس کے کہ وہ خود قائم ہوں۔ اور صورت یہ ہے کہ یہ بھی اُن کے ضابطے کے خلاف  
 ہے۔ پس اسے اہل فہم، بات کو سمجھو۔ اگر ذات کو کامل ازلی کی حیثیت سے خود بخود  
 قائم مان لیں، تو تمام قوموں میں یہ بات ناپسندیدہ ہوگی۔ اور خود بخود قیام ثابت نہیں  
 ہوتا۔ اگر یہ کہیں کہ زائد کا اطلاق صرف سمجھنے کی خاطر ہے، کیونکہ تفہیم کے مقام پر ذات  
 کا مفہوم کچھ اور ہے۔ اور صفات کا مفہوم کچھ اور، تو پھر حقیقت کو ماننے کی حیثیت سے کچھ نہیں کہا گیا اور حال یہ  
 کہ ہماری بحث و جرب کے مرتبہ کے بارے میں ہے جو قدیم اور ازلی ہے اور مفہوم

و تفہیم پر مقدم ہے۔ ایمان کے لائق یہ ہے کہ یہ دونوں مرتبے اس کے پیدا کردہ ہیں۔  
 اس لیے اس آیت شریفہ کے مطابق واللہ خلقکم وما تعلمون (اللہ نے تمہیں  
 پیدا کیا، اور جو کچھ تم جانتے ہو) یہ دونوں قابلِ فنا اور تغیر پذیر ہیں (آیت شریفہ: جو شے  
 ہے، فانی ہے، سوائے تیرے رب ذوالجلال و الاکرام کے) اور جو چیز قابلِ فنا اور  
 تغیر پذیر ہو اس سے وجوبِ کامرتبہ تلاش کرنا انصاف سے دور ہے، اور پراگندہ  
 تصورات سے علم میں کوئی اضافہ نہیں ہوتا۔ چنانچہ گزشتہ دور کے عظیم مجتہد بزرگوں  
 کی تحقیق کو جو بزرگوں کے متفقہ قول کو لفظ زاید سے بیان کرتا ہے، اسی ایک درجہ پر مذکورہ معنی کے اعتبار سے پابند  
 کرنا کمال کی بدگمانی ہو گا۔ کیونکہ ان مجتہدین کا ارادہ، وجوب کے حقیقی مرتبہ کی تحقیق سے  
 ایک کلمہ جامعہ کے ذریعے جو اللہ تعالیٰ کی بے کیفی کے کمال کو ظاہر کرے، خلقت  
 کی ہدایت کرنا تھا۔ تاکہ ہر مقلد اور محقق تقلید یا تحقیق کے ذریعے ایمان کی حقیقت سے  
 باخبر ہو جائے۔ اور اس خیالی اور تفسیمی تحقیق سے کوئی ترقی حاصل نہیں ہوتی۔ اور اس  
 عبارت سے نفی مطلق کی سمجھ نہیں آتی، کیونکہ جب تک میں بات نہیں سمجھوں گا، کس  
 کو منزہ سمجھوں گا؟ اور کس کی عبادت کروں گا؟ بلکہ فہم کی نفی سے مطلوب کو سمجھنے کا  
 احتمال ہے۔ کیونکہ جب تک میرے یقین کے آئینے سے موجودات کے نقش صاف  
 نہیں ہو جاتے، کیف کے ہونے یا نہ ہونے کا علم میرے خانہ یقین میں پرشیدہ رہتا  
 ہے، خواہ اس کا علم نہ بھی ہو اور نہ نفس معلوم غیر معلوم ہے، بلکہ وہ معلوم ہے، اور  
 اس نقصان پر قابو پانا جب کہ یہ غیب سے واقع ہو۔ ایک نفس ہے، اور چونکہ اللہ تعالیٰ  
 کو سمجھنا ناممکن ترین بات ہے، اور اس قول مفصل کی تحقیق، حقیقی تحقیق سے ظاہر  
 نہیں ہوتی۔ اس لیے یہی بہتر ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات سے اس کی صفات کی  
 نسبت جاننے کے سلسلے میں ایمان بے کیفی کے ذریعے اس کلمہ جامعہ کو مان لیں اور  
 ان بزرگوں کی منشا کے مطابق جیسے کہ اسلام کے دوسرے مسائل میں مجتہدین کی باتوں



پر ہم ایمان لاتے ہیں زاید کے اطلاق کو بھی مان لیں۔ ان کی تحقیق انہی کے سپرد کریں اور  
 کلمہ جامعہ کو اپنا معمول بنائیں کہ اس میں کوئی شک و شبہ نہیں، کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کی تقدیر  
 و عظمت کا کمال ہے کہ بے شمار ذاتی قابلیتوں کے باوجود جن کو صفات کا نام دیا گیا ہے،  
 اس کی نسبت، صفات کی جانب، صرف بے کیفی کی ہے، کیونکہ بے کیف اور بے کیفی  
 سے بے کیف کی نسبت عینیت و غیریت کی ہے، بلکہ عینیت و غیریت کا مفہوم  
 اس کی مخلوقات سے ہے نہ کہ اس کی عظیم صفات سے۔  
 سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ  
 لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ۔

## مکتوب : ۱۱

صفات کے ساتھ صفات کی قابلیتوں کے بارے میں تحقیق۔  
 سلام کے بعد۔ جیسا کہ ہم نے ذات سے صفات کی نسبت کے بارے میں تحقیق کی  
 ہے کہ وہ لَاحُظٌ اور لَا غَيْرُہُ ہے یعنی ذات جو بے کیف ہے کی نسبت صفات  
 سے جو بے کیف ہیں، بے کیفی کی ہے، اور عینیت و غیریت کیفیات کی سی چیزیں  
 ہیں۔ اس لیے ذات و صفات کے وجود کو ایک دوسرے پر غیریت و عینیت  
 کا اطلاق کرنا منع ہے۔ اسی طرح صفات کی قابلیتوں کے وجود کو صفات سے بے کیفی  
 کی نسبت ہے، کیونکہ صفات کی قابلیتیں بھی بے کیف ہیں، اور جو کچھ اس مقام پر  
 ظاہر ہے وہ صفات کی قابلیتوں کے کمال کا ظہور ہے نہ کہ خود کمالات کا۔ کیونکہ  
 صفات کے کمالات بذات خود غیب الغیب ہیں، خارج میں ظہور کرنے سے پہلے، اور ظہور  
 کرنے کے بعد، اور یہ کہنا کہ صفات کمالات کے لباس میں ظہور پذیر ہوئی ہیں، حضرت  
 جبریل کے مسلک کے خلاف ہے۔

## مکتوب : ۱۲

منفی صفات کے بارے میں۔

اول و آخر ہر تعریف اللہ ہی کے لئے ہے۔ میاں حافظ مکمل اور فقیر اللہ کے مکتوب ملنے سے خوشی ہوئی اور اس کے مطالعہ سے اس کی حقیقت واضح ہوئی۔ یہ جواب نے اللہ تعالیٰ کی منفی صفات کے بارے میں تحریر کیا ہے، کہ بعض بزرگوں نے منفی صفت کو بھی مثبت صفات کی مانند کہا ہے اور موجود سمجھا ہے، تو عزیز من! غور سے دیکھنا چاہیے کہ منفی صفات کا اطلاق کرنا، صفت کی نفی کرنا ہے، نہ کہ صفت کا اثبات کرنا مثلاً ”لم یلد“ (وہ پیدا نہیں کرتا) صفت توحید کی نفی ہے۔ نہ کہ اس کا ثبوت۔ اسی طرح ”لیس مکتبہ“ (اس کی مثل کوئی نہیں) مثل کی نفی ہے، اثبات نہیں۔ پس معلوم ہوا کہ منفی صفت سے اللہ تعالیٰ سے وہ ناقص صفت خارج کرنا ہے نہ کہ اسے ثابت کرنا۔ سوائے اس کے کہ یہ کہیں کہ اس کی منزہ ذات میں اس نقصان کا ہونا اُسی کا ذاتی وصف ہے، کیونکہ وہ ناقص صفات کو اپنی ذات پاک میں جگہ نہیں دیتا۔ چنانچہ یہ شان اور صفت، مثبت صفت ہے نہ کہ منفی صفت۔ چنانچہ ان دونوں باتوں میں تطبیق کرنی چاہیے کہ منفی صفت کو مثبت کہنے والا اس کی شان و صفت کو گھٹانے والا ہے اور منفی صفت کو منفی کہنے والا اس کی شان و صفت کو ناقص کرنے والی صفت کو صفات میں سے خارج کرنے والا ہے۔ اگر کہیں ملاقات کا موقع ملا، تو اس کی تشریح رو برو کی جائے گی۔

## مکتوب : ۱۳

مرتبہ صفات و کمالات صفات پر غیب الغیب کے نام کے اطلاق کی تحقیق۔

اللہ تعالیٰ نے جو نعمتیں عطا کی ہیں، ان پر اس کی بے حد حمد و ثناء میرے عزیز خوش نصیب



بھائی، بعد سلام آپ کے مشفقانہ مکتوب کی آمد نے خوشی پیدا کی۔ مدت سے یہ خواہش تھی کہ عزیز کو ٹی گہرے مطلب کا سوال کرے۔ اس خط کے مطالعہ سے وہ خواہش پوری ہو گئی۔ اے سعادت مند! اس عاجز نے اس تحقیق میں ہر دو اختلاف کو حاجی سلطان پوری (الشدان کے راز کو پاک کرے) کی خدمت میں پیش کیا تھا۔ انہوں نے اس عبارت کے چھ لطیف نکات پر تعجب کر کے فرمایا تھا کہ جو کچھ نکات میں ہے، یہی ہے اور اسے ہی دیکھنا چاہیے اور اس کے بعد اور کچھ نہ کہا اور دوسرے عزیزوں سے بھی اس وقت تک کوئی تحقیق ظاہر نہیں ہوئی۔ اس موقع پر اس عاجز کے دل میں خیال آیا، گو یا غیب سے ڈالا گیا، کہ ذات و صفات اور ملزومات کی دو شانیں ہیں، پہلی شان تو یہ ہے کہ ”ہیں ایک پوشیدہ خزانہ تھا“ اس شان کے مطابق ظاہر ہے کہ ظاہری ذات و صفات کا مرتبہ اپنی ظاہریت سے غیب سے موسوم ہے، اور اس شان میں ملزومات کا درجہ پوشیدگی اور دخل محض کا ہے، اور ان کی انتہا غیب الغیب کی مسمیت کی متقاضی ہے دوسری شان یہ ہے کہ ”میں نے چاہا کہ میں پہچانا جاؤں چنانچہ میں نے مخلوق کو پیدا کیا، تاکہ وہ پہچانے“ اس دوسری شان کے مطابق ظاہر ہے کہ ملزومات کے رتبے اپنے ظہور کے لباس سے اس شان میں ظاہر ہیں۔ اور اپنی ظاہریت کے سبب غیب کے نام اور ذات و صفات کے مرتبے سے، ملزومات کے ذریعے اس مرتبہ پر اطلاق کی وجہ سے ہو رہے ہیں۔ پس اس معنی کے اعتبار سے اس شان میں ”ذات و صفات“ یہ ہے کہ اس کا نام غیب الغیب رکھا جائے اور جب شان کی تحقیق سے یہ ظاہر ہو گیا کہ ان دو باتوں کے دو پہلو ہیں، یعنی حضرت پیر و شگیر نے پہلی شان کے مطابق ذات و صفات پر غیب کا اطلاق اور ملزومات پر غیب الغیب کا اطلاق فرمایا ہے۔ اور حضرت محمد شریف جی، چونکہ پیر و کار ہیں اور چونکہ اُن کے مُرشد نے غیب کا اطلاق ذات و صفات پر اور غیب الغیب کا اطلاق ملزومات پر جیسا کہ دوسری شان کے مطابق مرتبہ ظہور

ہے، بیان نہیں فرمایا، اس لیے مجبوراً دوسری شان کی تحقیق کو جو پہلی شان کے تحت ہے، مراتب ظہور کے پیش نظر خصوصیت سے ہر مرتبہ کے مطابق بیان فرمایا اور غیب کا اطلاق مناسب ملزومات سے، اور غیب الغیب کا اطلاق ذات و صفات پر زیادہ مناسب سمجھا، اور پھر چونکہ ذات انسانی کا راز واحد حقیقی کی ذات کے راز کو ظاہر کرتا ہے۔ اور ہر لحاظ سے اُس کا مظہر ہونے کی وجہ سے اس کی ذات، صفات و ملزومات کی سردار ہے، اس لیے مجبوراً تمام لطائف پر ستر انسانی کی سرداری کو حق مان لیا، اور وہ جو فرمایا کہ غیب، علم حضوری کا مظہر اور غیب الغیب حضورِ علم کا مظہر اور نفس ذات ربانی کے راز کی حقیقت ہے، اس سب کچھ کے باوجود حضور کی حیثیت سے اس کا وجود حروف کے مرتبہ میں ہے، یہ اس معنی میں ہے کہ چونکہ عروج کی حیثیت سے اُن کی تحقیق دوسری طرف سے ہے، اس لیے عروج کی سمت حصول کے مرتبے سے جو نفس ظہور ہے، ملزومات کے مرتبے سے جو غیب ہے، اس شان کے اندر اسم یافتہ ہے، اس شان سے شروع ہوتی ہے۔ اور جب حصول کے علم کے مرتبے سے عروج حاصل ہو گیا، تو علم حضوری نے ظہور فرمایا، علم حضوری کے مظہر اُن نے غیب کا مرتبہ جو ملزومات میں ہے، واقع اور ظاہر کیا، اور علم ظہوری ظہور است کے لباس میں ملزومات کی وصولی ہے اور یہ بات تحقیق شدہ ہے اور جب اس مرتبے سے ترقی ہوئی اور صفات کی وصولی میسر ہوئی تو حضورِ علم نے ظہور فرمایا، پس اس حضورِ علم کا مظہر، مرتبہ صفات ہے اور صفات اس شان میں غیب الغیب ہیں، اور ان کی اطلاع کے مطابق یہ امر تحقیق شدہ ہے، اور جب اللہ تعالیٰ کے فضل سے اس مرتبے سے عروج ہوا، اور ذات جامع کالات کا وصل میسر ہوا، اور علم حضوری کی حضور حاصل ہوا، اور اس علم کا حضور اس عارف کے حستہ میں دے دیا گیا۔ چنانچہ اس بات کو سمجھ لیجئے، یہ وہ مظہر بیت نہیں



جو مخلوق ہے۔ نہیں بلکہ جب ہر غیب اور غیب الغیب کے مرتبہ کا وصول ظہور میں آئے گا، تو اصل کا نتیجہ علم ضرور کی شکل میں نکلے گا۔ لاچار علم حضوری مرتبہ غیب میں اور حضور علم غیب الغیب کے مرتبہ میں چھ مفصل لطائف صاف ظاہر ہیں، جن کا بیان انسانی راز ہے اور انسانی راز ظہور ثانی کے مرتبہ میں داخل ہے اور ظہور ثانی دوسری شان کے ماتحت ہے اس لیے ملزومات کو غیب سے اور صفات کو غیب الغیب سے موسوم کرنا زیادہ مناسب ہے۔

بس کتم خود زیر کاں را این بس است  
(ترجمہ میں اسی پر بات ختم کرتا ہوں کیونکہ زیرک انسانوں کے لیے اتنا ہی کافی ہے)  
اگر کبھی ملاقات کا موقع ملے۔ تو جو کچھ باقی رہ گیا ہے رو برو کہا جائے گا۔ انشاء اللہ  
تعالیٰ۔ اپنی دعاؤں میں یاد رکھیے اور عبادت میں غفلت نہ کیجئے۔

## مکتوب: ۱۴ (الف) سوال

احاطہ ذاتی کے بارے میں تحقیقات کے متعلق۔

تمام تعریف اللہ کے لیے ہے جس نے ہمیں ہدایت بخشی، اگر وہ ہدایت نہ دیتا تو ہم سرگز ہدایت نہ پاتے اور ہمارے رب کی طرف سے حق کے ساتھ انبیاء و رسول آئے ہیں شیطان مردود سے اللہ کی پناہ مانگتا ہوں۔ خبردار اللہ ہر شے پر حادی ہے علمائے طاہر اللہ تعالیٰ کا احاطہ علمی اس آیت کریمہ کی تعبیر و تاویل کے ذریعے کرتے ہیں اور "إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا" کی آیت کریمہ کو مفہوم میں اسی معنی میں سمجھتے ہیں، اور حضرات صوفیہ پہلی آیت سے احاطہ ذاتی بیان کرتے ہیں۔ اور دوسری آیت سے احاطہ علمی سمجھتے ہیں۔ اور اگر ذہن کی نظر سے دیکھا جائے تو احاطہ علمی والی بات، بلاشبہ درست معلوم ہوتی ہے، اور احاطہ ذاتی کی بات پر جسم

اور ظرف کے ہونے کا گمان ہوتا ہے۔ اس لیے اس کی تحقیق بیان فرمائیں تاکہ دونوں باتوں کی تفصیل ظاہر ہو جائے۔

## مکتوب: ۱۴ (ب) جواب

میرے عزیز! اس عاجز کو اتنا حوصلہ کہاں، کہ اکابرانِ دین کے اقوال کے متعلق زبان کھولے، لیکن چونکہ سوال کرنے والے کو جواب دینے کے بغیر چارہ کار نہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ ”سوال کرنے والے کو مت جھڑکو“ اس لیے اپنی کمزور عقل کے مطابق میں نے صوفیائے کرام کے آفتابِ نور سے جو کچھ حاصل کیا ہے، اس کو بیان کیا جاتا ہے۔ علانے ظاہر کی سمجھنے جو کچھ سمجھا اور کہا ہے، ہم لوگوں کی بساط کیا ہے کہ اس پر بات کریں، لیکن سائل کے ساتھ چونکہ معاملہ بے تکلفی کا ہے۔ اس لیے اگر ہمارے حضراتِ ظاہر اور صوفیہ کے درمیان اس بارے میں جو بحث کی گئی ہے اس کو بیان کیا جانے، تو درست ہو گا۔ چنانچہ اس لحاظ سے کچھ بات کہی جاتی ہے۔ لیکن سب سے پہلے سائل کے سوال میں جو کمی ہے، اسے بیان کرتا ہوں اس کے بعد عقیدہ کی تحقیق ہوگی۔ یعنی چونکہ سائل حق تعالیٰ کو جسم اور جوہر سے پاک سمجھتا ہے اور احاطہ ذاتی کی تعلیم جو ”اختہ“ کی ضمیر سے ظاہر ہے اللہ تعالیٰ کی طرف سے سمجھتا ہے۔ نہ کہ کسی اور شے سے، اس لیے جسمیت کا وہم کہاں سے پیدا ہو گیا۔ اکثر لوگ بات کرتے ہوئے تو نفی جسم کرتے ہیں۔ لیکن جب اچھی طرح جانچا جائے تو ان کا باطن عقیدہ جسم سے ملوث ہوتا ہے، اور جسم کے لیے لازم ہے کہ احاطہ ذاتی کی نفی ضروری سمجھی جائے، اس لیے مجبوراً احاطہ علمی کی طرف رجوع کرتے ہیں کیونکہ احاطہ ذاتی کے ثبوت میں ان کے عقیدہ کے مطابق ذات کی مندرجہ ذیل اور اشیا کی مندرجہ ذیل ثابت ہوتی ہے اور مجسم جسم کا احاطہ اس حیثیت کے بغیر تصور نہیں کیا جاسکتا۔ اور چونکہ اہل سنت والجماعت جسم، عرض، بلکہ اللہ تعالیٰ کی ذات سے تمام حادث قبو



کی نفی کرتے ہیں، اور چونکہ وہ یہ بات اللہ تعالیٰ کی پہلی اور دوسری مذکورہ بالا آیت سے سمجھتے ہیں۔ اس لیے جسمیت، ظرفیت اور ظرفیت جو حادث اشیا کا خاصہ ہیں، کا وہم اس جگہ کس طرح پیدا ہوتا ہے اور چونکہ سائل اپنے اعتقاد میں اللہ تعالیٰ کی ذات کو اللطف (بے حد لطیف) اور متبوع (فرماں روا) اور صفت کو لطیف اور تابع (فرماں بردار) سمجھتا ہے اس لئے ذات کا جو اللطف اور متبوع ہے کسی شے سے احاطہ کرنے سے جسمیت، ظرفیت اور ظرفیت کا وہم پیدا ہوتا ہے اور یہی وہم، لطیف اور تابع کے مرتبہ میں جو صفات ہیں، احاطہ کے قابل ہونے سے ضروری ہے کہ اور بڑھ جائے۔ اس لیے اس وہم کی وجہ سے کیا احاطہ ذاتی اور کیا احاطہ صفاتی سب کو چھوڑ دینا چاہیے۔ اور حقیقت یوں نہیں بلکہ اس سے نفی اول اور ثبوت ثانی ظاہر ہوتا ہے اور یہ مرجح (ترجیح دینے والے) کے بغیر ترجیح ہے۔ نیز چونکہ لوگ سمجھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی ذات خود بخود قائم ہے اور اس کی تمام صفات، ذات کی بدولت قائم، اور ذات سے صفات کا قیام احاطہ ذات کی خبر دیتا ہے۔ اس لیے وہ صفات کو اپنے عقیدے کی رُو سے کیوں نہیں دیکھتے۔ کہ اس عقیدہ کا باعث اشیا سے صفات کا احاطہ کرنا اشیا کو ذات کے احاطہ کی خبر دیتا ہے، کیونکہ بے شک احاطہ گھیرنے والے کی گھری ہوئی جگہ ہے۔ اور چونکہ وہ سمجھتے ہیں کہ کسی وجہ سے صفات، ذات سے الگ نہیں، اس لیے کسی شے سے صفات کا تعلق کہنا اور پھر اس سے تعلق ذات کی نفی کرنا، صفات کے انفکاک (الگ ہونے) کے عقیدہ کو ظاہر کرتا ہے اور پھر چونکہ یہ بھی جانتے ہیں کہ صفات، ذات پر زاید ہیں۔ عین ذات نہیں۔ پس جب ذاتی علم کو زاید سمجھا، تو اس کے احاطہ کرنے کا قائل ہو گیا اور اس سے کیا چیز سامنے آئی کہ احاطہ ذاتی کا قائل نہیں ہوتا۔ کیونکہ علم اس کی ذات کی ایک صفت ہے، اس لیے اس کی ایک صفت کا احاطہ ہے۔ چونکہ سائل سوال کے وقائع درموز سے بے خبر ہے، اس لیے اللہ تعالیٰ

کے احاطہ کرنے سے، جو اس کے ذہن سے بہت دُور ہے، کیا حاصل کر گئے، قصہ  
 کوتاہ میں بات کو مختصر کرتا ہوں اور کہتا ہوں کہ احاطہ تین قسم کا ہوتا ہے۔ صُورِی، معنوی  
 اور حقیقی۔ احاطہ صُورِی ادنیٰ سے لے کر اعلیٰ تک کی مخلوقات کے مراتب کا خاصہ  
 ہے، اور اس احاطہ میں ظرفیت و منظر و فیت یا تو ظاہر ہے یا پوشیدہ۔ اگرچہ بعض حکم  
 واضح نہیں ہوتا۔ اور احاطہ معنوی حقیقی صفات کا احاطہ ہے خواہ اشیا کی صفات ذاتی  
 ہو یا فعلی کہ اللہ تعالیٰ ازل سے اب تک تمام ممکنہ مراتب کے ساتھ گہرا تعلق رکھتا  
 ہے جس طرح قدرت کی صفت ہے، کہ قدرتی معانی کے تصرفات تمام اشیا کے ساتھ  
 گہرا تعلق رکھتے ہیں، اسی طرح علم، ارادہ وغیرہ کی صفات ہیں۔ اور احاطہ حقیقی اللہ تعالیٰ  
 کی ذات پاک کا خاصہ ہے۔ اور احاطہ حقیقی یہ ہے کہ خواہ صفات و کمالات کی وجہ سے  
 مراتب و تجرب ہوں، اور خواہ جوہر، جسم، عرض کے مراتب امکان، اللہ تعالیٰ کی ذات  
 سے ظاہر و باطن، قلت و کثرت اور قیام و وجود رکھتے ہیں۔ اور اس کے سوا کسی اور  
 سے نہیں، اور یہ حقیقت حقیقی باقی ہر شے کو گھیرنے والی مستحق ہے۔ اللہ کا شکر ہے  
 کہ اس نے اپنے فضل سے احاطہ حقیقی کی حقیقت سے باخبر کیا۔ اور اس تحقیق سے جمیت  
 و ظرفیت کے دہم ختم ہو گئے۔ اور جس کی ضرورت تھی صفحہ اعتقاد پر جلوہ گر ہو گیا۔  
 اس بات کو سمجھ لینا چاہیے کہ علمائے ظاہر کا احاطہ ذاتی پر رک جانا، اس احاطہ  
 کی نفی ہے، جسے عوام احاطہ صُورِی سمجھتے ہیں۔ اس سے احاطہ حقیقی کی نفی کا پتہ نہیں  
 چلتا۔ کیونکہ اس احاطہ کا ثبوت ایمان محض ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ کا نسل ہے وہ جسے چاہتا  
 ہے، دیتا ہے۔ اور اللہ بڑا فضل کرنے والا ہے۔

## مکتوب: ۱۵

شریعت کے بعض عقائد پر یقین رکھنے کی تحقیق کے بارے میں۔



تمام تعریف اس اللہ کے لیے ہے جس نے مجھے کفر کی نیرگی سے نکالا اور اپنی مدد اور کامیابی سے دارالایمان میں داخل کیا۔ پاک ہے وہ ذات جو مردوں کو زندہ کرتی اور انہیں ولایات کے درجوں پر پہنچاتی ہے۔ وہ اپنی ذات و صفات کے اعتبار سے مخلوقات میں اتحاد و حلول سے منزہ ہے۔ اور اس کی ذات کے سوا جو کچھ ہے، وہ اس کی شانوں اور کمالات کے حق کا عین ظہور ہے۔ پاک ہے وہ ذات جس نے غافلوں کی آنکھوں سے پردہ فرمایا اور اپنے حضور میں حاضرین کو مستحضر بنا دیا۔ آپ کے پُر خلوص اور بے کینہ، محبت سے بھرے ہوئے مکتوب کی آمد نے دل کو آسودہ کیا اور پیاسے دل کو طابین کے سوالات کے پانی سے سیراب کر دیا۔ یہ جو لکھا گیا تھا کہ مفصل جواب لکھا جائے گا، تو انشاء اللہ ایسا ہی ہو گا۔ جس مسئلہ کو واضح طور پر میں بیان کرتا ہوں، اس کو غور سے سنئے۔ اگرچہ توحید کے مسائل اور اللہ تعالیٰ کی اپنی مخلوق سے قربت اور ہمراہی، بہت سے مجاہدوں اور بے شمار ریاضتوں کے بعد حاصل ہوتی ہے، لیکن اللہ تعالیٰ کے اس حکم کی تعمیل میں کہ ”سوال کرنے والے کو مت جھڑکو“ جو کچھ عبارت برداشت کر سکتی ہے، اسے حوالہ قلم کرتا ہوں۔ ہو سکتا ہے، نفع بخش ثابت ہو۔

اول یہ جو لکھا گیا تھا کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ اگر عالم کو حق تعالیٰ کے علاوہ کہیں، تو مخلوق کے ساتھ خالق کا کیا تعلق ہو گا۔ میرے عزیز! یہ اہم حقیقت کو نہ سمجھنے کی وجہ سے ہے۔ اللہ تعالیٰ صانع (بنانے والا) ہے۔ اور مخلوقات اس کی مصنوع (بنائی ہوئی) ہیں۔ اگر ان کی حقیقت معلوم کرنا چاہیں، تو اپنی صورتِ متخیہ کی مثال سے دلیل مقصد سمجھ لیں۔ خیالات کی تراش کے بعد اپنی صورتِ متخیہ کے مرتبہ پر غور کریں اور جان لیں کہ قوتِ متخیہ نے سر سے پاؤں تک اس تمام عرصہ و مکان میں جو تمام صورتیں وضع کی ہیں، وہ محض دم کے مرتبہ پر ہیں اور ان متخیہ صورتوں کا بنانے والا جو شخص ہے، وہ خارج میں موجود ہے۔ اس لیے صاف صاف غیریت، اور اس صورت کے ساتھ اس شخص کی معصیت کے

باوجود وہ اس صورت سے اتحاد و علول کی حد تک منزہ اور پاک ہے ، مرتبہ دہم کو حقیقی خارجی مرتبہ سے قریب کی یا دور کی نسبت نہیں۔ اور یہ مذکورہ باتیں قریب یا دور کی جنسیت کے بغیر ثابت نہیں ہوتیں، جیسا کہ غور کرتے والے شخص پر یہ بات پوشیدہ نہیں رہتی۔

میرے عزیز! جب دو چیزوں کے درمیان حدود کی تحقیق طرفِ زمان اور طرفِ مکان سے ثابت شدہ ہے تو پھر وہ شخص عجب نادان ہے جو اللہ تعالیٰ کی لامکانی پر ایمان لانے کے باوجود حد کا احتمال پیدا کرتا ہے۔ حالانکہ ہر حادث صریح طور پر قدیم کی ضد ہے اور تمام اضداد ایک دوسرے کے سوا حادث پر غیر قدیم کے اطلاق پر رک جاتی ہیں۔ پس ثابت ہوا کہ دانا کی نظر میں مخلوق، خالق کے بغیر اور خالق و مخلوق کے درمیان غیریت کے اطلاق سے حدود کی تحقیق کرنا غیر معقول ہے۔

اور یہ جو لکھا گیا تھا کہ اگر یہ کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ کی تمام معلومات وجود میں آگئی ہیں تو اس سے ضروری ہو جاتا ہے کہ ان کے حقائق کی اشیاء ایک واحد شے ہوں اور یہ درست نہیں کیونکہ اشیاء کے حقائق کو ان متصوف حضرات نے اللہ تعالیٰ کی معلومات قرار دیا ہے۔ اے نیک بخت! متصوف، تکلف کرنے والے کو کہتے ہیں، یعنی اس شخص کو جو زبردستی صوفی بنا بیٹھا ہو اور ایسا شخص منزل پر پہنچا نہیں ہوتا اس لیے حضرات متصوفہ کی بجائے حضرات صوفیہ کہنا چاہیے۔ تاکہ ان کی باتیں قابل اعتماد ہوں۔ پس جاننا چاہیے کہ معلومات کے پہچاننے میں بزرگ صوفیہ کی باتیں بہت ہی دقیق ہیں۔ اتنی کہ اگر میں یہ کہوں کہ تمام معلومات وجود میں آگئی ہیں، تو ضروری ہو جاتا ہے کہ اشیاء اور ان کے حقائق ایک ہی ہوں اور اگر یہ کہوں کہ موجود غیر معلوم ہے، تو پھر یہ دو صورتوں سے خالی نہیں، یا تو یہ کہوں کہ معلوم اور تھا اور موجود اس کے علاوہ۔ اس لیے لازم آیا کہ وجود میں آیا، وہ حق کو معلوم نہ ہو، تو یہ نقصانِ علم ہے کہ دوسرے کو معلوم



ہو۔ اور موجود اپنے وقت میں غیر معلوم ہو۔ یا پھر یہ کہوں کہ معلوم علم میں تھا اور جو کچھ وجود میں آیا وہ اس کی شبہ اور مثال ہے۔ اس سلسلے میں وجود مثالی اللہ تعالیٰ کے علم میں لازم ہو جاتا ہے اور یہ مخلوقات کی صفات میں سے ہے۔ پس ثابت شدہ بات یہ ہے کہ ہر موجود و مخلوق شے کو اللہ تعالیٰ کی ذاتی صفات سے دو طرح کا تعلق ہے جیسا کہ قدرت، علم اور ارادے کا ہے۔ اور اس تعلق سے ہر شے ٹھیک ٹھیک مقدور و معلوم ہے اور حق کی مراد 'لا' سے ہے اور ان بلند صفات کا تعلق اشیاء کے وجود سے پہلے، اور ان کے وجود کے بعد سے برابر کا ہے اس تعلق میں کوئی کمی یا زیادتی یا کوئی پہلے اور بعد کا فرق نہیں۔ اگر کمی اور زیادتی ہے یا پہلے اور بعد کی کیفیت ہے، تو وہ اس شے کی نسبت سے اللہ تعالیٰ کے علم و قدرت کے اعتبار سے نہیں۔ اللہ تعالیٰ اس سے پاک ہے اور وجود مثالی کے حصول کے بغیر ہر شے اس کے علم بلکہ علم حضوری میں ہے۔ اور ہر شے کو تمام وجود اور اعتبار سے وہ مرتبہ حاصل ہے، جو شدنی (ہو جانے والا) ہے، جس میں زمان و مکاں کے تمام مراتب شامل ہیں، جو ازل سے ابد تک حق کو جانتا ہے اور ہر شے اپنی اصل شکل میں اُسے معلوم ہے، نہ کہ ان کے حصول کی شے جس سے بعض صورتِ علمیہ مراد لیتے ہیں۔ ہرگز ہرگز نہیں صورت اور حصول کی اللہ تعالیٰ کے علم میں گنجائش نہیں۔ بلکہ یہ شے اپنے موجود ہونے سے پہلے اور بعد میں اس کے علم میں ہے۔ اور یہ وہ تادر معارف ہیں جو اللہ تعالیٰ طریقہ نقش بندہ میں، طریقہ اجنبیہ کے مالک کے دل پر نازل کرتا ہے۔ اور اس کا تعلق صفاتِ فعلیہ سے ہے جیسا کہ خالقیت اور رزقیت ہے اور اس تعلق سے ٹھیک اسی طرح مخلوق، رزق پانے والی، اور فنا ہونے والی ہے۔ چنانچہ ہر چیز صفاتِ فعلیہ کے تعلق کی حیثیت سے مخلوق، موجود اور حادث (تغیر پذیر) ہے اور صورت یوں نہیں کہ معلوم کوئی اور شے ہو اور موجود کوئی اور شے۔ یہ محض تنازع ہے۔ پس

تحقیق سے ثابت ہوا کہ یہی زید معلوم ہے اور یہی زید موجود نہ کہ غیر زید۔

اور یہ جو لکھا گیا تھا کہ ضروری ہے کہ شے کی حقیقت عین شے ہو، تو میرے مشفق ایہ بات اس وقت ہو سکتی ہے جب میں یہ کہوں کہ معلوم ہے جیسا کہ کہا جاتا ہے کہ حیوانِ ناطق، حیوانِ ناطق ہے بلکہ میں کہتا ہوں کہ جو موجود ہے، وہ معلوم ہے۔ اور اس کے علاوہ اور کچھ نہیں، جیسا کہ کہا جاتا ہے کہ انسان حیوانِ ناطق ہے، پس انسان حیوانِ ناطق کے سوا اور کچھ نہیں۔ اس لیے کسی شے کی حقیقت درست شے ہوتی ہے، فرق عبارت میں ہے۔ شے اور حقیقت میں نہیں ط

بس کنم خود زیر کاں را ایں بس است

(ترجمہ: میں بات کو اسی پر ختم کرتا ہوں کیونکہ داناؤں کے لیے اتنا ہی کافی ہے)

اور وہ جو لکھا گیا تھا کہ متصوف حضرات نے مخلوقات کو واحدیت (ایک ہونے) کے مرتبہ میں رکھا ہے اور خالق و مخلوق میں صرف نام کا فرق رکھا ہے جیسا کہ اولے اور مینہ، حالانکہ وہ ایک ہی شے ہیں۔ میرے مشفق! اگر مخلوقات کو واحدیت کے مرتبہ میں اس معنی میں کہوں کہ واحدیت کے مرتبہ کے اجزائیں سے ایک جزو ہے، تو یہ صاف غلطی ہے۔ کیونکہ واحدیت مرتبہ صفات ہے اور مرتبہ صفات، جیسے بخرے کرنے سے پاک اور منزہ ہے۔ صوفیاء میں سے کوئی بھی اس مرتبہ کے جیسے بخرے کرنے کا قائل نہیں۔ البتہ اگر کوئی متصوف ایسی بات کہے، تو بعید نہیں۔ کیونکہ وہ ظہلیت

(سائیر) کے مرتبہ پر ہوتا ہے اور صاحبِ ظلِ غلطی سے محفوظ نہیں۔ اور وہ جو اولے اور مینہ کی مثال دیتے ہیں، اس سے مراد جز کی نہیں، میں اس سے اللہ کی پناہ مانگتا ہوں بلکہ میری یہ مثال بعض لحاظ سے صفاتِ مطلق کے ظہور سے ہر شے کی تحقیق و ثبوت کے لیے دی گئی ہے۔ جیسا کہ اولہ صاف صاف پانی کا ظہور ہے لیکن جزئیت کے مرتبہ سے بالکل الگ ہے۔ لیکن اگر صرف نام کے الگ الگ ہونے سے کہیں، اور



حقیقت، کہ ایک جانب، تو یہ اہل صفا صوفی کی بات نہیں ہوگی، بلکہ اہل ہوس متصوف کی بات ہوگی۔ اے ہمارے رب ہمیں اپنی رحمت خاص عطا کر اور ہمارے معاملے کو درست کر دے!

مزید یہ کہ اگر تخت پوش کا ایک تختہ پلید ہو جائے، تو یہ دیکھنا چاہیے کہ اگر ان سب تختوں کو ایک دوسرے سے میخوں سے اس طرح جوڑا گیا ہے گویا کہ ایک ہی تختہ بن گیا ہے، تو پھر وہ تخت پوش ایک تختہ کی حیثیت رکھے گا۔ اس سارے تخت پوش پر نماز جائز نہیں خواہ پاک جگہ پر نماز ادا کرے یا ناپاک جگہ پر لیکن اگر تختوں کو لکڑی کے ساتھ جو تختے تختے ہو، میخوں سے جوڑا گیا ہو، اور اس لکڑی کی بدولت وہ تختے آپس میں ملے ہوئے ہوں اور اسی لکڑی کی وجہ سے وہ تختے جدا جدا ہو سکتے ہوں، تو پھر پاک تختے پر نماز ادا کرنا جائز ہے۔ اُس طویل تختے کا جواب بھی، جس کی ایک طرف پلید ہو گئی ہو، اسی میں پوشیدہ ہے اور چادر کی کیفیت بھی یہی ہے۔ اس کے بھی پاک کونے پر نماز جائز نہیں اگر مقتدی کو غفلت کی بنا پر امام کے رکن کا پتہ نہ چلے، تو چھوٹے ہوئے رکن کو ادا کرنے کے بعد امام سے ملنا درست ہے، اور اگر کوئی رکن درمیان میں سے چھوٹ جائے، اور امام سے ملے تو درست نہیں۔

اپنی سواک کے سوا کسی دوسرے کی سواک پکڑنا جائز نہیں، گرمی پڑی چیز اٹھانے میں یہ نیت رکھے کہ اس کے مالک تک پہنچا دے گا۔ اگر کوئی حائضہ اپنی عادت سے پہلے پاک ہو جائے، تو طہارت کے بعد روزہ اور نماز تو ادا کرے، لیکن شوہر کے نزدیک نہ جائے قرآن مجید میں حرف 'و' جیسا کہ 'یَتْلُوا' میں نکھتے ہیں، جیسا کہ معلوم ہے، صیغہ جمع اور صیغہ واحد میں فرق ظاہر کرنے کے لئے ہے کیونکہ بعض واحد صیغے، جمع کے صیغے کی شکل میں آتے ہیں، جس جگہ "لا" کی علامت ہو، ٹھہرنا نہیں چاہیئے۔ اور بعض قاری بعض ایسے مقامات پر، جہاں وقف کرنا بہتر ہے، وقف نہیں کرتے اور

اس کی سند صحابہ کرام سے لاتے ہیں جو سارا قرآن وقف کئے بغیر پڑھ جاتے تھے۔ اور سورہ فتح میں 'افواجاً' بد حاشیہ لکھا ہوتا ہے: وقف نبیؐ۔ وہاں تھوڑا سا رکنے میں عذر ہے بزرگوں نے اس کے نہ ہونے کی حالت کو بہتر سمجھا اور کہا ہے، اگرچہ ان کا نام نہیں لکھا گیا الغرض قاعدہ یہ ہے کہ جو شخص ترکیب الفاظ کی بدولت معافی سے باخبر ہے، اگر وہ الفاظ کے فرق کو سامنے رکھے، تو اس کے لیے وقف کرنا ضروری نہیں۔ اور یہ وقف اور دوسرے مسائل جو سمجھ میں نہیں آتے، بالمشافہہ صحبت سے دور ہو سکتے ہیں اللہ تعالیٰ آپ پر رحم کرے اور میری خطائیں معاف کرے۔

## مکتوب : ۱۶

کلام اللہ کی حقیقت کی تحقیق کے بارے میں۔

اللہ گفتی کے بغیر ازل سے کلام کرنے والا ہے، ازل سے واحد حقیقی کے کلام سے مخاطب ہے، اور مخاطبوں سے اس کے کلام کا ظہور متعدد الفاظ میں مرتبہ حدوث میں کمال فضل و کرم سے، ایک دل پذیر بات کی صورت میں، جو دوستانہ مہجور کا شرف بڑھانے والی بے نہایت پیارے نورانی دوستوں کے ذریعے نہایت اچھے وقت میں ہوئی، اور اس نے ضروری امور کی حقیقت سے آگاہی بخشنی چونکہ میں نے آن عزیز کو عقائد کی وضاحت نہ رکھنے والے چند مکتوب سکھے تھے، اور ان دنوں عزیزوں میں ایسے مسائل سراٹھار رہے ہیں، اور ان کے حل میں وہ بہت کوشش کر رہے ہیں، اس لیے ان عقائد کی تصحیح کے لیے اللہ کے فضل سے جو باتیں بڑی واضح ہو گئی ہیں، انہیں قلم بند کر کے آپ کے پاس بھیجتا ہوں۔ امید ہے کہ اللہ کے حکم سے اس سے بھی مسلمانوں کی خدمت ہوگی۔

چونکہ اہل سنت والجماعت کا یہ متفقہ عقیدہ ہے کہ حق تعالیٰ ازل الازل سے خود



اپنے کلام سے بے حد و حساب کلام کرتا ہے، اور گنتی حروف و الفاظ سے پیدا ہوتی ہے اسلئے ان دونوں کی اس مرتبہ عالی میں گنجائش نہیں، اور گنجائش بھی کس طرح ہو سکتی ہے کہ حق تعالیٰ کلام نفسی سے خیالی اور زبانی کلام کرتا ہے اور حروف و تعداد کا خاصہ ایسے ہی ہے جیسا کہ خیال و زبان۔ اور خیال و زبان کا نہ ہونا کمال کو ثابت کرتا ہے۔ اور چونکہ اس معنی کی تحقیق اکثر لوگوں کے لیے کئی ایک وجہ سے مشکل تھی، مثلاً اقل یہ کہ چونکہ اللہ تعالیٰ ازل میں کلام کرنے والا تھا۔ اور اس کے سوا اور کوئی شے نہ تھی (آیت کریمہ) "اللہ تھا اور اس کے ساتھ اور کوئی شے نہ تھی" اس لیے اللہ تعالیٰ کے کلام کا ظہور کسی مخاطب کے بغیر تھا اور مخاطب کے بغیر کلام کرنا بالعموم لغو سمجھا جاتا ہے، اور اگر فرض کروں ہم بے مخاطب سے بھی مثبت معنی نکال لیں، تو ظاہر ہے کہ کسی شخص کا بات کرنا سمجھنے سمجھانے کی غرض سے ہوتا ہے اور چونکہ اللہ تعالیٰ اپنے ازل علم کی بدولت وجوب و امکان کے تمام مرتبوں کا بے کم و کاست جاننے والا ہے اس لیے جو بات کلام سے سمجھی جائے گی۔ وہ دو حالتوں سے خالی نہیں ہوگی۔ یا تو معلوم سے زیادہ یا عین معلوم۔ پہلی صورت میں علم کا نقصان ہے اور دوسری صورت میں تحصیل حاصل۔ اور پھر یہ کہ جو کچھ اس سے ظاہر و واضح ہے اور اس سے ہم تلاوت و قرأت کے ذریعے شرف حاصل کرتے ہیں، وہ متعدد ہے اور کثرت سے ہے اور از روئے شریعت عقیدہ یہ ہے کہ حق تعالیٰ کا کلام ہماری زبانوں پر جاری، ہمارے دلوں میں محفوظ اور کتابوں میں تحریر ہے اور جو کچھ جلد کے اندر ہے، وہ قرآن ہے اور اللہ کا کلام ہے اور صورت یہ ہے کہ شریعت کے مقررہ مراتب کے لحاظ سے جو کچھ تحقیق اور ظاہر ہوا ہے، وہ مقدار اور اجزا والا ہے۔ اس لیے اگر ہم کلام مطلق کو ان مذکورہ مرتبوں سے پرے جانیں، تو پھر جو کچھ پڑھا جاتا ہے، اور جو کچھ محفوظ ہے، اسے کیا کہا جائے؟ کیا انہیں مخلوق اور غیر کلام سمجھیں؟ اس صورت میں ہم نے کلام اللہ کی تلاوت نہیں کی ہوگی

اور یہ بات نجات یافتہ فرقہ کے طے شدہ اصول کے خلاف ہے۔

اور اس معنی کی حقیقت بزرگوں کے طفیل (خدا اُن کے اسرار کو پاک رکھے) اس عاجز پر یوں ظاہر کی گئی ہے کہ حق تعالیٰ ازل سے اپنی ذات قدیم کا خود مدح کرنے والا، خود وصف بیان کرنے والا اور خود تعریف کرنے والا ہے۔ اور اس میں، وحدت حقیقی کے تمام محامد اور تمام اوصاف شامل ہیں۔ یہ مدح و تعریف نورِ مطلق کے ذریعے بے خوف اور بے آواز۔۔۔۔۔ اس طرح ہے، جس طرح کہ چاہیے۔ بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کی صفات میں سے ہر صفت، اور اس کے ناموں میں ہر نام، نفس ذات کی مدح و تعریف ہے، اور اس کی لا انتہا قابلیت میں سے ایک قابلیت ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنی ذات کا سب سے بہترین تعریف کرنے والا۔ اور اعلیٰ ترین ثنا کرنے والا ہے۔ اور یہ مرتبہ انتہا اور بے نہایت ہونے کے باوجود گنتی سے پاک اور بری نہیں۔ بلکہ وہی حقیقی طور پر بے کیف ہے کہ لا انتہا کمالات کے باوجود اس میں گنتی اور حصے بخرے کرنے کی گنجائش نہیں۔ ”سُبْحَانَ اللَّهِ“ کا کلمہ جس کی کوئی انتہا نہیں اور جو اس کے اوصاف میں سے ہے، گنتی اور اجزا کی نفی کرنے کے لیے کافی ہے، کیونکہ جو شے گنتی اور اجزا میں آجائے، بے شک اس کی کوئی نہ کوئی انتہا ہوتی ہے بلکہ ہر عدد اپنے طور پر پہنچی ہے، کیونکہ جب نہایت ختم ہو گئی تو عدد اور اجزا بھی ختم ہو گئے۔ اور چونکہ مستحکم کے بغیر مدح اور وصف کی تکمیل نہیں ہوتی، اس لئے اسمِ مستحکم سے موسوم، اور صفتِ کلام سے موصوف ہے، اس اصلی حقیقت اور وحدتِ تحقیقی کے پیش نظر اُس کے لیے اپنے سوا کسی غیر سے مخاطب ہونے کی ضرورت نہیں۔

چنانچہ اس تحقیقِ کامل سے اللہ تعالیٰ کا کلام بلا عدد اور بلا جز، اور ازل کے ازل سے بے شک و شبہ موجود و ثابت ہے۔ چونکہ کلام کی صفت اس کی ذاتی صفات میں سے ہے اور ذاتی صفات کا ظہور دو مرتبوں میں ہے، قدیم کے اعتبار سے مرتبہ



واجب اور حدوث کے اعتبار سے درجہ امکان اس لیے مذکورہ بالا نسبت کلام کا  
ظہور پہلے مرتبہ میں قدیمی اور ازلی ہے اور اس ظہور سے اللہ تعالیٰ اسم سے مستثنیٰ ہوتا ہے۔  
اور اس ظہور میں اسے اپنے سوا کسی غیر سے مخاطب ہونے کی ضرورت نہیں اور  
دوسرا مرتبہ ظہور ایسا ہے کہ اس کی صفات میں سے ہر صفت اور اس کی تمام تعریفوں  
میں سے ہر تعریف غیب الغیب کی پوشیدہ قابلیات میں سے ہے جن کی کوئی انتہا  
نہیں۔ اور یہ مخفی قابلیات ظہور ثانی اور موجودیت خارجی کا تقاضا کرتی ہیں اور اس کے  
لیے حقیقی ارادہ اور حکمت بالغہ کی ضرورت ہے، جو ازل سے مقررہ کردہ اوقات پر  
موقوف ہے اور یہ اوقات بھی صرف انہی قابلیتوں کے تقاضوں کا ظہور ہیں، تاکہ  
مخفی قابلیتوں کے ظہور سے اس مرتبہ ظہور پر ظاہر ہوں۔ اور مدح و ثنا کے تمام مرتبے  
اپنی لامناہیت قابلیتوں کے ساتھ، کہ خزانہ پوشیدہ انہی سے عبارت ہے، غیب کے  
مرتبے سے شہادت کے مرتبہ میں محبت کی بدولت اپنے نفوس کی حیثیت میں ظہور  
پاتے ہیں۔ اور انداج (پوشگی) کے مرتبہ سے عرفاں کے مرتبہ میں اپنی قابلیتوں کے  
نفوس کی حیثیت سے تقید یا حدوث کی حالت میں تفصیل سے ظاہر ہوتے ہیں۔  
اور جب ان کے ظہور کے اوقات اپنی مقدورہ شرائط کے ساتھ آپہنچتے ہیں، تو وجود  
حقیقی کے فیض کے ظہور سے موجودیت، عدم کے پردے سے محسوسات کے اس مرتبہ  
میں ظاہر ہوتی ہے، اور اس کو اس کی نمود کے حساب سے زندگی دی جاتی ہے۔ اس  
طرح یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کی مدح و ثنا کی بدولت ظہور میں آگیا۔ اور غیب کا معاملہ عرفان  
کے مرتبے میں شہادت اور تفصیل سے ظاہر ہو گیا اور ان مراتب کے شہود میں آ جانے  
سے مکمل ذات و صفات کا ظہور خوبی بخت سے واقع ہو گیا۔ اور اس مقام پر آیت کریمہ جو  
کچھ آسمانوں میں ہے اللہ کی حمد کرتا ہے کے معنی سمجھنے چاہیں، چنانچہ کائنات کا ہر ذرہ  
اپنی ذات کے ذریعے اللہ تعالیٰ کی مدح و تعریف کا ظہور ہے اور اس کے کلام مطلق

کے ظہور سے دوسرے مرتبہ میں کلمہ ہے جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تعریف میں ہے۔  
اور لفظ کلمہ سے مراد حق تعالیٰ ہے اور ”مَا تَقْدُتُ کَلِمَاتُ اللّٰهِ“ (اللہ کے کلمات  
کو قید نہیں کیا جاسکتا) اس مدعا کو ثابت کرنے والا اور اس دعوے کی وضاحت  
کرنے والا ہے۔

## مکتوب : ۱۷

حضرت پیر دستگیر بنوری قدس سرہ کے قول منقول کی تحقیق میں۔  
من تراکیبستم ہمیں حمد است تو منی نیستم ہمیں حمد است  
(ترجمہ - میں تیرے لیے کیا ہوں یہی تعریف، اور تو میرے لیے نہیں ہوائے اسی تعریف کے)  
اور اس شعر کا مطلب یہ ہے کہ تو ہے، میں نہیں ہوں چنانچہ صفت کلام کے اس  
ظہور سے دوسرے مرتبہ پر حدوث و تقید تھا۔ اس ظہور سے اللہ تعالیٰ اسم سے  
مستثنی ہو کر بعد کال ظاہر ہوا۔ اور واحد حقیقی کے کلام دونوں مرتبوں پر متکلم حقیقی تھا۔  
اور کائنات کا ہر ذرہ کلام مطلق کے کلمات کا ظہور ہوتا ہے اور مذکورہ بالا تحقیق کی  
رُود سے اور اس دوسرے ظہور کی بدولت کلام کی صفت دو قسم کی ہے ایک عام اور  
دوسری خاص۔ اور عام قسم میں مخلوقات کا ہر ذرہ حصہ دار ہے، اور سب سے نہایت  
عام مرتبہ ظہور عام کے مرتبہ میں نور محمدی کا ظہور انوار کے مرتبہ میں ہے، اور جسموں کے  
مرتبے میں آنحضرت کا جسم ہے۔ اور اس درجہ کا عام ہونا اس معنی میں ہے کہ کائنات  
کا ہر فرد اگرچہ ”کن“ کے حکم سے کلمہ کا ظہور ہے اور تمام حمد و ثنا کے لائق اپنے کلمات  
کے ظہور کی بدولت صرف وہی محمود حقیقی ہے، لیکن افعال و اقوال وغیرہ میں سے جو  
کچھ اس فرد کے پاس ہے، وہ ان پابندیوں سے منسوب اور ان کے متعلق ہونے کی حیثیت  
سے ہے، جو اس مرتبہ پابندی کی وجہ سے حاصل ہے اگر کلام مخلوق ہے، تو وہ مخلوق



کی طرف مضاف ہے، اور اگر شنید وغیرہ ہے، تو پھر بھی اسی سے متعلق ہے۔  
 کیونکہ ان کی تخلیق میں مخلوق کا بھی تصورِ اہست واسطر رہا ہے، بلکہ ان کی تخلیق میں مخلوق  
 کی طرف انتساب کی تخصیص بھی تخلیق کی گئی ہے اور اس خصوصیت کی حفاظت کرنا ہر  
 فرد پر لازم ہے اور یہ خاص قسم آسمانی کتب کی لفظ و معنی کی حیثیت سے ہے، فقط  
 لفظ کی حیثیت سے نہیں۔ اور احادیثِ قدسی کے الفاظ گویا عام اور خاص کے  
 درمیان برزخی حالت رکھتے ہیں اور خاص قسم میں بے حد مکمل اور بے حد جامع و برانجامید  
 ہے۔ اور اس کتاب میں کسی فالتو لفظ کا نہ ہونا، اس دعوے کی دلیل ہے اور  
 اس مرتبہ پر اس کے خاص ہونے کا مطلب یہ ہے کہ یہ لفظ اور معنی کے حساب سے  
 اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب ہے۔ اور اس کے مطلق حقیقی کلام ہونے کی دلیل یہ ہے،  
 کہ اس صفت میں کوئی دوسری شے اس میں شریک نہیں، اور سوائے ظاہری  
 الفاظ کے کوئی مخلوق درمیان میں حائل نہیں، اور کسی غیر کا تصرف نہیں، بلکہ عین  
 تخلیق میں ان مبارک الفاظ و حروف نے اللہ تعالیٰ سے ذاتی انتساب حاصل  
 کیا اور ان کی اس خصوصیت کی حفاظت تمام زمانوں میں تمام مسلمانوں پر عائد  
 کر دی گئی۔

پس یہ بات ثابت ہو گئی کہ منہریت میں قابلیت کا ظہور ہے اور خود خالق  
 حقیقی کا کلام اپنی تمام قابلیتوں کے ساتھ، جیسا کہ اطلاق کی جاتی ہیں، ظاہر ہے۔  
 اور عین ظاہر ہونے کی حالت میں پڑھا ہوا اور پڑھنے والا زیرِ حفاظت اور حفاظت  
 کرنی والا اور ہمارے صحیفوں میں لکھا ہوا ہے۔ وہ قرأت کے بغیر قاری، حفاظت کے ادراک کے بغیر حفاظت  
 کرنے والا اور حروف و کاغذ کے بغیر بلکہ تمام ذرات کو گھیرنے والا ہے اور صرف  
 بے کیفی کو ظاہر کرنے والا ہے اور جو کچھ سمجھا جاتا ہے اور جس میں وہ گھرا ہوا ہے وہ  
 قابلیتوں کے ظہور کے سوا اور کچھ نہیں۔ اور اسے (قرآن) اللہ تعالیٰ کے دیدار سے

قیاس کرنا چاہیے جو آخرت میں مومنوں کو کرایا جائے گا، اور اس وقت اللہ تعالیٰ کو دیکھا جائے گا۔ لیکن اس کا احاطہ اور اوراک نہیں کیا جائے گا۔ اور اس دیدار میں کوئی شک و شبہ کی بات نہیں۔ اور کلام کی حقیقت کا تعلق اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس کی صفت ذاتی کی نسبت سے ہے اور الفاظ و حروف کا انتساب اللہ تعالیٰ کی طرف اس کے مخلوق ہونے کے رتبہ عالی سے ہے۔ اور اس کا ظاہر ہونا کلام مطلق کا خاصہ بلکہ حقیقت ہے کیونکہ یہ منظم بیان جو تختیوں کا غدوں وغیرہ پر ثبت کیا ہوا ہے، ایسا ہے کہ اس میں کسی مخلوق کا حصہ دار ہونا تصور نہیں کیا جا سکتا۔ سوائے اس کی منظریت کے۔ اور میں نے اس میں اپنی روح پھونکی کے یہی معنی ہیں۔ اس جگہ مراد روح مطلق سے ہے جو ساری مخلوقات کا مبداء و منشا ہے، سبحان اللہ، اسی سے قرآن کے حروف اور الفاظ کا بلند مرتبہ سمجھ لینا چاہیے کہ روح مطلق کی اصنافِ تعظیمی کو آنکھ سے جوہر بسیط کا مرتبہ دیا گیا ہے۔ ان حروف و الفاظ کو اس مرتبہ محسوس و مرکب کو مخلوقیت کی رو سے بے واسطہ تخلیق کیا گیا ہے۔ پس ان حروف کے معنی اور حقیقت کے متعلق کوئی کیا بیان کرے۔

الغرض قرآن کی تمام آیات سے نہایت مکمل، نہایت جامع اور نہایت شامل، آیتِ تمیہ ہے۔ یہی وجہ ہے کہ یہ ہر سورت کے شروع میں واقع ہوتی ہے اور ہر سورت کی ابتدا اور اس کا آغاز، بلکہ ہر کام کی ابتدا اس سے ضروری و لازم ہو گئی ہے۔ پس جامعیت کے اعتبار سے تمام کمالات کے مقابلے میں یہ واحد نفسی کلام اس آیتِ عظیمہ کی حقیقت ہے اور اس مبارک آیت کی لفظی صورت ایسی صورت ہے کہ اپنی اصل کی حقیقت ہے جو کلام مطلق ہے اور اس کلام مطلق کے کمالات پڑھنے اور سمجھنے کے اعتبار سے حقائق ہیں، بلکہ قرآن مجید کی دوسری آیات، اور دوسری آسمانی کتب کے حقائق بھی اسی میں ہیں۔ اور کلام نفسی کا مرتبہ جامعیت





الفاظ تمام مخلوقات کے دخل سے پاک ہیں اور الفاظ کو بولنے والے کی طرف نسبت کرنے کے سوا کوئی اور چارہ کار نہیں، اس لیے مجبوراً ان الفاظِ عالیہ کو اللہ تعالیٰ کے کلام سے منسوب کیا گیا ہے، تاہم اس تخلیقی تعلق کی وجہ سے شانِ عظمت ملاحظہ کی جانی چاہیے کہ روحِ اعظم کو جو تمام مخلوقات میں سے مخلوقِ اول ہے اور پاکیزگی کا بلند مرتبہ رکھتا ہے، روحانی اور نورانی مرتبوں میں تعلقِ تخلیق سے مشرف کیا گیا ہے، جیسا کہ حق تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ کہ ”میں نے اس میں اپنی روح میں سے کچھ بھونکا“ اس سے مراد وہ بکھے ہوئے، محسوس کیے ہوئے، قید کیے ہوئے، اور جسم رکھنے والے الفاظ ہیں۔ جب بے شمار واسطوں سے حقیقی اور قدیمی کلام کے مظہر ہیں۔ انہیں اس حقیقتِ حقیقی سے منسوب کر کے کیا بیان کیا جائے کہ اس کی صفات قدیم، ازلی اور ابدی ہیں۔ کس کو حوصلہ ہے کہ ان مظاہر کے لباس کے بغیر اس کے دصال سے عزت پائے۔ بمطابق آیت کریمہ اور ”انسان کے لیے نہیں کہ وہ اللہ سے کلام کرے“ بحجۃ اس کے کہ وحی کی جائے، یا پردے کے پیچھے سے بات کی جائے، ”اگر حروف سے نظر اٹھالی جائے، تو ان حروفِ مبارک کے ذریعے ہمیں حق تعالیٰ کے کلام سے جو حصہ عطا کیا گیا ہے، اور اس کے بولنے اور اس کے یاد کرنے سے محض ان حروف کو قدیم و تاخیر کے بغیر ادا کرنے سے صحبتِ حقیقی میسر ہو جاتی ہے۔ اگر اس مرتبہ حقیقی پر کلام کا اطلاق کریں، تو بجا ہے۔ لیکن یہ تعلق توصیفی کا معاملہ ہے، کیونکہ بات کرتے وقت یہ مبارک الفاظ کہنا مطلق حقیقی کے کلام کا ادا کرنا ہے نہ کہ کسی غیر کا۔ اس لیے اگر ان الفاظ کے بولنے سے کلام حقیقی کا بولنا میسر نہ ہو، تو پھر ہم نے کیا کام کیا ہو اللہ کا فضل ہے، جسے چاہتا ہے، دیتا ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے کہ ہم کلامِ مطلق کی شانِ عالی کے باوجود جو حروف کی گرد سے پاک اور منزہ ہے، ان الفاظِ بابرکت کے اظہار سے اللہ تعالیٰ کے کلام سے کمی بیشی کے بغیر فیض یاب ہوتے ہیں۔



جاننا چاہیے کہ کلام مطلق کا ظہور اول تو نفس مدعا کے اعتبار سے ہے کہ اس مقام پر حرف و آواز نہیں، اگرچہ وہ نورانی ہوتے ہیں اور یہ پہلا ظہور، پہلے نور میں ہے جو حضرت محمدؐ کا نور ہے۔ اور لطیفہ پوشیدہ اس سے ظاہر ہوا ہے۔ دوسرا ظہور نورانی حرف و آواز سے حضرت جبرئیلؑ کا نور ہے، جو اس آواز کو سنتا اور کلام کرتا ہے۔ اور ”جو کچھ اللہ تعالیٰ ارادہ کرتا ہے“ سے یہی مراد ہے تیسرا ظہور حرف و آواز کا وہ ظہور ہے، جس سے جبرئیلؑ انبیاء سے کلام کرتا ہے، چوتھا ظہور حرف و آواز کا جسمانی ظہور ہے، جس سے انبیاء کلام کرتے ہیں، پانچواں ظہور حرف و آواز کا کتابی ظہور ہے، جس سے مقدس کتابوں کی کتابت کی جاتی ہے۔

اس لیے مومن کو چاہیے کہ وہ ان پانچوں مرتبوں سے جس مرتبہ پر وہ مشرف ہو، اس مرتبہ کے عین وصول ہونے پر کلام مطلق کے مرتبہ حقیقی بلکہ مکمل ازلی کا کسی حصول اور اتحاد کے بغیر وصول ہونا سمجھے۔ اور اس پر یقین کرے تاکہ کوئی محنت باقی نہ رہے۔

یار درخانہ دمن گرد جہاں گردیم  
رد دست گھر میں تھا اور میں دنیا بھر میں پھر رہا تھا

## مکتوب: ۱۸

محمد صادق جالندھریؒ کے نام اس عقیدہ کی تحقیق کے متعلق کہ انسان فاعل مختار ہے۔ شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو عظیم ہے اور سب تعریفیں اس اللہ کے لئے ہیں جو کریم ہے۔ عرض کر چکے درست کہ صدق حقیقی سے حصہ ملا ہوا ہے اور سچے عقیدے کی پہچان عطا کی گئی ہے، اہل سنت والجماعت کے عقیدے کے مطابق مسئلہ اختیار میں اللہ تعالیٰ کا بے نہایت فضل عطا ہو۔

۱۔ منویٰ معنوی کے اشعار کی طرف اشارہ، جن کا ترجمہ درج ذیل ہے۔

۱۔ اگرچہ اس کا کوئی کام اختیار کے بغیر نہیں، لیکن اختیار اس کے اختیار میں نہیں۔

۲۔ اگرچہ وہ نیکی کرنے سے دور ہے، لیکن وہ اس اختیار کے ماتحت مجبور ہے۔

۳۔ جس پشیمانی سے وہ کانپتا ہے، اس کی پشیمانی کب لڑاں ہوتی ہے۔

میرے عزیز! تم نے اسمِ قہار کی نسبت سے اختیار کے مسئلے میں، اور گناہگار بندے کے مبتلائے عذاب ہونے کے بارے میں پوچھا تھا کہ جب ہر ذرہ اور ہر مخلوق ہر لحاظ سے اللہ تعالیٰ کے ارادے اور قدرت کی پابند ہے اور کسی زمانے بلکہ کسی گھڑی میں جو کچھ بھی وہ کام یا آرام کرتی ہے، وہ سب اس کے اپنے اختیار اور ارادے کے خلاف ہوتا ہے، اس لئے بندہ کو مختار کہنے اور اس فعلِ اختیاری کو موجبِ عذاب ٹھہرانے کا مطلب کیا ہے اور اس بے انتہا اضطراب کے باوجود اس کو مختار کا نام دینے کا ثبوت کیا ہے اور اس قدر بے اختیاری کے باوجود اس کو عذاب دینا کہاں کا انصاف ہے؟

میرے عزیز! اس مسئلے کو سمجھنے کی دو راہیں ہیں۔ ایک تقلید کی راہ سے اور دوسری تحقیق کی راہ سے تقلید یہ ہے کہ چونکہ میں نے نجات پانے والے اہل سنت والجماعت کو تمام دوسرے مذاہب سے زیادہ حق پر پایا ہے، اس لیے تمام مسائل میں جیسا کہ انہوں نے طے کیا ہے، مسائل مذکورہ کو سن کر ہر خاص و عام کو پورے خلوص سے ان پر یقین و اعتقاد رکھنا چاہیے، خواہ ہم ان کے دلائل سے واقف نہ ہوں اور دل کے پورے یقین کے ساتھ جاننا چاہیے کہ اہل حق کی اس جماعت نے جو کچھ مقرر کر دیا ہے، وہ برحق ہے جیسا کہ ایک ابتدائی طالب علم کو اعلیٰ علوم کی حقیقت کے بارے میں جس میں اسے دسترس نہیں ہوتی، کوئی شک نہیں ہوتا، اگرچہ وہ بات کو پوری طرح نہیں سمجھتا، لیکن وہ اس اعلیٰ علم کی حقیقت پر ایک غیبی اور تقلیدی ایمان رکھتا ہے اس میں اسے کوئی شک و شبہ نہیں ہوتا۔ لیکن اس کی حقیقت کی تحقیق کرنا، اشیاء کی حقیقت کی تحقیق کرنے پر موقوف ہے جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”اے اللہ ہمیں بے ہودہ مشاغل سے بچا اور ہمیں اشیاء کی حقیقت جیسی کہ وہ ہے، دکھا“ اور وہ تحقیق بلند مقام رکھتی ہے کہ خاص انخاص میں سے بھی کسی کسی کو یہ بلند مقام حاصل ہوتا ہے اور وہ نبی پاک کے اتباع



ہی سے سرفراز ہوتے ہیں۔ یہ اللہ کا فضل ہے وہ جسے چاہتا ہے دیتا ہے اور چونکہ  
اُن عزیمت کی روشن بیان زبان سے یہ بعید نہیں کہ اس نے مبتدلیوں کے سادہ دماغوں  
میں مٹلے کے سمجھانے کے لیے اس قسم کی باتیں دماغ میں ڈال دی ہوں اس لیے چند  
باتیں جو بزرگوں کی طرف سے امانت ہیں، حق کی تلاش کرنے والوں کے لیے بیان  
کی جاتی ہیں۔

جان لینا چاہیے کہ وجود میں آنے سے قبل ہر مختار و مجبور اللہ تعالیٰ کے علم،  
ارادے اور قدرت کی وجہ سے اس کی ذات، صفات اور کمالات کی بدولت معلوم  
و مقدور تھا، سب کچھ اللہ تعالیٰ کے اختیار میں تھا۔ اور یہ سب کچھ مرتبہ خارج میں  
اس کے اسماء کے حُسنِ کمال کے اظہار کے لیے ہے۔ لیکن اسے اس کے اظہار اور  
اس حکمتِ بالغہ میں کوئی فائدہ نہیں تھا۔ چنانچہ ان معلومات، مرادات اور مقدرات  
میں سے بعض اپنے مقام پر مخصوص لطایف کی صفات کی مظہر ہیں اور بعض صفات  
قہریت کی مظہریت۔ ان دونوں صفات میں سے ہر صفت اپنے مخصوص مظاہر  
کی صورت اختیار کرتی ہے۔ اور چونکہ ان عالی شان مرتبوں میں ظہور کے لیے وہ تمام  
مظاہر میں کامل تر اور قوی تر ہے اور اس لم نیل کی تمام صفات کے ظہور کے بغیر  
اس کی مظہریت کی مکمل تحقیق نہیں ہو سکتی اس لیے وہ اعلیٰ علم و ارادت اور قدرتِ ازل  
کے مرتبہ میں اپنی موجودیت سے پہلے ہی وجود، حیات، علم، ارادت اور قدرت اور  
سمیع و بصیر وغیرہ کی صفات سے لائق و موصوف تھا۔ اور معلوم، مراد اور مقدور بن گیا، جیسا کہ  
صفتِ اختیار سے اور اس بلند درجہ میں موجود وحی، عالم و مرید، قادر و سمیع اور بصیر  
وغیرہ کے نام سے موسوم ہوا بغیر اس کے کہ موجود ہوں یا خارج اور اسی طرح اسمِ مختار  
سے اور چونکہ موجودیت کے بعد جو کچھ ان کی طرف سے ان کی بدولت ان کے اندر ظاہر  
و پیدایہ خواہ وہ ان کی ذات و صفات ہوں، خواہ افعال و آثار، کسی کمی و بیشی کے

بغیر وہی ظہور پہلے مرتبہ کا ہے اس لیے اس مرتبہ میں بھی ان اسماء کے مستحق اور ان  
 صفات کے موصوف انہی مخصوص صفات کے ساتھ سامنے آئے ہیں۔ بغیر کسی کمی  
 یا بیشی کے اور وہ دوسری تمام مخلوقات میں سے زیادہ مختار اور زیادہ صریح ہے  
 اس لیے ذی علم اور صاحب عقل پر لازم و واجب ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسے  
 جس نام اور جس صفت موجودیت سے قبل مستحق اور موصوف کیا ہے، اور اپنے ناموں  
 اور صفتوں میں تصرف کرنے والا بنایا اور اس کی اس مرتبہ علم و ارادہ میں استعداد بخشی  
 اور اس نے قبول کرنے سے انکار نہ کیا اور اسے قبول کر لیا۔  
 جیسا کہ اس آیت کریمہ میں آیا ہے کہ ہم نے اپنی امانت پہاڑوں... اُسے اپنی  
 استعداد کے مرتبہ سے آگاہی دی گئی ہے اسیلئے چاہیے کہ موجودیت کے بعد بھی اس مرتبہ  
 میں اپنے آپ کو اپنی ان تمام خامیوں اور خوبیوں کو جاننے اور اپنے آپ کو اپنی خواہشات  
 کا غلام بنا کر طبعی ناموں سے موسوم نہ کرے اور اپنے آپ کو جاہل و مجبور قرار نہ دے اور  
 جان لے کہ دنیا کی تخلیق، صرف اللہ تعالیٰ کی جمالی اور جلالی صفات کے کمالات کے  
 حسن کے اظہار کے لیے ہے اور ہر صفت اپنے قدیم اور ازلی تقاضے کے مطابق اس  
 بات کی متقاضی ہے کہ مخصوص خارجی مظاہر میں جلوہ گر ہو۔ اور اس کے تقاضے میں ہر خارجی  
 منظر کو مخصوص نام سے موسوم اور ذاتی اور فعلی صفت سے موصوف کیا گیا ہے اور چونکہ  
 انسان کو تمام دوسرے مظاہر کی نسبت زیادہ مکمل اور زیادہ عمدہ منظر کے لیے مقرر کیا گیا  
 ہے، اس لیے اگر ہر اسم کے حسن کمال کے ظہور کا ثمرہ منظر میں پیدا نہ ہو سکے اور اس معاملے  
 میں اگر منظر میں ویسی تمیز اور علم پیدا نہ ہو، تو اس منظر کے حق میں مکمل منظریت کس طرح ثابت  
 و محقق ہوگی۔ اس لئے صفات جمالی کا پھل منظر کے راحت و آرام میں ظاہر ہوتا ہے اور  
 اس صفت کو ازل میں ثواب کا نام دیا گیا ہے اور جلالی صفات کا پھل درد اور رنج ہے۔  
 اور اس کو عذاب کا نام دیا گیا ہے اور اس علمی امتیاز کا وجود تمیز حقیقی اور علم قدیمی کی صفت



سے ہے اور چونکہ اللہ تعالیٰ کی تمیز اس کے قدیمی علم سے اختیار کی صفت کے بغیر واجب نہیں ہے اس لیے کون و حدوث کے اختیار کو واجب اور ازلی اختیار کے ظہور کے لیے ایک معلوم مرتبہ کے مطابق خارجی وجود عطا کیا گیا ہے تاکہ دوسری ہر شان کے مظاہر سے الگ ظاہر ہو اور اپنی جنس سے فعل اختیار ہی کے سبب جو اگرچہ کوئی ہے، الگ تمیز حاصل کر لے اور خبیث و طیب کی تمیز اسی بات کی دلیل ہے اور چونکہ خبیث کو طیب سے پہچاننا امر و نہی کے ظہور کے بغیر نہیں ہو سکتا، اس لیے وہ اس معلومت اور مقدوریت کے مرتبہ میں امر و نہی کے لیے جس کا اُسے حکم دیا جاتا ہے اور منع کیا جاتا ہے، خارجی وجود کے مرتبہ میں اُسی طرح مأمور اور مُنہی ہے اور امر و نہی کے ظہور کے سبب اپنے اندر کمال امتیاز پیدا کر لیتا ہے تاکہ جہالت سے نکل آئے اور ظہور کمال کے لائق بن جائے۔

میرے عزیز لوگوں میں مسئلہ اختیار کے معاملے میں جو شبہ و انکار پایا جاتا ہے، وہ بھی ان کے اختیار سے اس مرتبہ معلوم میں اللہ تعالیٰ کے اختیار حقیقی کے کالات کے ظہور سے معلوم و مقدور ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی حکمت بالغہ سے اپنے کالات علی کے اظہار کے لیے جو صفات جمالی کا خاصہ ہے، انہیں مکرم و معزز نہیں بنایا اور یہ بھی ان کی حقیقی استعداد کی نااہلی کی وجہ سے ہے، اگرچہ یہ بات بعض کے حق میں دائمی اور بعض کے حق میں وقتی ہوتی ہے اور چونکہ انہیں مرتبہ امکان اور مرتبہ وجوب کے درمیان اتنی قوت تمیز نہیں دی گئی جتنی کہ چاہیے تھی، اور انہیں ظاہر ہونے اور ظاہر کرنے والے کے درمیان تحقیق کرنے کی لیاقت نہیں دی گئی، اس لیے وہ کہتے ہیں کہ چونکہ وہ اپنے ہر فعل، قول، اسم اور صفت میں مصروف، اور اللہ کی قدرت و اختیار کے ماتحت ہوتے ہیں، اس لیے ہم اپنے حق میں مختار و قادر کا نام، اور اختیار و قدرت کی صفت کس طرح مان لیں، کیونکہ کسی فعل و قول میں اللہ تعالیٰ کی اطاعت کے

تعلیم دی، جو اس مہربان ذات کے لائق ہے، اور اسے کشیف اور ملام کے گرداب سے بغیر اپنے آپ کو مستقل اور فاعل پالیں، تو پھر البتہ اس فعل وقول میں اختیار کی صفت ہم میں مانی جاسکتی ہے اور چونکہ ایسا نہیں۔ اس لیے اختیار میں نہیں۔

ہم کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ اپنے بے انتہا فضل سے اگر ان کے حق میں ازلی ارادہ سے مخصوص اوقات میں کوئی مقدر نہ تھے۔۔۔۔۔ ان کے سینے میں ڈال دے، تاکہ وہ جان لیں کہ ہم اور جو کچھ ہم میں پیدا و ظاہر ہے وہ ممکن ہے ہماری ذات سے، ہماری صفت سے ہمارے فعل سے اور ممکن اس کو کہتے ہیں جس کا ذات و صفات اور افعال کی حیثیت سے ہونا اور نہ ہونا واجب الوجود کے زیر اختیار ہو۔ اور حق تعالیٰ کے سوا اور کچھ واجب نہیں، اس لیے اگر ذات ہمارا وجود ہے کہ اس سے ہمارا وجود موسوم ہے اور اگر سنا، دیکھنا، جاننا اور ارادہ کرنا ہماری صفات ہیں، جن کی بدولت ہم سننے والے دیکھنے والے، جاننے والے اور ارادہ کرنے والے ہیں، تو ہونے اور نہ ہونے میں ہم پوری طرح واجب الوجود کے سمیع، بصر علم اور ارادہ کے محتاج ہیں جس طرح ہماری اختیار کی صفت کہ چاہیں، تو لیں، چاہیں، تو چھوڑ دیں، اس درجہ میں ہے کہ اس کی بدولت ہم تمام دیگر مخلوق سے اپنے آپ کو الگ شمار کرتے ہیں اور اس صفت اختیار کے لیے ہم واجب حقیقی کے محتاج ہیں۔ اور اختیار اللہ تعالیٰ کا خاصہ ہے، جو واجب قدیمی ہے، ازلی اور لم یزلی ہے جو غیر تغیر، اور تبدیلی کی شرکت سے پاک ہے۔ اور اللہ تعالیٰ مختار مکمل ہے۔ اور جو اختیار ہماری صفت ہے، وہ ممکن اور حادث (مٹ جانے والا) ہے۔ وہ فانی اور ہلاک ہونے والا ہے اور ہر آن اپنے بغیر اور اپنے ساتھ ہے، اور اختیار واجب سے کسی طرح شرکت کی کبہ نہیں رکھتا۔ اور ہم شرکت کی آرزو کس طرح کریں، کہ اللہ تعالیٰ نے تخلیق کائنات میں اپنے حسن اور کمال کا اظہار کر کے اپنی حکمت بالغہ نے مخلوقات کو اپنی ذات اور صفات کا مظہر بنایا ہے۔ اگر ہم اپنے لیے مستقل اختیار، تلاش کریں، تو یہ البتہ تعالیٰ کی جناب میں ناموافقت کا اظہار کرنا اپنے



ہوئے احاطہ میں لے لے، جبکہ ایک کامل اور مکمل عارف جس کا میں نے اوپر ذکر کیا ہے، جب جہالت کی پستی سے حقیقی علم کے درجے تک پہنچتا ہے، تو جان لیتا ہے کہ حقیقی لیے دعوے کمال کرنا، اور اس کے کمال میں کمی تلاش کرنا ہے۔ اور یہ بالکل نادانی ہے۔ اور اس عقیدے کو اس نادان کا اختیار کرنا، اللہ تعالیٰ کے اسم مختار کی وجہ سے قہر کی تجلی ہے۔

میرے عزیز! اگر تو دیکھے، تو تو پا لے گا کہ تیرے مولانا نے تجھے فاعل مختار کہا ہے، چنانچہ آیت کریمہ "عمل کرو، جیسا تم چاہتے ہو" سے یہ ظاہر ہے اور اللہ تعالیٰ کی مخالفت کر کے تو اپنے آپ کو غیر مجبور اور غیر مختار قرار دے رہا ہے، تو یہ مخالفت خود میرے اختیار کی کھلی دلیل ہے، کیونکہ اگر تو مختار نہ ہوتا، تو یقیناً جو کچھ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے تیری زبان سے بھی کمی بیشی کے بغیر وہی کچھ نکلتا۔ اور جان لے کہ اختیار سے انکار کرنا بذات خود اختیار ہے اور اختیار سے انکار کرنا اسی اختیار حقیقی کے ظہور کا مظہر ہے۔ اور صفت جلالی کے حُسن کمال کی جلوہ گری ازل سے ہے۔ یہ کوئی نئی شے نہیں۔ اور نہ ہی کوئی مزید۔ جب تو اس کو دیکھ لے گا تو پھر قدر و صبر کے کنوئیں سے باہر نکل آئے گا۔ اور اہل حق کی خصوصیت سے مخصوص ہو جائے گا۔ اے ہمارے رب اپنی رحمت عطا کر لے شک تو بے حد عطا کرنے والا ہے۔

## مکتوب : ۱۹

باکمال اور حقیقت آشنا میاں شیخ محمد فاضل جیو کے نام، اس بارے میں لکھا گیا کہ اپنے روزمرہ کے علم پر نظر رکھ کر اور اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ سے دُور سمجھ کر، اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء سے باز نہیں رہنا چاہیے اور ترقی درجات کی خواہش کرنی چاہیے، اور شہود کے مرتبے سے ترقی کی آرزو کر کے خلوت کے مقام کو حاصل کرنا چاہیے۔ نام تعریف اللہ کے لیے ہے جس نے انسان کو اس وصف و توصیف کی

نے اسے خاص نعمت سے نوازا ہے، اور اسے اپنی صفات کی حقیقت کے منظر کی، اپنے علم قدیمی کے ذریعے تعلیم دی ہے، جو پوری طرح محیط ہے، اور پھر وہ انہی اوصاف سے متصف ہوتا ہے جس کی اسے علم اور حمد سے تعلیم دی گئی ہے، جو اس قدیم ذات نکالا، اور اپنی تعلیم کے ذریعے حتی عرفان کی شناخت کرائی اور اوصاف قدیم سے اپنے آپ کو مصوّف کیا، جو احاطہ کاملہ کے سبب متفقہ طور پر مستحکم ہے۔ پس انسان کے لیے اللہ سبحانہ نے تعلیم کے ساتھ اسے بیان کیا اور اس کے علم کی منظریت علم لدنی سے ہوئی، جو اصلی اور قدیمی ہے۔ یہ بات اس امر سے خالی نہیں کہ انسان نے علم کا اطاعت سے احاطہ کیا ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: "وہ لوگ علم سے میرا احاطہ نہیں کر سکتے" یعنی مخلوق کے عام علم سے جو اللہ تعالیٰ کی منظریت سے عاری ہے اور عام علم کے ساتھ اسے اپنے اوصاف سے استغنا زیادہ محبوب ہے، اور اس کی ذات کا تقاضا ہے، کہ ہم اس کی توصیف انہی اوصاف سے کریں، جو اس نے ہمیں سکھائے ہیں، اور اس کی تعریف حمد حقیقی سے کریں، جیسا کہ ہم نے اسے وصف قدیمی سے متصف کیا ہے، جب یہ تحقق ہو گیا، تو ثابت ہو گیا کہ وہ عالم عارف، عام، وہمی اور خیالی علم سے ملنے والے وصف سے ترقی کر گیا ہے اور تعلیمی و قدیمی وصف کے درجے پر جا پہنچا ہے۔ پس وہ عارف عجیب ہے، جس نے اس دوسرے عالی مرتبے کو ترک کر دیا، جو اسے محض فضیلت کی وجہ سے حاصل ہوا تھا۔ اور پھر وہ اپنے متروک ادنیٰ مقام میں گر گیا۔ پھر وہ اس کی طرف دیکھے گا اور گمان کرے گا کہ اس کا نفس محروم ہے اور وہ پرانے ذاتی اوصاف تک نہیں پہنچ سکتا۔ یہ رتبہ کی تعلیم کی عدم تحدیث ہے اور اس کے اس قول کی صریح مخالفت ہے کہ "پس تو اپنے رب کی نعمتوں کی تحدیث کر" آپ کو معلوم ہو کہ اس مکتوب کے عین سمجھتے وقت مجھے یہ خیال آیا کہ وہ عارف، صرف وہمی اور رسمی عارف تھا، اور اس کی نظر عالی مرتبے کی وہمی طور پر مقلد تھی۔ لیکن اس کا مقام مرتبے میں اسفل تھا۔ پس یہ ضروری ہے کہ وہ اپنے نفس کو حقیقی وصف تک نہ پہنچتے



کے لائق ہے۔ وہ ذات اللہ کی ہے جو ظاہر اور غنی ہے اور جسے غنا محبوب ہے۔  
 اس کے غنا کا تقاضا ہے کہ وہ ظاہر ہو، اور یہ باطن حقیقی ہے، اس کی یہ باطنی کیفیت  
 اور شہود سے منزہ، محبوب چیز ہے۔ اس کے کمالات کا اظہار اس کے شہود کے اعلیٰ  
 مقامات کا تقاضا کرتا ہے، تاکہ اس کے دوست جان لیں کہ انہیں اسم باطن  
 کے ساتھ مشاہدہ کرایا جا رہا ہے اگر اللہ چاہتا، تو انہیں ہدایت پر جمع کر دیتا، لیکن ایک  
 خاص مدت تک انہیں مہلت دی جا رہی ہے اور پھر اس کے ہاں حقیقی غائب کا  
 اطلاق عدم مترادفات پر مبنی ہے، جس کا تقرر کیا گیا ہے محققین کے نزدیک کیا اس  
 کی کوئی نقل یا خبر ہے؟ پھر کاملین مکملین کے ہاں یہ واضح ہو چکا ہے، کہ طالب کی نظریں  
 تمام ظلی مرتبوں کا ارتفاع عرفان شہودی تک ہے، جس کا حصول خروج کی بجائے  
 لطیفہ روحیہ سے ہے اور اس معروف ظاہری سے ہے جو حضور سبکی میں نورِ ازل  
 ہے۔ پس حضور سے خروج، غایت التصور میں دخول کی انتہا ہے، اور وہ خدا تعالیٰ  
 کی ذات ہے۔

حاشیہ: وہ لوگ یہ کہتے ہیں، کہ جو احادیث اضافات سے مجرّد ہے، معلوم نہیں کی جاسکتی۔ چنانچہ انہوں  
 نے گمان کر لیا، کہ اس (احدیت) کی بارگاہ تک کسی شخص کی رسانی و حدت احدیت کے تعینات کے ظہور کے لباس  
 کے سوا کسی اور طرح نہیں ہو سکتی۔ یہ ظہور مرتبہ مقیدہ میں ہوتا ہے۔ عارف کی حضوری، مرتبہ مقیدہ سے آگے  
 نہیں ہوتی اور ان کا یہ قیاس اللہ سے غافل ہونے کی وجہ سے ہوتا ہے۔ اصل بات یہ نہیں، کیونکہ عین  
 ممکن ہے کہ اصحاب معرفت کیلئے یہ ایک ایسا آئینہ ہو، جس کے ذریعے حقیقی حضوری کا علم حاصل ہو جائے  
 اور ایسی حقیقی تعلیم سے وہ عارف اللہ کی ذات جامع حقیقی سے بلا حجاب واصل ہو جائے، تاکہ اس کا اسم اُس  
 عارف کے آئینے میں پوری طرح واضح ہو جائے۔ گویا یہ اس کے محبوب کا ظہور ہے اور ازل کا مقتضی ہے۔  
 پس عارفِ ازل، مرتبہ ظلال والوں میں سے ہے اور یہ اسم باطن کا مقتضی ہے اور عارف ثانی جو عارف  
 کامل اور عالم مکمل ہے۔ اور فی الواقع علم باری تعالیٰ کا مظہر ہے، مرتبہ اصلیہ میں سے، اور ذات جامع قدیم  
 تک اس کے فضل سے پہنچنے والوں میں سے ہے۔ یہ اس کے اسم ظاہر کا مقتضی ہے۔

## مکتوب : ۲۰ (الف) سوال

میاں عبدالکریم وزیر آبادی کی طرف سے چند سوالات کی تحقیق میں :-  
 حقائق و معارف سے آگاہی رکھنے والے، اور تصوف و کمالات میں دسترس  
 رکھنے والے اور محققین کے سردار اور عظمت پناہ میاں محمد جان اور حاجی الحرمین شیخ  
 محمد طاہر جیو خدا کرے ہمیشہ مسند ارشاد پر قائم رہیں اور خلق خدا کو فیض بخشے رہیں۔  
 یہ عریضہ عبدالکریم وزیر آبادی کی طرف سے ہے جو نیاز مندانہ سلام کے بعد آپ کی  
 خدمت میں عرض پر داز ہے کہ آپ سے ملنے کا شوق بے حد و نہایت ہے، لیکن  
 ملاقات وقت پر منحصر ہے، جب بھی اللہ تعالیٰ نصیب فرمادے۔ امید ہے کہ آپ  
 اپنی یاد سے خوش فرماتے رہیں گے، اور اپنی عافیت کے حالات سے اطلاع دیتے رہیں  
 گے کہ اس بات میں فقیر کی سر بلندی ہے۔

عرض یہ ہے کہ بعض عزیزوں نے سوال کیا ہے کہ تکوین (تخلیق) کی صفت،  
 صفات سے مشروط ہے۔ اور بعض کہتے ہیں کہ صفات سے غیر مشروط ہے۔ اور ماہرین  
 کا مسلک بھی یہی ہے کہ صفات سے غیر مشروط ہے۔ اس لیے اس کا بذات خود ظہور  
 مشکوک ہے کیونکہ فرض کیا، اگر باری تعالیٰ کی حقیقی صفات میں سے کوئی ایک صفت  
 سلب کر لیں۔ مثال کے طور پر اگر صفت قدرت سلب کر لیں، تو اس سے عجز لازم  
 آتا ہے۔ اسی طرح اگر تکوین کی صفت سلب کر لی جائے۔ تو کیا نقیض پیدا ہوگا؟  
 مزید یہ کہ تجدد و امثال میں حضرت پیر دستگیر حضرت جیو نے لکھا ہے کہ تغیر مطلق  
 ہے اور عدم مقید، اور نفس منبع ابدی ہے۔ اس موقع پر سائل سوال کرتا ہے کہ اگر عالم  
 ایک ہی آن میں معدوم اور موجود بھی ہو سکتا ہے، تو جہاں تک عرض دنیا کا تعلق ہے،  
 اس میں تو کوئی سوال پیدا نہیں ہوتا، لیکن جہاں تک جو ہر عالم کا سوال ہے، یہ سوال  
 تشنہ جواب رہتا ہے اگر اسی طرح کا ایک اور عالم اسی وقت پیدا کر لیا جائے، تو



غیر فاعل پر فعل کی جزا لازم آتی ہے اور اگر جو ہر اول کو وہی پیدا کرتا ہے تو اس سے تحصیل حاصل لازم ہوگی (یعنی حاصل شدہ کو حاصل کرنا ہوگا)۔ امید ہے کہ ان سوالات کا جواب ایسی زبان میں نکھیں جو عوام کی سمجھ میں آ سکے۔

اور یہ کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وہ ہر روز ایک نئی شان میں ہوتا ہے حق تعالیٰ ہمیشہ مصروف ہے اور اس کی صفات میں تعطیل جائز نہیں، حجب یہ دنیا نہیں مٹی تو حق تعالیٰ کیا کر رہا تھا اگر اس کے ذاتی و صفاتی کمالات کے ظہور سے پہلے تعطیل صفات کی تفصیل تھی، تو یہ جائز نہیں کیونکہ اس سے نقص لازم آتا ہے اور اللہ ایسی بات سے پاک ہے اگر وہ کسی کام میں لگا ہوا تھا تو اس سے عالم کا قدیم ہونا لازم آتا ہے۔

تسلی بخش جواب عطا فرمائیں۔

## مکتوب : ۲۰ (ب) جواب

عبد الکریم وزیر آبادی کے سوالات کے جواب میں مسئلہ تجدید امثال کے بارے میں تحریر کیا گیا۔

سب تعریف اس کے لیے ہے، جس کے لیے تمام عظمت و کبریائی بے جس نے آدم کو تمام اسماء سکھائے اور درود ہر نبی کریم پر، اس کی آل اور تمام اصحاب پر۔ اس فقر کی طرف سے سلام غائبانہ عرض ہے۔ آپ ساگرامی نامہ موصول ہوا۔ جو سوال درج تھے، ان کا مطالعہ کیا۔ اگرچہ یہ احقر نادان محض ہے، اور اس بات کی بساط نہیں رکھتا کہ اتنے اعلیٰ مضامین کے جوابات دے سکے، لیکن چونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب اور اولیاء کے ذریعے جو تعلیم دی ہے اور اپنے دین کے بھائیوں کو بتانے کا حکم دیا ہے، اور وہ اُس کی ضروری امانت ہے، اس لیے جواب تحریر ہے۔

پہلے سوال کا جواب یہ ہے جیسا کہ معلوم ہے خلقت کو خالق نے پیدا کیا ہے اور حق تعالیٰ کا تعلق عالم حدوث و امکان سے نہیں بلکہ وجوب و قدم سے ہے اور اس

مرتبہ میں کیا عالم اور کیا صورت و امثال۔ وہ بے کیفی سے معلوم ہیں اور یہ شبہ معلوم و موجود کے کے درمیان تفریق نہ کرنے کی وجہ سے ہے۔ حق تعالیٰ کے علم حضوری کو خلق کے علم حضوری پر قیاس نہیں کرنا چاہیے۔ دونوں کے درمیان بہت فرق ہے علم حصولی میں کسی شے کی صورت کا حصول ذہن میں ہوتا ہے، جب کہ علم حضوری میں خود نفس شے کا تصور شے کے بغیر حاضر ہوتا ہے۔

دوسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ تحریرین فعل حقیقی کی صفات میں سے ہے فعل حدوثی کی صفات میں سے نہیں، جیسا کہ شیخ ابوالحسن اشعریٰ اور معتزلہ نے قیاس کیا ہے اور وہ تفرقہ جس کی ہر صفت اس کی ذات کی ضد سے موصوف نہ ہو حقیقی ہے اور وہ صفت جس کی ذات ضد سے موصوف ہو فعلی ہے اور شیخ ابوالحسن اشعریٰ بھی اسے تسلیم کرتے ہیں۔ لیکن لازم آتا ہے کہ کلام میں ارادے کی صفت حقیقی نہ ہو، کیونکہ ذات ان کی ضد سے موصوف ہے اور جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”اللہ تمہارے لیے آسانی چاہتا ہے، تنگی نہیں چاہتا اور اسی طرح“ اللہ ان سے کلام نہیں کرتا اور نہ ان کو پاک کرتا ہے اور ان کے واسطے سخت عذاب ہے“ اور اگر شبہ دور نہ ہو تو عقیدہ حافظیہ اس کے حواشی اور علم کلام کی دوسری کتابوں کی طرف رجوع کریں۔ میرے مخدوم اتمام صفات حقیقی ہیں اور جیسا کہ پیرو شکی نے بیان فرمایا ہے، صفات فعلی اور صفات ذاتی ہیں، باوجود اس کے کہ سب حقیقی ہیں۔ فرق یہ ہے کہ صفات ذاتیہ کا ظہور قدیم ہے اور صفات فعلیہ کا ظہور حادث ہے اور تمام ذاتی اور فعلی صفات بذات خود قدیم ہیں۔ اور صفات فعلیہ کا ظہور حادث ہے کیونکہ یہ ان کی خصوصیت کہی جاتی ہے۔ لیکن ظہور تبعی میں جو صفات ذاتی کے تابع ہے، یہ قدیم ہے کیونکہ ان کے درمیان ”لاھو“ اور ”لاغیرہ“ کی نسبت ہے۔ اور یہ بات بہت کم سے سنی جاتی ہے اور اس کی واقفیت کا دار و مدار ان کی اصطلاحات کے جاننے پر ہے۔



تیسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ تحدیدِ امثال کا مطلب یہ ہے کہ ہر مخلوق خواہ  
اس کا تعلق جو ہر سے ہو یا عرض سے، ہر لحظہ اور ہر آن متغیر ہے یہ تغیر ظاہر میں بھی  
ہے اور باطن میں بھی، یعنی ذات میں بھی اور صفات میں بھی۔ اور حدوثِ عالم پر علماء  
کی یہی دلیل ہے اگرچہ وہ تحدید کے قائل نہیں اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہر شے  
ہلاک ہو جانے والی ہے سوائے اس کے چہرے کے "اس پر دلیل قوی ہے۔ اس لیے  
یہ ہلاکت تمام مخلوقات کے لیے کیا جو ہر میں کیا عرض میں بلکہ ذات پر لازمی طور پر ہر لحظہ  
واقع ہوتی رہتی ہے، اور اگر اس آن میں عین ہلاکت میں اس عطا کردہ وجود کی وجہ سے  
معزز و مکرم نہ ہوں تو محض عدم میں چلے جائیں گے، اور اللہ سبحانہ تعالیٰ کے اقتدار  
کے کیا کہنے۔ ایسی فوری ہلاکت کے باوجود بعض کا ظہور نہیں کیا اور بعض کو ابدی طور  
پر ظہور بخشا۔ جیسا کہ عقیدہ شریعت میں مقرر ہے آٹھ چیزیں فنا نہیں ہوتیں۔ اور  
اس کا مطلب یہ ہے جسے حضرت جبریلؑ نے تغیر مطلق اور عدم مقید کہا ہے اور نفس  
کو جو جزو ابدی کہا گیا ہے، تو وہ اس معنی میں نہیں کہ عالم اس واحد میں سے عدم  
مطلق میں چلا جائے گا۔ اور اس کے بعد پھر اسی مثل میں وجود میں آئے گا۔ کیونکہ  
یہ خلافِ واقع اور قابلِ اعتراض ہے اور اگر بعض صوفیہ کے کلام میں لفظ عدم آیا  
بھی ہے، تو اس سے ان کی مراد یہی تغیر مطلق ہو گا۔ نیز یہ بات صوفیہ اور اشاعرہ  
کا جواب ہے۔ چونکہ صوفیہ عدم مطلق کے قائل ہیں، ان کے لیے جواب عدم مقید  
کا ہے یعنی عدمیت مقید ہے، اعراض سے اور تغیر مطلق، اشاعرہ کا جواب ہے،  
جو جو ہر کے بغیر تحدیدِ اعراض کے قائل ہیں، یعنی تغیر کی حیثیت سے تحدید جو ہر اور عرض  
میں شامل ہے کیونکہ جو ہر و عرض سب دائرہ امکان میں داخل ہیں۔ اور ہر ممکن  
حادث ہے اور اس کے حدوث کی دلیل اس کا تغیر ہے۔ اس بات کو سمجھیے  
چوتھے سوال کا جواب..... کہ وہ ہر روز نئی شان میں ہوتا ہے "اس معنی  
میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذاتی صفات اپنے مستلقات کے ساتھ ہر وقت کام

میں لگی رہتی ہیں اور صفات فعلی میں جو تعطیل آتی ہے اضطرابی نہیں بلکہ اختیاری ہے۔ اگر صفات منفی کو جو صفات ذاتی کی بدولت ہیں، غور سے دیکھا جائے تو پتہ چلے گا کہ سو جان کے بدلے میں بھی سستی ہیں چونکہ ہم حق تعالیٰ کو اس کی تقسیم کی بدولت حال، ماضی اور مستقبل سے منزہ جانتے ہیں اس لیے تعطیل کو جسے ہم زمانہ مستقبل سے پاک جانتے ہیں کیوں نہ درمیان سے نکال دیں۔ پس غور کیجیے۔ سلامتی ہے اس پر جس نے ہدایت کی پیروی کی۔

## مکتوب : ۲۱

دنیا میں اللہ تعالیٰ کی رویت کے عدم وقوع کے بیان میں سوائے رسول کریم کے دنیا کے اندر بیداری کی حالت میں سر کی آنکھوں سے اللہ تعالیٰ کے دیدار کے حجاز کے بارے میں اہل سنت والجماعت کے چاروں مذاہب متفق ہیں اس پر اللہ کا شکر ہے لیکن معتزلہ اس حجاز کے منکر ہیں، کیا دنیا میں اور کیا آخرت میں۔ لیکن اللہ تعالیٰ کی رویت کے وقوع کے بارے میں دنیا میں ہی سر کی آنکھوں سے دیکھ لینے کے متعلق مذاہب اربعہ میں سے کوئی شخص انبیاء و اولیاء کے دیکھ لینے کا قائل نہیں لیکن سرور انبیاء کے بارے میں صحابہ کرام کے درمیان اختلاف ہے حضرت عائشہؓ اور کئی دوسرے صحابہ دنیا میں رویت بصری کے قطعاً نہ ہونے کے قائل ہیں نہ شب معراج میں اور نہ کسی اور موقع پر۔ بعض صحابہ آنحضرت کے شب معراج اور ایک اور موقع پر رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی رویت بصری کے قائل ہیں، ان دونوں گروہوں میں بھی اختلاف قیاس کی وجہ سے نہیں بلکہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے مطابق ہے۔

لے کہ لاهو اور لا غیرہ میں اس سے قطعاً تعطیل کا مفہوم برآمد نہیں

ہوتا۔ میرے محترم اس سے آگاہ ہونا چاہیے یہ ایک بہت باریک بات ہے۔



حضرت عائشہؓ اور بعض صحابہ نے آنحضرت کے معراج سے واپس آنے کے بعد ان سے پوچھا کیا آپ نے اپنے رب کو دیکھا؟ یعنی کیا آپ نے معراج کی رات اپنے رب کو دیکھا۔ انہوں نے کہا اللہ نور ہے، پس میں اسے کیسے دیکھ سکتا؟ آپ نے یہ بھی فرمایا کہ میں نے اللہ کو دل کی آنکھ سے دیکھا۔ بعض دوسروں نے پوچھا کیا آپ نے معراج کی رات اللہ تعالیٰ کو دیکھا۔ آپ نے فرمایا کہ اللہ نورانی ہے میں نے اسے دیکھا۔ اور ایک بار یا دو بار دیکھنے میں بھی اختلاف ہے۔ لیکن زیادہ تر اتفاق اس کے خلاف ہے۔ حضرت امام اعظمؒ نے فرمایا کہ احتیاط کا تقاضا ہے کہ چشم سر سے معراج کی رات یا کسی اور وقت رؤیت کے وقوع یا عدم وقوع کے بارے میں خاموشی اختیار کر دوں اور کچھ نہ کہوں۔ اور اس بات کا علم اللہ تعالیٰ کے سپرد کر دوں۔ اس تحقیق سے ثابت ہوا کہ اصحاب کبار میں سے اور بزرگ مجتہدین میں سے کوئی بھی دنیا میں اپنے طور پر رؤیت بصری کا قائل نہیں، اور کسی کو بھی کمال کے باوجود دنیا میں یہ چیز حاصل نہیں کیونکہ انبیاء کا پہلا قدم اولیا کی انتہا ہے، اس زمانہ کے بعض جاہلوں کا عجیب حال ہے کہ آنحضرت کے حق میں ایک بار بھی رؤیت ثابت نہ ہونے کے باوجود اپنے اور اپنے تابعین کے حق میں رؤیت کا دعویٰ کرتے ہیں۔ حالانکہ وہ نتائج اخذ کرنا بھی نہیں جانتے، اور پھر بھی ہر گھڑی اور ہر زمانے میں

۱۔ میرے عزیز، یہ جاہل کہنے والے بے دلیل دعوے کرتے

ہیں، کیونکہ عین دعوے کرتے ہوئے تین احادیث کا ذکر کرتے ہیں اور ان سے بے کھٹکے قوتِ ظلماتی کی خاطر لذت اندوز ہوتے ہیں، حالانکہ رؤیت کے وقت بہشت کی نعمتیں فراموش ہو جائیں گی، جیسا کہ قصیدہ امالی میں کہا گیا ہے ”جب وہ اسے دیکھیں گے، تو تمام نعمتوں کو بھول جائیں گے“

بے ترقف اس رویت کے قائل ہیں بلکہ وہ کہتے ہیں کہ بغیر رویت کے ایمان مکمل نہیں ہوتا، بلکہ ناقص رہتا ہے، ان کی یہ بات رویت کی بات سے بھی زیادہ سخت ہے۔ کیونکہ ان کی اس بات سے لازم آتا ہے کہ ان کا ایمان اس شخص کے ایمان سے بھی عالی ہو جس کے حق میں ”لَنْ تَرَانِي“ کا واضح خطاب آیا ہے۔ اور یہ صاف کفر ہے۔ وہ گمراہ ہیں اور گمراہ کرتے ہیں۔ وہ شیطان کی جماعت ہیں۔  
 خبردار ابے شک وہ شیطان کی جماعت ہیں وہی خسارے میں ہیں، اور یہ جو بعض اولیا کی طرف سے رویت کی بات ہوئی ہے، وہ خفیہ رویت ہے، رویت بصری نہیں، کیونکہ یہ گمان اہل سنت والجماعت کے مسلک کے خلاف ہے اور ان کے حق میں ایسا کہنا انتہا درجہ کی بدگمانی ہے ایک قصیدہ منظوم میں کہا گیا ہے:

ترجمہ:

① جس شخص نے یہ کہا کہ اس نے دنیا میں آنکھوں سے اللہ تعالیٰ کو دیکھا ہے، وہ زندیق ہے۔ اس نے سرکشی کی اور غرور کیا۔

② اس نے اللہ کی کتاب اور تمام رسولوں کی مخالفت کی، اور وہ شرع شریف سے ہٹک گیا۔ اور دور ہو گیا۔

③ جس شخص نے بھی ایسا کہا، قیامت کے دن وہ رو سیاہ ہوگا۔

تفسیر بیضاوی میں اس آیت کریمہ ”لَنْ تَرَانِي“ حَتَّىٰ تَرَىٰ اللَّهَ جَهَنَّمَ کی شرح دیکھ لی جائے کہ وہ کیا فرماتے ہیں۔ اس تفسیر سے یہ بات تحقیق تک پہنچ گئی کہ وہ جو بعض نادانوں نے تفسیر بیضاوی میں سے ”إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ“ کے معنی سے رویت بصری مراد لی ہے، وہ ان کی محض نادانی ہے۔ اور یہ

۱۔ اور یہ وہ شخص ہے جس کی شان میں کہا گیا ہے کہ اس دن بعض چہرے

سفید ہوں گے، اور بعض چہرے سیاہ ہوں گے



نادانی تفسیر کی عبارت نہ سمجھ سکنے کی وجہ سے ہے۔ اور دنیا کے اندر رویت الہی کے بارے میں عقیدے کی وضاحت کے لیے کتب حدیث میں سے معتبر اسناد کے ساتھ حسب ذیل عبارتیں پیش کی جاتی ہیں :-

## فصل اول

حضرت جریر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا: رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بے شک تم جلد ہی اپنے رب کو کھلم کھلا دیکھ سکو گے ایک اور بڑا میں ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ تم عنقریب اپنے رب کو اس طرح دیکھو گے، جس طرح اس چاند کو دیکھ رہے ہو، اور اس کے دیکھنے میں تمہیں کوئی دقت نہیں ہوگی۔ اس لیے اگر تم سے ہو سکے۔ تو سورج کے نکلنے سے پہلے اور سورج کے غروب ہو جانے سے پہلے کی نماز کو فراموش نہ کر دینا۔ پس انہیں ادا کرو۔ اس کے بعد آپ نے قرآن مجید کی یہ آیت پڑھی: **وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا (سورج کے طلوع اور سورج کے غروب سے پہلے اپنے رب کی حمد بیان کرو) متفق علیہ۔** اور حضرت صہیبؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ جب جنتی لوگ جنت میں داخل ہوں گے، تو اللہ تعالیٰ ان سے فرمائے گا: ”کیا تم چاہتے ہو کہ تمہیں مزید انعام سے نوازوں“ وہ عرض کریں گے: ”کیا آپ نے ہمارے چہروں کو روشن نہیں بنا دیا؟ کیا آپ نے ہمیں جنت میں داخل نہیں فرما دیا؟ اور کیا آپ نے ہمیں دوزخ سے نجات نہیں دی؟“ پھر آپ نے فرمایا: کہ اس موقع پر پردہ اٹھا دیا جائے گا۔ اور وہ اللہ تعالیٰ کے رونے مبارک کو دیکھیں گے اور جو کچھ بھی انہیں دیا گیا ہوگا۔ اس میں سب سے زیادہ محبوب انہیں اپنے رب کو دیکھنا ہوگا۔ اس کے بعد آپ نے یہ آیت تلاوت فرمائی: **لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا**

الْحُسْنَى وَزِيَادَةُ (صحیح مسلم)

## فصل ثانی

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے، آپؐ نے کہا، کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اوسنے تریں جنتی کی قدر و منزلت یہ ہوگی، کہ جنت میں اپنی جگہ سے ایک ہزار برس کی مسافت تک اپنے باغوں، اپنی عورتوں، اپنی نعمتوں، اپنے خدمت گاروں اور اپنے تختوں کو دیکھ سکے گا، اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک گرامی قدر وہ ہوگا، جو صبح و شام اپنے رب کی ذات کو دیکھے گا۔ پھر آنحضرت نے یہ آیت تلاوت فرمائی: "وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ نَاطِرٌ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرٌ" (اسے احمد اور ترمذی نے روایت کیا)

حضرت ابو زریں العقیلیؓ سے روایت ہے: آپؐ نے کہا کہ میں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا، یا رسول اللہ کیا ہم قیامت کے دن اپنے رب کو خلوت میں دیکھ سکیں گے؟ آپؐ نے فرمایا کہ "ہاں" ابو زریںؓ نے کہا، میں نے عرض کیا کہ کیا اس کی مخلوق میں اس کی کوئی نشانی ہے؟ حضورؐ نے فرمایا، اے ابو زریںؓ کیا تم میں سے ہر ایک چودھویں کے چاند کو روک ٹوک کے بغیر نہیں دیکھ سکتا۔ ابو زریںؓ نے نے کہا کہ "ہاں" حضورؐ نے فرمایا کہ چاند اللہ تعالیٰ کی مخلوقات میں سے ایک مخلوق ہے اور اللہ تعالیٰ بزرگ و برتر ہے (روایت ابوداؤد)

## فصل ثالث

حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے کہ میں نے پوچھا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا آپؐ نے اپنے رب کو دیکھا؟ آپؐ نے فرمایا کہ وہ تو نور ہے میں اسے کیسے دیکھ سکتا تھا؟ (روایت مسلم) ابن عباسؓ نے آیت مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ ۚ وَتَذَرَاهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ ۚ (نظر نے جو کچھ دیکھا، دل نے اس میں جھوٹ نہ ملایا۔



اور ایک بار پھر اُس نے بدرۃ المُنْتَقٰی کے پاس اترتے ہوئے دیکھا (کے متعلق فرمایا۔  
 کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کو اپنے دل کی آنکھوں سے دو دفعہ  
 دیکھا (روایتِ مسلم) اور ترمذی کی روایت ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ  
 محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا اور عمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت  
 ہے کہ میں نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہا کہ کیا اللہ تعالیٰ نے نہیں فرمایا "اے  
 بنیائیں! نہیں پاسکتیں، مگر وہ مینائیوں کو پالتا ہے" اس پر ابن عباس رضی اللہ عنہ نے  
 فرمایا افسوس ہے تم پر یہ اُس وقت ہے، جب اللہ تعالیٰ اپنے ذاتی نور سے  
 تجلی فرمائے گا۔ دراصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے رب کو دوسرے دیکھا۔  
 حضرت شعبیؓ سے روایت ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ حضرت کعبؓ سے  
 میدانِ عرفات میں ملے اور انہوں نے حضرت کعبؓ سے ایک بات پوچھی انہوں  
 نے زور سے اللہ اکبر کہا جس سے پہاڑ گونج اٹھے۔ حضرت ابن عباسؓ نے کہا کہ  
 ہم بنی ہاشم ہیں حضرت کعبؓ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے رویت اور کلام کو حضرت  
 محمدؐ اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے درمیان تقسیم کر دیا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دو  
 دفعہ اللہ تعالیٰ سے کلام کیا اور حضرت محمدؐ نے دو دفعہ اللہ تعالیٰ کو دیکھا۔ حضرت  
 مسروقؓ نے کہا کہ میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اور  
 کہا: کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا تھا؟ آپ نے فرمایا کہ تم نے  
 ایسی بات کہہ دی ہے، جس سے میرے جسم کے رونگھے کھڑے ہو گئے ہیں، میں  
 نے کہا ذرا ٹھہریے اور پھر میں نے اس آیت کی تلاوت کی "لَقَدْ مَلَأْنَا  
 آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرٰی" اس نے اپنے رب کی بڑی بڑی نشانیاں دیکھیں" حضرت عائشہ  
 رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ ہر ہشکے جا رہے ہو۔ وہ تو جبریل علیہ السلام تھے (جن،  
 کو حضورؐ نے دیکھا) جو کوئی تم سے کہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب

کو دیکھا یا کوئی ایسی چیز چھپائی جس کے اعلان کرنے کا حکم تھا یا یہ کہ حضورؐ پانچ چیزوں کو جانتے تھے جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ”صرف وہی جانتا ہے، قیامت کب ہوگی، اور یہ کہ بارش کب ہوگی“..... تو اس نے حضورؐ پر بہتان باندھا۔ اس آیت سے مراد یہ ہے کہ حضورؐ نے جبریل علیہ السلام کو دیکھا۔ حضورؐ نے جبریل کو اس کی اصل صورت میں دوبار دیکھا۔ ایک دفعہ سدرۃ المنتہی کے پاس اور ایک دفعہ اجیاد (جگہ کا نام) میں۔ ان کے چھ سو پر تھے، جنہوں نے سارے افق آسمان کو روک رکھا تھا۔ (اسے ترمذی، بخاری اور مسلم نے کچھ اضافے اور فرق کے ساتھ روایت کیا، اُن کی روایت میں یوں آیا ہے۔ حضرت مسروقؒ کہتے ہیں، کہ میں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے کہا کہ اگر حضورؐ نے اپنے رب کو نہیں دیکھا، تو پھر اس آیت ”ثُمَّ دَنَىٰ، فَتَدْنَىٰ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ اِذَا دُنِيَ“ (پھر قریب آیا، اور اوپر معلق ہو گیا یہاں تک کہ دو کانوں کے برابر یا اس سے کچھ کم فاصلہ رہ گیا) کا کیا مطلب ہے؟ آپ نے فرمایا: ”وہ جبریل علیہ السلام تھے، جو انسانی شکل میں آیا کرتے تھے۔ اور اس دفعہ وہ اپنی اصل صورت میں آئے اور سارے افق پر چھپا گئے“

اللہ تعالیٰ کے قول ”فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ اِذَا دُنِيَ“ اور ”مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ“ اور ”لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ“ کے بارے میں حضرت ابن مسعودؓ نے کہا کہ ان سب میں مراد یہ ہے کہ حضورؐ نے جبریل علیہ السلام کو دیکھا جن کے چھ سو پر تھے۔ (متفق علیہ) اور ترمذی کی روایت میں ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ نے ”مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ“ سے متعلق کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبریل علیہ السلام کو ایک سبز جوڑے میں دیکھا اور اس نے زمین و آسمان کے درمیان سارے افق کو بھر دیا تھا۔ اور ایک روایت ترمذی اور بخاری میں ہے، کہ اللہ تعالیٰ کے قول



لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى کے متعلق ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سینر رفرف کو دیکھا جس نے اُفق آسمان کو روک رکھا تھا۔ حضرت مالک بن انسؓ سے پوچھا گیا کہ اللہ تعالیٰ کے قول "إِلَىٰ رَبِّنَا نَاظِرَةٌ" سے کیا مراد ہے؟ آپ سے کہا کہ کچھ لوگ کہتے ہیں کہ اس سے مراد اپنے رب کے ثواب کو دیکھنا ہے۔ حضرت مالکؓ نے کہا کہ یہ لوگ جھوٹ کہتے ہیں۔ بھلا وہ کفار کے بارے میں اللہ تعالیٰ کے اس قول سے کیا مراد لیں گے؟ كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوُونَ (اس دن وہ اللہ تعالیٰ کے دیدار سے محروم ہوں گے) حضرت مالکؓ نے فرمایا کہ قیامت کے دن لوگ اپنی آنکھوں سے اللہ تعالیٰ کی طرف دیکھیں گے۔ نیز فرمایا کہ اگر مومن قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کو نہیں دیکھ سکیں گے، تو پھر اللہ تعالیٰ کفار کو یہ عار کیوں دیتا ہے کہ اس دن وہ اللہ تعالیٰ کے دیدار سے محروم ہوں گے (اسے شرح النبی میں روایت کیا گیا)

اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت اہل جنت اپنی نعمتوں میں مشغول ہوں گے، اس وقت اچانک ان پر اللہ کا نور چھا جائے گا، وہ اپنا سر اٹھا کر دیکھیں گے، کہ یہ ان پر اللہ تعالیٰ کی تجلی ہے۔ اللہ تعالیٰ فرمائے گا: "اے اہل جنت السلام علیکم" یہ اللہ تعالیٰ کے قول "سَلَامٌ قَوْلٌ مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ" کا مطلب ہے۔ حضورؐ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ان کی طرف دیکھے گا اور وہ اس کی طرف دیکھیں گے۔ جب تک وہ اس کی طرف دیکھتے رہیں گے، وہ کسی اور نعمت کی طرف آنکھ اٹھا کر بھی نہیں دیکھیں گے۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ ان کی نظروں سے اوجھل ہو جائیں گے۔ اور صرف اس کا نور باقی رہ جائے گا (روایت ماجہ)

## مکتوب: ۲۲

بعض بزرگ مشائخ کے اقوال کی تحقیق میں، جیسا کہ ”میرا یہ قدم تمام ادبیا کی گردن پر ہے“ تحریر کیا گیا۔

پاک ہے اللہ تعالیٰ اور سب تعریف اسی کے لیے ہے۔ اس نے اپنے مقبول بندوں کے حق میں کتنا فضل فرمایا کہ ان کو اپنے اخلاق کے نمونہ پر پیدا فرمایا، جیسا کہ اس نے اپنے کلام مبارک میں، آیاتِ محکمہ اور آیاتِ متشابہہ دونوں میں فرمایا۔ اسی طرح اس نے انبیاء علیہ السلام اور اولیاء کرامؑ کو بھی کلماتِ محکمہ اور کلماتِ متشابہہ سے الہام پذیر فرمایا تاکہ اہل صفا اور اہل کجی ایک کسوٹی سے تشابہہ آیات کو پہچان لیں، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: ”... لیکن جن کے دلوں میں کجی ہے وہ آیاتِ متشابہہ کی کھوج میں لگے رہتے ہیں“

سوال بعض اولیاء کلمۂ عینیت اور ہمہ ادست کے قائل ہیں۔ اور بعض لوائے (پرچم) محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بھی پرے اپنا ”لوا“ رکھنے کا دعوے کرتے ہیں۔ اور حضرت ایشاؓ کی طرف سے بھی ایک بات کہی جاتی ہے کہ میں نے اپنا مقام حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کے مقام سے بھی بلند ہی پر پایا اور حضرت شاہ عبدلقدار جیلانیؒ کی طرف سے بھی یہ کلمہ مشہور ہے کہ میرا یہ قدم اللہ کے تمام ولیوں کی گردن کے اوپر ہے۔ کیا آپ اس قسم کی مثالوں کو متشابہات میں سے گنتے ہیں، یا ممکنات میں سے؟

جواب۔ یہ تمام اقوال تشابہات میں سے ہیں کیونکہ تاویل کے بغیر یا سیدھی طرح مان لینے سے کوئی مقصد حاصل نہیں ہو سکتا۔

سوال۔ اگر کوئی شخص ان اقوال کے ظاہر پر تاویل کے بغیر اعتقاد لے آئے، تو کیا خرابی واقع ہوگی؟



جواب۔ ان دونوں قولوں میں سے پہلے قول پر کفر لازم ہے کیونکہ پہلے قول کے ظاہر سے ناحق کو حق کہا گیا معلوم ہوتا ہے جبکہ دوسرے قول میں اپنے آپ کو خاتم الانبیاء محمدؐ سے بھی اعلیٰ تر سمجھنا ظاہر ہوتا ہے اور یہ دونوں باتیں کفر ہیں۔ اور دوسری دو باتوں پر عقیدہ رکھنے والا ان کے معافی کے لحاظ سے بدعت میں مبتلا ہے۔ کیونکہ پہلی بات کے ظاہر سے جو حضرت ایشاؓ سے منسوب ہے، ان کی حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ پر بزرگی ظاہر ہوتی ہے جبکہ دوسرے قول سے جو حضرت غوث الثقلین شاہ عبدالقادر جیلانیؒ کی طرف منسوب ہے۔ تمام صحابہؓ اور اگر صحابہ کو صدر اول کا دیکھا ہوا کہیں، کہ وہ اس بیان سے مستثنیٰ ہیں، تو کم از کم، امام مہدیؑ پر بزرگی کا اقرار ظاہر ہوتا ہے، اور حقیقت یہ ہے کہ حدیث پاک، اور اجماع جمہور کے مطابق امام مہدیؑ کو صحابہ کرام کے بعد تمام اولیاء پر قیامت تک بزرگی حاصل ہے یہ ایک طے شدہ اور مسلمہ امر ہے۔ اس لیے یہ بات مسلمہ امر کے خلاف ہے۔ اور بدعت اور گمراہی ہے۔

میرے عزیز۔ حضرت غوث اعظمؒ اپنے اڈ پر امام مہدیؑ کی فضیلت کو برا نہیں سمجھتے، اور جب وہ برا نہیں سمجھتے، تو پھر برائی کیسے کریں گے، کیونکہ عالم کو علم اللہ کی تعلیم محض اللہ کے فضل سے ہے۔ اور احادیث کے مطابق ایسا عالم بھی امام مہدیؑ کی فضیلت کو اپنے اڈ پر روا سمجھتا ہے۔

سوال۔ اگر ان بزرگوں کا ماننے والا کوئی شخص ان چاروں باتوں کا قائل ہو۔ اور عبارت کے ظاہر پر عقیدہ رکھتا ہو۔ اور اس کو فرط محبت کا نام دے، تو اس کے بارے میں کیا حکم ہوگا؟

جواب۔ یہ فرط محبت کی وجہ سے نہیں، بلکہ فرط حرص و ہوا سے ہے۔ اور اپنے پیر کی مخالفت کرنا، اس سے بدی کرتا ہے، اور اس بات میں ان کی ناراضگی ظاہر ہے۔

مشکل یہ ہے کہ حضرت عیسیٰؑ کی طرح، پیروکاروں کے عقیدوں سے خود پیشوا بھی زیرِ عتاب آجاتے ہیں۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے فرمایا ”کیا تم نے لوگوں سے کہا تھا کہ مجھے اور میری والدہ کو اللہ تعالیٰ کے علاوہ خدا مانو....“ تو متبوع (جن کی پیروی کی جاتی ہے) سجدہ میں گر کر نجات چاہیں گے۔ اور کہیں گے ”میری ذات پاک ہے، ہم نے انہیں تیرے اس حکم کے سوا کچھ نہیں کہا، کہ اللہ کی عبادت کرو، جو ہمارا اور تمہارا رب ہے“ اس لیے ہر پیروکار پر لازم ہے، کہ ان کی اطاعت کرے اور ایمان لائے، اور اس کے پیشوا حق پر ہوں۔ جو کچھ وہ کہیں، اس پر ایمان لائے، اور اس میں کوئی باطل دخل نہیں دے سکتا یا پھر ایسی دلیل دے، جو صراطِ مستقیم کی طرف ہدایت دے۔

**سوال**۔ چونکہ ایسی باتوں کے ماننے سے ٹھیکارا شاذ و نادر ہی ہوتا ہے، اس لیے ان چاروں اقوال سے جو کچھ مقصود ہے، ان کی تاویل بیان فرمائیں۔

**جواب**۔ ہم جیسے کم علم رکھنے والوں کی کیا بساط ہے کہ اپنی طرف سے ان متشابہ اقوال میں دخل اندازی کریں۔ لیکن ہمارے عزیزوں نے ان اقوال کے بارے میں جو کچھ کہا ہے۔ وہ اللہ تعالیٰ کے اس حکم کے مطابق کہ ”اپنے رب کی نعمت کا اعتراف کرو“ کچھ عرض کرتا ہوں۔ اسے غور و فکر سے سینے۔ جب غیثیت کی بات ماننے والے نے یہ جان لیا کہ وہ عدموں کے درمیان غیر کا وجود اس طرح ہے جس طرح دو خونوں کے درمیان خرابی کو پاک کرنا ہے اور یہ بات کہنے والا تمام داخلی اور خارجی تعلقات کا منکر ہے اور حقیقت میں وہ کلمہ طیبہ کے معنی سے ٹھیکارا پاکر یہ چاہتا ہے کہ توحید کی حقیقت کے متعلق بات کرے۔ وہ دیکھتا ہے کہ علم کا وجود جو غیر کی نفی کرنے میں تمیز رکھتا ہے، باقی ہے اس لیے وہ کلمہ طیبہ کی حقیقت میں پناہ تلاش کرتا ہے۔ تاکہ علم کی دوئی بھی ختم ہو جائے اور موجود حقیقی کی مدد سے علم بھی عالم کے ساتھ صحرائے



نہستی سے نکل جائے۔ پس جب شہود کے لواحق میں سے کوئی شاہد باقی نہیں رہتا اور مشہود حقیقی اور اس کی صفات میں سوائے شہود کے، کوئی علم اور تمیز باقی نہیں رہتی، تو پھر اس کی تحقیق کیجیے۔ اور جب صور حقیقی پھونکا جاتا ہے، تو اس کے سوا ہر شے مٹ جاتی ہے، لا، کالفظ بھی اسی طرح ہر شے کو مٹا دیتا ہے، جس طرح اسرائیل صور پھونکنے کے بعد کوئی شے باقی نہیں رہتی تو پھر اللہ تعالیٰ شہود کے تمام لواحق کے سامنے ”کلمہ اوست“ سے کلام کرتا ہے، یعنی جب اس کے سوا کوئی باقی نہیں رہتا، جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے جس روز صور پھونکا جائے گا، تو پھر اللہ کے سوا کوئی باقی نہیں رہے گا۔ صور اور صاحب صور (اسرافیل) سمیت سب کچھ مٹ جائے گا۔ تو پھر وہ بلا واسطہ، بلا مظہر، اور بلا مخاطب کلام کرے گا۔ ”آج خدا نے واحد القہار کے سوا کون بادشاہ ہے۔“ پس جب یہ تحقیق ہوگئی، تو یہ دونوں طرح ثابت ہے۔ یہ قول حق ہے اور کسی غیر کی شرکت کے بغیر سوائے پہلی مظہریت کے اس کا کلام ہے۔

جہاں تک ”نوامی فوق لوامی محمد کا تعلق ہے۔ یہاں نواسے مراد پیش رو آگے آگے چلنے والا ہے جیسا کہ معراج میں حضرت جبریلؑ، رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پیش رو تھے۔ اس لیے پیش رو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر فوقیت نہیں رکھتا اور اگر کہا جائے کہ آنحضرت کی پیش روی میں تمام دنیا شریک ہے، تو اس دعویٰ کرنے والے کی خصوصیت کیا ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ چونکہ عوام آنحضرت کے بے شمار سایوں کے وسیلوں کی نسبت سے پیچھے پیچھے چلنے والے ہیں، جبکہ بات کہنے والا ان سایوں کو قطع کر کے آگے نکل گیا، اسلئے وہ پیچھے چلنے والا نہیں رہا بلکہ آگے آگے چلنے والا ہے۔ دونوں میں فرق صاف ظاہر ہے۔

اور حضرت ایشاؓ کا قول کہ میں اپنا مقام حضرت صدیق اکبرؓ کے مقام سے بھی

بلند پاتا ہوں۔ اس معنی میں ہے کہ جب انہوں نے اولیائے طریقت کے قدموں سے اپنی استعداد کے مطابق عروج کا مرتبہ حاصل کر لیا، تو صحابہ کرام کے زیر قدمی ہونے کی صفت پائی۔ اور جہاں یہ زیر قدمی ختم ہوتی ہے وہاں حضرت صدیق اکبرؓ کی زیر قدمی شروع ہوتی ہے اور چونکہ حضرت ایشاؓ نے اپنی استعداد کے مطابق اس زیر قدمی سے نصیب حاصل کیا ہے۔ اور پھر اس زیر قدمی میں اگر حضرت صدیق اکبرؓ کے کمالات کی بدولت کسی خاص مقام پر متکثر ہو گئے، تو انہوں نے اس صاحب قدم اور ترقی کی استعداد رکھنے والے کو آنحضرت کے قدموں میں لا ڈالا۔ اور چونکہ ہر زیر قدمی کو اس صاحب قدم کی قوت استعداد کے طفیل اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے خاص مقام عطا کیا ہوا ہے، اس لیے حضرت صدیقؓ نے بھی اپنی قوت ہدایت سے حضرت ایشاؓ کو ان کے رشد و ہدایت قبول کرنے کی اہلیت کی وجہ سے (اپنے زیر قدمی کو) مقام خاص عطا فرمایا اور اس طرح انہوں نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیر قدمی میں استعداد کے مطابق خاص مقام پایا ہے۔ اس لیے عروج میں یہ تمام مقامات جو ہر زیر قدمی میں حضرت ایشاؓ کو عطا کیے گئے تھے، حضرت ایشاؓ کے نام سے بحال ہیں اور انہی کی ملکیت میں ہیں۔ اور اس میں کوئی شک نہیں کہ ایک کو دوسرے پر برتری اور قومیت حاصل ہوتی ہے، اسی طرح صحابہ کرام میں بھی فوقیت و اولیت مسلم ہے۔ چنانچہ اس سے واضح ہو گیا کہ حضرت ایشاؓ کے قول میں بلا تردد بعض باتیں چھوٹ گئی ہیں یعنی وہ مقام جو حضرت ابو بکر صدیقؓ نے مجھ کو عطا کیا ہے اس مقام کے نیچے ہے، جو حضرت سرور کائنات کی زیر قدمی نے ہم کو عطا فرمایا ہے اور یہ بات ظاہر ہے، کسی سے پوشیدہ نہیں۔

میرے عزیز! حضرت ایشاؓ کا یہ قول کہ میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا پس رو (پیچھے چلنے والا) ہوں، بلا دہم خلافت مذکورہ کے معنی کو پیش کرتا ہے۔



اب میں حضرت غوث الثقلینؒ کے قول کا مطلب بیان کرتا ہوں۔ میں اللہ سے مدد مانگتا ہوں، تاکہ کسی غلطی میں نہ پڑ جاؤں۔

معلوم ہونا چاہیے کہ حضرت حمادؒ حضرت غوث الثقلینؒ کے ہم عصر تھے حضرت غوثؒ اس وقت ابھی چھوٹی عمر کے تھے۔ انہوں نے کہا کہ یہ بچہ اپنے وقت کے تمام اولیاء پر فضیلت رکھے گا۔ نیز حضرت غوثؒ کی وفات کے ایک مدت بعد حضرت شیخ فریدؒ سے اس قول کے متعلق سوال کیا گیا۔ آپؒ نے فرمایا کہ اگر میں بھی اس وقت موجود ہوتا، تو ان کے قدموں کو اپنی آنکھوں پر رکھتا۔ بزرگوں کے ان دو اقوال سے معلوم ہوا کہ اُن کے قدم اس وقت کے اولیاء اللہ کی گردنوں پر تھے، بعد کے اولیاء کی گردنوں پر نہیں۔ اور حضرت پیر دستگیر بنوریؒ نے اس قول کا مفہوم یہ بیان کیا ہے کہ ان سے پہلے اور ان کے بعد کسی ولی کربطیت اور غوثیت کے دونوں مراتب پر بیک وقت فائز نہیں کیا گیا۔ چونکہ ان کو ان دونوں مرتبوں پر ایک ہی وقت میں فائز کیا گیا، چنانچہ یہ ان کی خصوصیت تھی۔ اس لیے اگر یہ کہوں کہ وہ قطب اور غوث، جن کو آپؒ کی وفات کے بعد قطب یا غوث کا مرتبہ الگ الگ سمجھا گیا، اُن کے قدموں کے تلے ہیں، تو جائز ہے، اور یہ کہنا بھی جائز ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو ان مناصب پر حضرت غوثؒ کی روح کے طفیل فائز کیا ہے، اور ان کی زیر قدمی دوسروں کے لیے غوثیت کا مرتبہ رکھتی ہے اور غوثیت کے مرتبہ سے آگے نکل گیا، وہ امامت کے مرتبہ سے جا ملا۔ وہ اس زیر قدمی سے باہر ہے، اور یہ جائز ہے کہ اس مرتبہ پر جو غوثیت سے اوپر ہے، ان کے برابر ہو جائے۔ سبحان اللہ کتنی کم اندیشی ہے، کہ عروج کے مراتب، غوثیت تک محدود کرتے ہیں، امامت کا مرتبہ غوثیت کے رتبہ سے اوپر ہے اور خلافت کا مرتبہ امامت کے مرتبہ سے اوپر ہے۔ اسے محدود کرنا جہالت ہے میرے عزیز! وہ حضرت غوثؒ سے مخاطب ہیں نہ کہ امام یا خلیفہ سے حضرت امام مہدی، امامت اور خلافت دونوں پر فائز ہیں، جو کہ مرتبہ غوثیت سے اوپر

ہیں۔ اور خلافت امامت دوائے مرتبے ہیں جو جلی اور خفی ہیں اور سرہولی جو اصحاب کرام اور حضرت امام مہدی کے علاوہ ہے اور غوثیت کے مرتبہ سے بلند ہو گیا، وہ امامت یا خلافت کے کمالات تک پہنچ گیا۔ وہ امامت خفی یا خلافت خفی تک پہنچا ہے اور خلافت جلی صرف صحابہ کرام کی خصوصیت ہے۔ اور ان کے بعد حضرت امام مہدی کا حصہ ہے، اس لیے سمجھنا چاہیے کہ جس وقت کوئی ولی خلافت خفی سے بہرہ مند ہوتا ہے، تو وہ اس شخص سے جو غوثیت کے مرتبہ پر فائز ہے، خواہ اس میں دو مناصب جمع ہو گئے ہوں، یعنی قطبیت اور غوثیت، پھر بھی اسے و برتر ہے۔ خلیفہ جلی، خلفائے راشدین سے نسبت رکھتا ہے اور ان کی فضیلت احادیث میں ثبت ہے۔ ان کا کیا بیان کیا جائے اور کون ہے جو ان کی گہرائی کو پا لے؟

میرے عزیز! حضرت غوث کا یہ قول کہ اگلوں کے سورج ڈوب گئے اور ہمارا سورج ہمیشہ بلند افق پر رہے گا اور کبھی نہیں ڈوبے گا، ان لوگوں کے بارے میں ہے، جو ان سے پہلے ہو گزرے ہیں۔ اور جو لوگ ان کے بعد آئیں گے اور آئے ہیں، ان کی خبر نہیں دیتے اور یہ جائز بلکہ واقعہ ہے کہ بعض آنے والوں کے سورج بھی غروب نہیں ہوں گے، اور آخری سورج خاتم الانبیاء کی سنت پر خاتم الولاہت ہو گا اور اسے تمام توابع پر بزرگی اور فضیلت حاصل ہوگی ظاہر ہے کہ تمام اولیاء کا خاتم امام مہدی ہے اور سوائے صحابہ کرام کے کسی نے خود کو امام مہدی پر فضیلت دی، تو اس نے صاف صاف غلطی کی۔ اس پر واجب ہے کہ وہ توبہ کرے اور عقیدہ سلف کی طرف لوٹ آئے۔



## مکتوب : ۲۳

مومنوں کی اقسام کی تحقیق میں۔

مومن چار قسم کے ہوتے ہیں (۱) منحرف (۲) مقید (۳) متوجہ (۴) سالک۔

منحرف وہ ہے جو مجنوب تک پہنچنے والا اور حاضر سے ملنے والا ہو۔

مقید وہ ہے جو غفلت کے حجاب میں پڑ کر گناہ میں مبتلا ہو گیا ہو اور قید میں پڑ گیا ہو اس کا علاج ندامت اور اللہ تعالیٰ سے توبہ کرنا ہے جب تک توبہ کی قبولیت کے آثار پیدا نہ ہوں، اس کے حق میں دوسرے تمام کلمات سے زیادہ نفع بخش استغفار ہے۔ جب توبہ قبول ہو جائے اور اللہ کا خاص فضل رہبری کرے، تو پھر منزل طے کرنے کی طرف متوجہ ہو گا۔ اس دوران اس شخص کو توجہ کی بنا پر سالک کہا جائے گا۔ اور جب راہ کے پردے مثلاً شہوت اور خواہش ہوں جن کا تعلق جھوٹے خدا سے ہو، تو ان دونوں سے تعلق وحدت خدائے حقیقی کے انوار کے ظہور کو روکتا ہے۔ اس کا علاج کلمہ طیبہ کی تکرار (ورد) ہے جب تک خواہش و شہوت کی رکاوٹوں کے دور ہونے کے آثار یقینی نہ ہو جائیں، کلمہ طیبہ کی تکرار بالخصوص اس کے پہلے جز یعنی لا الہ الا اللہ کی تکرار اس کے حق میں شائبہ بخش اور کافی ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کے خصوصی فضل کے بعد جب مذکورہ بالا رکاوٹیں دور ہو جائیں گی، تو وہ مجنوب تک پہنچنے والا ہو جائے گا۔ اگرچہ بعض لوگ یہ منزل طے کر لیتے ہیں، لیکن وہ مجلس خاص کی دربانی پر ہی رہ جاتے ہیں اور انہوں نے صاحب خانہ سے واقفیت پیدا نہیں کی ہوتی۔ اس مقام پر اس شخص کو کلمہ کی صورت کی ضرورت کم پڑے گی، بلکہ اس کو نفع پہنچانے اور پردہ اٹھانے کے لیے لفظ اللہ زیادہ کام آئے گا، کیونکہ یہ اسم معظم ہے اور اللہ تعالیٰ کی جو محبوب حقیقی ہے تمام صفات کا مجموعہ ہے۔ جب اللہ تعالیٰ کی حقیقی محبت مدد کرے گی اور اس لفظ معظم کی تکرار اسم کو یاد کرے گی، تو اس اسم کی یادداشت اسے اس اسم کے مسلی سے

واقف کر دیگی۔ اور پھر آناً فاناً شہود و حضور کے مرتبے، اس صاحب ولایت پر کھل جائیں گے۔ اس موقع پر اس واصل حاضر کلام کے ذریعے بولنا اور لفظ کو ادا کرنا، اگرچہ وہ لفظ اللہ ہی ہو، مستثنیٰ کے حضور میں بے ادبی سمجھا جاتا ہے، سوائے اس کے کہ اُسے ایسا کرنے کا حکم دیا جائے۔ اس مقام پر شہود کا مطالعہ اس خاص شخص کو ایسے مقام پر پہنچا دے گا، جہاں اُس کی آنکھوں میں متعدد خارجی اور باطنی اشیا کا ظہور و شہود سوائے اس واحد حقیقی کے دُجورد کے کچھ نہیں ہوگا۔ چونکہ متعدد اشیا نے ظنی کی موجودات، دُجورد حقیقی کے سوا کوئی ثبوت و قیام نہیں رکھتیں، اس لیے ہر وہ دُجورد جو اپنی بقا کے لیے دُوسرے کا محتاج ہو۔ درحقیقت اپنا اطلاق صورت پر کرتا ہے۔ دُجورد حقیقی پر نہیں کرتا۔ اس لیے اگر سادوں کے تمام مراتب میں دُجورد ہے، تو وہ اُس دُجورد حقیقی کا ظہور ہے۔ اگر ثبوت نفی ہے، تو اسی ثابت نفس الامری کا ظہور ہے۔ اس لیے یہ عارف اس مرتبہ پر پہنچ کر ان مظاہر کے اندر سوائے دُجورد واحد کے اور کچھ نہیں پاتا۔ اور یہ باطنی دید ”ہمہ ادست“ (سب کچھ دہی ہے) کہلاتی ہے اور اس کے باطن پر واضح ہو جاتی ہے اور بعض اوقات باطن میں اس نسبت کے ظہور کے غلبہ کی وجہ سے یہی کلمہ اس کی زبان پر آ جاتا ہے اور چونکہ وہ ظاہر ہیں، اس سایہ کی حقیقت سے واقف نہیں ہوتا، اس لیے کفر کے سایہ سے دُجورد کی نفی شمار کرتا ہے، اور نہیں جانتا کہ سایہ نور دُجورد حقیقی کی نسبت کی نفی سے گواہ ہے اگرچہ کوئی عقل مند ظیل کی ظلیت سے انکار نہیں کرتا لیکن جو اصل کی حقیقت ہے، اُس کی نسبت سایہ کی طرف اصل میں سایہ کی شرکت سمجھتا ہے، اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ اس کے حکم میں کوئی شریک نہیں ہے۔

میرے عزیز ظیل (سایہ) کچھ نہیں، سوائے اس کے کہ اللہ تعالیٰ اپنے کلمات ذاتی کے ظہور سے ظنی صورت میں ظاہر ہوتا ہے، لیکن کوئی حلول یا اتحاد نہیں ہوتا۔



اور چونکہ وجود حقیقی جو اصل ہے، کاسایہ میں ظہور و مرتبوں میں ہے، ایک علم حقیقی کے کمالات سے فیض کمال کے ظہور کے بغیر۔ لہذا وہ سایہ، جو ظہور علمی سے فیض یاب نہیں ہوتا اور وجود ظلی کی ہستی کی حقیقت سے آگاہی نہیں رکھتا نیز وجودِ صوری کو وجود حقیقی سمجھتا ہے، اس کا نام ظاہرین (دوم زلف) رکھا گیا ہے اور دوسرے کو چونکہ علمی ظہور سے نوازا گیا ہے۔ اس لیے اسے سایہ میں وجود حقیقی کے مشابہ سے سرفراز کیا گیا ہے۔ یہ ہے اربابِ شہود کی کثرت میں وحدت وجود اور وحدت وجود کے دو مرتبے ہیں۔ پہلا مظاہر کثیرہ میں مشابہ وحدت، اس کو کثرت میں وحدت وجود کہتے ہیں۔ اس مرتبہ کا مالک ظلیت (سایہ پن) کے درجے سے ترقی نہیں کرتا اگر مثال کے طور پر درمیان میں سے نکل کر دور کر دیں، تو وہ محبوب ہو جائے گا، اس وصل کو جعلی وصل کہتے ہیں۔ اگرچہ وہ ظاہر بینی کی منزل سے آگے نکل گیا ہو، اور اسے راہ حقیقت مل گئی ہو، لیکن ظلیت کے لباس کے بغیر اسے اصل تک راستہ نہیں ملتا۔ اس لیے ابھی اس کا کام نامکمل ہے اور ظلیت کی حجت درمیان میں حائل ہے اور جب اللہ تعالیٰ کا خاص فضل رہبری کریگا، اور اسے کھینچ کر قبولیت تک پہنچا دے گا، تو اس شخص کا معاملہ اصلی علم لدنی کے ذریعے دوسری طرح کا ہو گا۔ اور وہ ظلیت سے نکل کر وحدت وجود سے کثرت کی طرف تحقیق کرے گا۔ اور اگرچہ یہ دونوں نکل سے وجود حقیقی کی نفی میں اتفاق کرتے ہیں۔ لیکن چونکہ کثرت میں صاحب وحدت وجود منظر کی قید میں ہوتا ہے، اس لیے وہ غلبہ ظہور کی وجہ سے منظر در منظر کو عین منظر سمجھتا ہے اور ظہور کے غلبہ کی شدت کی وجہ سے منظر کو منظر نہیں سمجھتا، کیونکہ منظر کو عین منظر جاننا غیر کو وجود کی حقیقت میں شریک جاننا ہے اور کثرت میں واصل وجود وحدت سایوں کی کثرت کے باوجود، وجود حقیقی کی حقیقت کو مراتبِ ظلال سے ماورا پانا

ہے اور اس کے ساتھ ہی وہ سمجھ لیتا ہے کہ میرے وجود کی حقیقت اپنے کلمات کے ظہور کی وجہ سے تمام مظاہر بے قیہ میں۔ ایک قسم کی قیہ کے اطلاق سے ظاہر ہے اور اس عارف کے زمانے میں مطلق حقیقی کے علم کا منظر بلاشبہ ظلیت ہو گا اور یہ اللہ کا فضل ہے، وہ جسے چاہتا ہے دیتا ہے۔ اور اتنی تشریح و توضیح کے باوجود اگر کوئی شبہ ہے تو وہ اس مسئلہ کی گہرائی کی وجہ سے ہے، جو دلیل کے اٹھ جانے پر موقوف ہے۔

## مکتوب : ۲۲

میاں الہ دین کے نام جو طریقہ قادریہ میں ہیں۔  
میں شیطانِ مردود سے پناہ مانگتا ہوں۔ اور "اپنے دل میں اپنے اللہ کو یاد کر! گڑگڑا کر، اور چھپ کر صبح اور شام، بغیر اس کے کہ آواز بلند ہو!"  
سعادت مند اور عزیز بھائی میاں الہ دین فقیرانہ سلام کے بعد عرض ہے کہ ایک عزیز سے سنا تھا کہ آپ مراقبہ اور سکوت کے بارے میں شک و شبہ رکھتے ہیں، حالانکہ یہ طریقہ فقر اکو اولیا اللہ سے اور ان کو اصحابِ رسول سے اور صحابہ کرام کو خود رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم سے ملا ہے۔ امید ہے کہ عزیز کا یہ شک و شبہ استفسار کی غرض سے ہو گا، انکار کی غرض سے نہیں۔ کیونکہ اس امر کا انکار بہت بڑی مصیبت ہے۔ چنانچہ فقر اکو اس طریقہ مراقبہ و سکوت کے بارے میں چند باتیں لکھی جاتی ہیں۔ ممکن ہے کہ ان سے آپ کے شکوک و شبہات دور ہو جائیں۔

معلوم ہونا چاہیے کہ ایمان کے دو رکن ہیں۔ تصدیق اور اقرار۔ اصلی اور دائمی رکن تصدیق ہے اور اقرار عارضی اور وقتی رکن ہے۔ اور یہ تصدیق کی



شاخ ہے۔ اقرار ساری عمر میں ایک بار کافی ہے۔ بلکہ بعض جگہ قوتِ گفتار کے باوجود اگر جان کا خطرہ ہو یا تصدیق کے باوجود اقرار کا اظہار نہ بھی ہو، تو یہ پھر بھی ایمان کے منافی نہیں۔ چنانچہ سمجھ لینا چاہیے کہ ان دونوں ارکان کے کئی متعلقات اور توابع ہیں اور وہ جو ذکرِ قلبی ہے، وہ تکرار، یادداشت، حضوری، دائم آگاہی، غم، فکر، خضوع و خشوع کی بدولت ہے، اور یہ دل کی خاصیت ہے۔ اور تصدیق کے متعلقات اور توابع میں سے ہے اور وہ جو زبان کے ذکر کی بدولت الفاظِ تسبیح، تہلیل، نماز، تلاوت قرآن و حدیث وغیرہ، دین کے ظاہری علوم کا پڑھنا ہے، وہ اقرار کے متعلقات و توابع میں سے ہے۔ اس لیے مومن کو اصلی رکن یعنی تصدیق سے کسی وقت بھی گریز نہیں۔ بلکہ اگر خانہٴ دل ایک لمحہ کے لیے بھی تصدیق سے خالی ہو جائے، تو کفر پیدا ہو جاتا ہے اور ایمان اٹھ جاتا ہے۔ اسی طرح تصدیق کے متعلقات و توابع کے بغیر ایک لحظہ کے لیے بھی نہیں رہا جاسکتا۔ یہی وجہ ہے کہ رسولِ اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہر وقت غم و فکر اور خشوع و خضوع میں

جب کوئی شخص رسولِ مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے اسلام قبول کرتا تھا، تو حدیثِ پاک کہ ”اللہ اور بندے کے درمیان ستر ہزار حجاب ہیں“ کے بموجب ایمان لاتے ہی وہ تمام پردے اٹھ جاتے تھے۔ رسولِ کریم کے بعد جو ظاہری علوم اور باطنی اسرار کے جاننے والے تھے، ان کے توابع روزِ قیامت تک اتنے بلند استعداد ہیں کہ بعض صرف تعلیم سے ہی اہل انکشاف بن جاتے تھے۔ اور بعض کو ریاضت اور توجہ کی ضرورت ہوتی تھی، اسی لیے طریقہٴ سلوک شرع کے مطابق مقرر کیا گیا تاکہ پرآگندہ نہ ہو جائیں اور آنکھیں بند کرنا۔ کان بند کرنا اور گوشہ نشینی اختیار کرنا مقرر کیا گیا۔ اے صاحبِ تمیز! غور سے دیکھو ان میں کون سی بات شرع کے خلاف ہے۔

ہوتے تھے، اسی لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”اللہ اُس وقت میرے ساتھ ہوتا ہے جب کوئی مقرب فرشتہ یا کوئی اور نبی وہاں نہیں آسکتا“ آپ نے یہ بھی فرمایا ”میری آنکھ سوتی ہے، لیکن میرا دل نہیں سوتا“ اور اسی قسم کی متواتر اور مشہور احادیث موجود ہیں جو حضور کے باطنی ذکر و فکر کی وضاحت کرتی ہیں۔ اور حضرت شیخ عبدالقادر جیلانیؒ کا یہ قول کہ ”میرا قدم ہر دلی اللہ کی گردن پر ہے“ چشمہ باطنی سے جوش مار کر ابھرا ہے۔ اور دوسرے اولیا اللہ کے بارے میں کہاں تک بیان کر دیں گے کہ کاغذ تنگ ہے۔ اور اتنی تفصیل کی گنجائش نہیں رکھتا۔

اور اقرارِ رکنِ فردی ہے اور یہ تصدیق کی شاخ ہے چونکہ یہ عارضی و وقتی ہے، دائمی نہیں، اس لیے اس کے متعلقات بھی وقتی اور عارضی ہیں، جیسا کہ نماز وغیرہ کہ بعض حالات میں ان کا ادا کرنا ممنوع ہے جیسا کہ جنابت کے وقت، بیت الخلاء یا جماع کے وقت، اور استنجا کے وقت، برہنگی کی حالت میں اور پیشہ وراثہ بات چیت کرتے وقت، اقرار کے ان متعلقات کے ادا کرنے کو ممنوع فرمایا گیا۔ اس لیے دانا آدمی کو چاہیے کہ حقیقتِ کار پر نظر کرے، اور جان لے کہ وہ ذکر اور حضوری، جو صبح و شام چاہیے، ایسا ذکر ہے کہ تصدیق کی طرح ہم اس سے ایک لحظہ کے لیے بھی غافل نہیں رہ سکتے اور یہ ہماری ذات پر لازم ہے اور چونکہ یہ بات علمائے ظاہر کے درس کے ذریعے مانع نہیں آسکتی، کیونکہ وہ شرعِ ظاہر کے وارث ہیں اور تکرارِ سانی کے لیے وقت مقرر کیے گئے ہیں، ایسے ضروری ہے کہ علمائے باطن کا دامن مضبوطی سے پکڑیں، جو فقرا ہیں، اور شرع کی باطنی حقیقت کے وارث اور دائمی اور حقیقی حضوری سے بہرہ یاب ہیں، جیسا کہ اولیائے کرام کی سنت ہے، تاکہ ان سے فیض یاب ہوں۔ اور میں بعض اہل جہر کے ذکر کے متعلق بات نہیں کرتا، جو مدعا تک پہنچنے کی خبر نہیں دیتا کیونکہ زبان کا ذکر لقلعہ (سخت آواز) ہے۔ قلب کا ذکر و سوسہ (زیر کی جھنکار)



ہے۔ اور روح کا ذکر خوشی و مسرت ہے۔ یہ اصول اولیا کا مقرر کردہ ہے۔ لیکن جس شخص کو دل اور روح کا ذکر حاصل نہ ہو، اس کے لیے ضروری ہے کہ زبان کا ہی ذکر کرے اور طلب کرتا رہے، حتیٰ کہ اسے باطنی ذکر بھی نصیب ہو جائے۔

## مکتوب: ۲۵

نور محمدی کے اظہار کے بارے میں۔

سب تعریف اس کے لیے ہے جس نے نور محمدی کی تخلیق کی۔ اس نے ارادہ کیا، اور اسے امامی علم کے مرتبے میں تعین ازل کہا اور اسے الوحدت کا نام دیا اور وحدت حقیقی میں نور محمدی کے تمام متضمنات شامل ہیں اور اسے تعین ثانی کا نام دیا گیا ہے، اور یہ اصطلاح نزلات خمسہ والوں کی رکھی ہوئی ہے۔

ہمارے شیخ المشائخ شیخ آدمؒ نے فرمایا کہ حقیقت محمدی ایک جامع ذات ہے، جو ہر قسم کے زوال سے پاک اور منزہ ہے۔ پس جاننا چاہیے کہ حقیقت کا اطلاق کئی وجہ سے ہوتا ہے یہاں حقیقت سے مراد مبداء فیض ہے۔ وہ حقیقت نہیں، جو جنس اور نوع سے مرکب ہوتی ہے کہ اس پر اعتراض کیا جاسکے۔ چونکہ اس بات کی تحقیق بالمشافہہ طویل گفتگو کی متقاضی ہے اس لیے اسے آپ کی حاضری پر اٹھا رکھا جاتا ہے۔

فقیر کو ان دنوں سے جب کہ مکمل جلاب لیا تھا، اب تک پیٹ میں مردراٹھا ہے اور ہر روز آٹھ سے لے کر دس تک دست آرہے ہیں۔ آپ کے یہاں آجانے کے بعد مفصل بات کی جائے گی۔ ابیات۔

چونکہ بے رنگی اسیرِ رنگ شد موسیٰؑ با موسیٰؑ اندر جنگ شد  
چوں بے رنگی رسی کاں داشتی موسیٰؑ و فرعون دارند آشتی

(ترجمہ) چونکہ بے رنگی، رنگ کی قید میں آگئی، اس لیے موسیٰ، موسیٰ کے ساتھ  
 رڑ پڑا جب تو بے رنگی تک پہنچ جائے گا، تو موسیٰ اور فرعون کے درمیان آشتی  
 ہو جائے گی۔

یہاں بے رنگی سے مراد وہ مرتبہ اطلاق ہے جس کا تعین نہیں کیا جاسکتا۔  
 رنگ سے مراد مظاہر کی کثرت ہے، اور اسیر ہونے سے مراد نورِ آفتابِ وحدت  
 سے آگینوں میں روشنی کا انعکاس ہے اور موسیٰ سے موسیٰ کا جنگ کرنا ایک نبی کی  
 شریعت کا دوسرے نبی کے ہاتھوں منسوخ کیا جانا ہے۔ اور بے رنگی کا حصول  
 ہدایت کی طرف رجوع کرنا ہے اور موسیٰ و فرعون کا صلح کرنا، ظاہری مقابلے کا ختم  
 ہونا اور ذمہ داری کی بساط کا اٹھ جانا اور رنگارنگ کے مختلف آگینوں کو ختم کر  
 دینا ہے، کیونکہ وہ کثرتِ اعداد کا سبب ہے۔ مندرجہ بالا آیات کی یہ شرح  
 میر محمد رضا عفی عنہ نے کی ہے۔

لیکن فقیر یہ کہتا ہے کہ جو کچھ محدث دومی میر محمد رضا نے مذکورہ بالا اشعار کی  
 شرح میں کہا ہے، اگرچہ بہت پاکیزہ اور خوبصورت ہے، لیکن یہ مطلب شیخ فانی  
 کی مناسبت سے معلوم ہوتا ہے، کیونکہ صاحبِ فنا کے لیے ظاہری کمزوری  
 اور تقیبات کے مرتبے ہیں۔ حتیٰ کہ علیم فنا بھی جب فانی شخص میں باقی رہ جائے،  
 تو پھر بھی انہوں نے اس کے حق میں ادھی فنا ثابت کی ہے۔ اس لیے میر مرقوم  
 نے ان اشعار کی شرح میں بیرنگی تک پہنچنے کو اضمحلال کا پابند ہونا ایک عارف  
 کی نظر سے کہا ہے۔ عارف کا تعین کیا ہے اور غیر عارف کا تعین کیا؟ اس  
 معنی میں چند سوالات پیدا ہوتے ہیں۔ پہلا سوال یہ ہے کہ بیرنگی کا اسیر ہو جانے  
 کی وجہ سے آفتاب کے نور سے بے شمار آگینوں کے انعکاس سے جو مراد لی گئی ہے،  
 اس میں دو شبہات پائے جاتے ہیں۔ ایک یہ کہ جو کچھ آگینہ میں منعکس ہوتا ہے، اس کی



حقیقت تو بیان کر دی گئی ہے، لیکن خود آگینہ کی حقیقت کے متعلق کچھ نہیں بتایا گیا، کہ آیا وہ مستقل ہے یا نورِ آفتاب کا پرتو ہے۔ دوسرا یہ کہ بیرنگی تک پہنچنے کو ہر لحاظ سے سالک کا اضمحلال بیان کیا گیا ہے، اور پھر اس مقام پر حضرت موسیٰ کی فرعون کے ساتھ صلح قرار دی گئی ہے اور صورت یہ ہے کہ اس مقام پر ان دونوں کا نام و نشان بطورِ ذات تصور میں نہیں لایا جاسکتا، کیونکہ اس مرتبہ پر نام کا ثبوت پیش کرنا اضمحلال کے منافی ہے۔ اس لیے صلح جو ان کی صفت ہے، اسے ثابت نہ کرنے کے بغیر ان کی ذات تحقیق شدہ نہیں۔

دوسرا سوال یہ ہے کہ موسیٰ کی موسیٰ سے جنگ کرنے سے مراد دوسری شریعت کو منسوخ کرنا ہے، اور چونکہ جنگ مخالفت کا تقاضا ہے اور ناسخ و منسوخ کی وجہ سے کسی ایک کو دوسرے سے کوئی مخالفت نہیں ہوتی، بلکہ منسوخ خود اپنے وقت پر منسوخ کرنے والے کا محبوب ہوتا ہے، اس لیے جنگ کی تحقیق میں شبہ ہے بالمتحضر مذکورہ بالا اشعار کے معانی کسی شخص باقی کی شان کے شایاں ہیں، ایسا شخص جو باقی کامل ہو۔ تحقیق کے مطابق اللہ تعالیٰ ہی ازلی اور باقی اور جمال و جلال کی صفات سے موصوف ہے اور ان دونوں عظیم صفات میں ہر صفت اپنے ظہور کے اقتضا کے باوجود، بالخصوص اپنی خصوصیت کے لحاظ سے، کسی دوسری صفت کے ظہور کی مقتضی ہے، اور ظہورِ ازلی کے وقت ہرگز ایک دوسرے کی مخالفت نہیں تھی۔ جیسا کہ لَا هُوَ وَلَا غَيْرُهُ سے ظاہر ہے۔

حضرت مولانا رومؒ کے مذکورہ بالا اشعار کی شرح بعض عزیزوں نے لکھی

سچے اسیرِ رنگ کہنا اسی بات کی دلیل ہے ورنہ اس کا اطلاق عالمِ ارواح اور حق تعالیٰ پر کیسے کیا جاسکتا ہے، اور کون کر سکتا ہے روح نہ مرغ ہے نہ سفید اور نہ سیاہ و زرد، وہ مجہول الکلیف ہے اور حق تعالیٰ بے کیف ہے۔ پس اسے سمجھئے۔

کی ہے کہ بے رنگی سے مرتبہ اطلاق، اور رنگ سے مرتبہ تقیید اور اسیر ہونے سے مختلف مراتب میں ظہور انعکاس مراد ہے اور تقیید میں صلح کو محال سمجھا ہے، لیکن اس عاجز کے دل میں یہ خیال ڈالا گیا ہے کہ بیرنگی سے مراد ان کا شرعی تکالیف سے متبرا ہونا اور مرغوبات طبعیت کی طرف عدم میلان ہے اور یہ دونوں عالم اروح کے مرتبہ سے متعلق ہیں۔ اور وہ بھی اس وقت جب کہ ابھی انہوں نے جسمانی تعلق اختیار نہیں کیا تھا۔ کیونکہ ارواح کی حیثیت سے سب کی آپس میں صلح ہے، اور جنگ کی وجہ شریعت کی پابندیاں اور طبعی مرغوبات سے تعلق رکھنا ہے جن کا تقوٰہ کیا جاسکتا ہے۔ اور جب ہر ایک روح جسم میں اسیر ہو جاتی ہے اور طبعی مرغوبات کی طرف مائل اور شریعت کی پابندیوں کی مکلف ہو گئی، تو اس وقت لطف کے مظاہر ان کے قبول و اختیار میں ظاہر ہونے۔ اور قہر کے مظاہر ان سے منہ پھیر لینے کے سبب واقع ہوئے۔ چنانچہ ہر مظہر کو اپنے مظہر کا حق ادا کرنے میں ایک دوسرے سے جنگ پیش آئی جیسا کہ فرعون سے حضرت موسیٰؑ کو، اور کبھی حضرت موسیٰؑ کو حضرت خضرؑ سے رضائے حق کے خلاف کام کرنے پر جنگ کی صورت پیدا ہوئی، لیکن چوں کہ وہ فی الواقع جنگ نہ تھی، اس لیے اُسی محبس کے اندر جنگ صلح میں تبدیل ہو گئی، اور بہت سے علوم کے حصول کا سبب بن گئی جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے، ”ان کی برائیاں نیکیوں میں تبدیل ہو جاتی ہیں۔“ غرض یہ کہ جب صاحب صفا کو جو صفات لطیفہ کا مظہر ہے، اس جسمانی مرتبہ سے روح اور علم کا

لے اس دنیا کا تقاضا ہے کہ اسیر رنگ ہو، اسی لیے بھائی بھائی کے ساتھ لڑتا ہے۔

خواہ وہ نبی ہی کیوں نہ ہوں جیسا کہ حضرت موسیٰؑ نے حضرت ہارونؑ کے ساتھ کیا۔ چنانچہ ہارون نے کہا: ”اے میرے ماں جانے، مجھے میری داڑھی اور سر سے نہ پکڑ۔“



عروج حاصل ہوا، اور وہ روح کے اعلیٰ مراتب تک جا پہنچا، اور شریعت کی پابندیوں کو، جو جسم کے تعلق کی وجہ سے تھیں، اس نے وہاں نہ پایا، اور لڑائی کرنے کو اپنی ہمت سے زیادہ پایا، تو وہ صلح کرنے پر مائل ہو کر، اور جنگ سے فارغ ہو کر حقیقی مطلوب کی طرف متوجہ ہوا، اور اس جنگ کا جو جسم کے تعلق کی خاطر صرف اللہ تعالیٰ کی خاطر واقع ہوئی تھی، ثمرہ حاصل کر لیا۔ اور اس کے برعکس فرعون جو صاحب ظلمت تھا، اللہ تعالیٰ کی صفاتِ قہر کا منظر تھا اور اس کی جنگ محض کینہ کی وجہ سے تھی، چنانچہ وہ مطلوبِ حقیقی تک نہ پہنچ سکا۔ اور آخر کار مبتلائے عذاب ہوا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور ان کا آخری ٹھکانہ دوزخ ہے اور چونکہ اس کی جنگ شریعت کے احکام کی حقیقت سے ناواقفی کی وجہ سے تھی اور جب اُسے تکالیف کی حقیقت کا علم ہو گیا، تو پرانی جنگ پر نادم ہو کر صلح کی طرف مائل ہو گیا، لیکن چونکہ اس کی جنگ شیطنیت کی وجہ سے تھی، اس لیے خوف زدہ ہو کر صلح اختیار کرنے کے وقت وہ قہر کے ظہور کے ثمرات سے، جو عذاب اور دوزخ کی آگ ہے، ممتاز ہو گیا، اور عینِ عالمِ تمیز میں خباثت کو پاکیزگی سے جدا کر لیا۔ سبحان اللہ! پالنے والے کا یہ کیا کمال ہے، کہ عینِ جنگ میں ہر ایک منظر دوسرے سے ممتاز تھا۔ اور عینِ صلح میں دونوں مظاہر جو صلح کے تقاضے کے مطابق تھے، ظہور پذیر ہوئے نیز انہوں نے ان دونوں کالات کے ظہور کے نتیجے میں تمیز پیدا کر لی۔ اللہ خبیث اور طیب میں تمیز کرتا ہے۔ یہ عجب کاروبار ہے۔

بعض عزیزوں نے نقشِ بندہ کی طریقے کو رنگ سے تعبیر کیا ہے اور آشتی کو اس میں ناممکن سمجھا ہے۔ اور اس تحقیق میں جس کا ذکر اوپر کیا گیا ہے، جنگ کے بعد پابندی کی حیثیت سے صلح ظاہر ہوتی ہے۔

## مکتوب : ۲۶

آیت کریمہ ”آسمانوں اور زمین میں ہے، جو کچھ ہے، وہ اللہ کی تسبیح کرتا ہے“ کے معنی کے بیان میں۔

میرے معنوی بھائی حافظ عیسیٰ کو فقیرانہ سلام۔ اللہ کی تسبیح کرنے والوں میں جمادات، نباتات اور حیوانات ہیں۔ اور انسان بھی اس لازمی تسبیح میں ان کے ساتھ شریک ہے، کیونکہ وہ ان تینوں مراتب میں بھی برابر کا شریک ہے، اور یہ تسبیح ان میں سے ہر ایک کے لیے لازمی ہے۔ انسانی تسبیح جو انسان کامل کا خاصہ ہے، ہمتِ کامل سے ہوتی ہے، اور ان میں ادا ہو چلنے اور نواہی سے بچنے پر، جو انسان کامل کا خاصہ ہے، انحصار ہوتا ہے اور اس مخصوص تسبیح کو مومنوں بلکہ کامل انسانوں کا خاصہ سمجھا جاتا ہے اور اسے اعلیٰ درجات اور مثبت نیک اعمال کا تقاضا گردانا جاتا ہے اور اس نیک جماعت کی تسبیح کو اللہ تعالیٰ کی صفاتِ لطیفہ کے انوار کا منظر پہنچانتے ہیں۔ اور کافر، جو حیوانوں کی طرح بلکہ ان سے گئے گزرے ہیں، اس تسبیح سے محروم ہیں اور حیوانوں سے تشبیہ دیئے جانے کی وجہ سے وہ انسانوں کے سے ناموں اور رسموں کے باوجود انسانیت کے دائرہ قواعد سے مکمل طور پر الگ ہیں اور چونکہ ان کی تسبیح، صفاتِ قہر کے کمالات کے ظہور، اور ان صفات کے حکم سے عدم انحراف کی وجہ سے ہے، ان میں سے ہر فرد کی تسبیح، صفاتِ لطیفہ کی منظریت کی مناسبت اور مطابقت سے ہر لحاظ سے معدوم ہوتی ہے۔ لہذا اعمالِ حسنہ خواہ وہ صورتاً ہوں، صفاتِ لطیفہ کے ظہور سے، جو امانت کی طرح ہیں، اس موقع پر تصویر ہی طور پر ظہور میں آتے ہیں۔ اس وقت جبکہ پوشیدہ حقیقی مناسبت صفاتِ قہر میں ظاہر ہوتی ہے، تو صاحبِ امانت، اپنی امانت کو ان لوگوں سے واپس لے لیتا ہے۔ اور امانت کی یہی واپسی جو احاطہ اعمال



کے نام سے موسوم ہوتی ہے اور انسانی صورت کی یہ جماعت انسان حقیقی کے درمیان برزخ ہوتی ہے اور انسان کے علاوہ باقی تین صفات یعنی جمادات، نباتات اور حیوانات کے درمیان بھی برزخ ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ صفاتِ قہر کی یہ پابندی، اُس صفتِ اختیار سے ہے، جو انسان میں پائی جاتی ہے، اور یہی وجہ ہے کہ دل میں صفتِ قہر کی فرماں برداری کے باوجود، وہ آخرت کے درجات سے محروم اور بے بہرہ ہیں اور ان اصناف میں شامل ہیں جن کے بارے میں حق تعالیٰ نے یہ کہا ہے کہ ”وہ جانوروں کی طرح ہیں“ لیکن چونکہ باقی تین اصناف درجات کی بندی سے محرومی کی طرح عذاب سے بھی محفوظ ہیں۔ اور یہ برزخیہ جماعت، عذاب سے محفوظ ہونے کی کوئی مناسبت نہیں رکھتی اور وہ اس مقام سے بہت دُور ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا، ”کہ ان کا راستہ اس سے بھی بُرا ہے“

جان لینا چاہیے کہ چونکہ صفاتِ قہر کے کمالات تبسیع خاص کے اقتضا سے اپنے مخصوص مظاہر کی وجہ سے ان کے اعمالِ حسنہ کو سلب کرتے ہیں۔ ان کی استعداد کا تقاضا اس سلبِ توجہ سے اپنے مظاہر کو عذاب کے درجات میں ڈالنا چاہتا ہے، اس لیے اس جماعت کی اپنے رب کے احکام کو قبول کرنے کی استعداد محض تبسیع اور اس کے امر کی اطاعت سے ہے، اور یہ نہ سمجھے کہ ہر تبسیع کرنے والے کی تبسیع، بہت بڑے اجر کا تقاضا کرتی ہے۔ نہیں، بلکہ مخلوق کے بعض افراد کی تخلیق صرف اطاعت کے لیے ہے، بعض صرف صفاتِ لطیفہ کی اطاعت کے لیے اور بعض دوسرے صفاتِ قہر کی فرماں برداری کے لیے پیدا کیے گئے ہیں۔ جنت کے درجات، صفاتِ لطیفہ کی اطاعت کرنیوالوں کیلئے اور دوزخ کے طبقات، صفاتِ قہر کے مترتبین کے لیے ہیں کہ وہ سب اپنی تبسیع کے عوض میں اجر کے طلب گار

ہیں۔ اس بات سے آگاہ رہیے، کہ مظاہرِ قہر یہ، دل میں اطاعت کرنے کی وجہ سے درجۂ  
کاملاً عطا کرتے ہیں۔ حالانکہ ان کے مرتبی کا محبوب طبقاتِ دوزخ کا مقتضی ہے یہی  
وجہ ہے کہ وہ تبیح کے دائرے سے باہر نکل جاتے ہیں، اور مرتبی کی مخالفت کرتے  
ہیں۔ عاقل کو اشارہ ہی کافی ہے۔

من تراکیستم، ہمیں حمد است تو منی نیستم، ہمیں حمد است  
میں کس لیے تیرا ہوں، صرف اس حمد کے لیے، اور تو میرے لیے اور کچھ نہیں، صرف  
اس حمد کے لیے۔

## مکتوب : ۲۷

نازی کی اپنے رب سے مناجات کرنے کی تحقیق میں۔  
شروع اللہ کے نام سے جو رحمن اور رحیم ہے۔ نازی میں کلامِ حقیقی سے کلام کرنے والا  
وہی ہے، اور وہی نماز ادا کرنے والے میں ظاہر ہوتا ہے۔ نیاز مندانہ سلام کے بعد  
عرض ہے کہ فقیر کو خدشہ تھا کہ نماز گزار اپنے رب کے عذاب سے نجات پاتا  
ہے، اور جب میں نے نماز گزار کی قرأت پر نظر ڈالی تو شناد فاتحہ کو مناجات کے  
معنی میں پایا، لیکن بعض سورتوں میں دیکھا کہ آیات، مناجات کے معنی رکھتی ہیں۔  
مثلاً رَبَّنَا آتِنَا "وغیرہ صاف صاف مناجات ہیں۔ لیکن اس کے برعکس قُلْ هُوَ  
اللَّهُ أَحَدٌ اور قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ جیسی سورتیں نماز کی حالت میں نماز گزار  
کی مناجات سے کیا مناسبت رکھتی ہیں؟ اسی طرح وہ سورتیں اور آیتیں جو فرعون اور  
ابلیس کے قصوں کی خبر دیتی ہیں۔ اس لیے مناجات کرنے والے کے لیے اس قسم کی  
مناجات کس طرح مناسب ہے، اور اس قسم کے قصے تفرقہ پیدا کرتے ہیں۔ اس  
لیے اس طرح حضور ہی قلب کس طرح حاصل ہو سکتی ہے؟



اللہ تعالیٰ کے فضل سے اس خدشہ کو دور کرنے اور قرأت کے معنی کی تحقیق میں بمطابق "اقرار....." جو کچھ اس فقیر پر ظاہر ہوا ہے، اس کو ظاہر کرتا ہوں اور یہ صرف آپ کی آواز کی اصلاح کے لیے ہے۔ "جب نمازی ارادہ کرتا ہے کہ وہ اس حکم کی تشریح کرے، جس کا مناجات میں اسے حکم دیا گیا ہے، تو پھر عالم علم کے حصول کی قوت کی طرف دیکھتا ہے اور اس میں بہت نقصان پاتا ہے جب اُسے پتہ چلتا ہے کہ اللہ کے سوا کوئی ملجا و موالے نہیں، پھر وہ بلند آواز سے پکارتا ہے، اور اللہ اکبر کہتا ہے اے اللہ تو سب سے بڑا ہے، یہ مناجات ہی میرا سرمایہ ہے اور پھر اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس کی حمد کو سنتا ہے، اس کی مناجات کا پتہ، قدیمی اور حقیقی کتاب میں سے سورہ فاتحہ کے ذریعے ملتا ہے۔ اسے پرشیدہ الہام کے ذریعے حکم دیا جاتا ہے کہ وہ مناجات تعلیمی میں حضور قلب کے ساتھ حاضر رہے۔ چنانچہ نمازی کے لیے ضروری ہو جاتا ہے کہ وہ اللہ کی طرف سے یہ سننے کے بعد، نماز کی حفاظت کی طرف متوجہ رہے اور جب فاتحہ ختم ہو جائے، اور نمازی نے اس کے معانی کی حفاظت کر لی ہو، اور اپنی مناجات کا آغاز پھر فاتحہ سے کرنے کا ارادہ کر لیا ہو، تو اس سے فاتحہ کی تکرار ہوگی، جو منوع ہے۔ اس مقام پر نمازی کے لیے مناسب ہے کہ مولائے حقیقی کی طرف اپنے علم کے ساتھ توجہ کرے اور اسے آمین کے لفظ سے یاد کرے اور اس کے معانی میں کلام حقیقی یعنی فاتحہ کے جملہ معانی شامل ہیں اور پھر نمازی الہامی تعلیم کے ساتھ آمین پڑھتا ہے اور اللہ کے حضور میں حمد و ثنا کے بعد اپنے مقصد کی التجا کرتا ہے اور یہ مقصد صراطِ مستقیم کی طرف ہدایت ہے۔ پھر وہ غور کرتا ہے تو اللہ تبارک و تعالیٰ اور عظیم پاتا ہے، اور پھر عاجزی کے ساتھ خاموش ہو جاتا ہے۔ گریا سے جواب مل گیا ہو، اور اللہ نے اس کی التجا کو دلی دعا کی بدولت قبول کر لیا ہو۔ پھر وہ قدیمی کلام مثلاً قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ، قُلْ يَٰ أَيُّهَا الْكَافِرُونَ

یا دوسری سورتیں اور آیات پڑھتا ہے اور یہی صراطِ مستقیم ہے، جس کے ساتھ وہ کلام کرتا اور سنتا ہے اور حضورِ قلب کے ساتھ حاضر رہتا ہے اور اس سے اور اس کے بعد اپنے اعمال کی اصلاح کرتا ہے۔ اور ان عبارات کا خلاصہ یہ ہے کہ نمازی یہ جانتا ہے کہ مناجات کے لفظ سے مراد ”آمین“ اور ”فاتحہ“ ہے۔ جو اللہ کا کلام ہے اور مناجات کی تعلیم کے طور پر اس سے کلام کرتا ہے اور پھر صراطِ مستقیم کی وضاحت کے لیے، قرآن مجید کے ساتھ کلام کرتا ہے اور نمازی یہ دیکھے گا کہ اللہ سے دو طرح کلام کرتا ہے۔ کلامِ حقیقی ہے جس میں نمازی کی طرف سے سوائے ”آمین“ کے اور کچھ نہیں، یا الہامِ خفی ہے، اور دونوں بار اور ساری قرأت میں حضورِ بڑی کے ساتھ حصول اور تقید کے بغیر مشکل حقیقی کا مشاہدہ کرتا ہے۔ اور ولایتِ خاص الخاص سے اس کی شان کے مطابق استفادہ کرتا ہے۔

## مکتوب : ۲۸

نماز جمعہ کے فریضہ کے بارے میں حقائق آگاہ جناب محمد اشرف کے نام لکھا گیا۔

اول و آخر تمام تعریف صرف اللہ تعالیٰ کے لیے ہے اور یہ بات پوشیدہ نہ رہے کہ ہمارے پیر و مرشد شیخ المشائخ حضرت آدمؑ نے اپنے ایک رسالہ میں لکھا ہے کہ نماز جمعہ قطعی طور پر فرض ہے اور علماء نے اس کی شرائط میں اختلاف کیا ہے مجھے اللہ تعالیٰ کی تعلیمات کے بارے میں انتظار تھا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے صحیح تحقیق حاصل ہو جائے۔ اگر اللہ تعالیٰ کسی بہانہ کے بغیر یہ تحقیق والہام فرمادیں، تو اس پر عمل کروں۔ لیکن اس انتظار کے باوجود میں طرہین میں سے ایک طریق کار پر عمل کیا کرتا تھا۔ اچانک اللہ تعالیٰ کے محض فضل



سے کسی بہانہ کے بغیر میں نے سرورِ عالم رسولِ کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دو تین دفعہ کسی شک و شبہ کے بغیر خواب میں دیکھا۔ آپؐ نے کمالِ شفقت سے فرمایا کہ نمازِ جمعہ میں شک کرنا شیطانی و سوسہ ہے۔ اس طرح اللہ تعالیٰ نے میری دعا قبول فرمائی۔

اس کے بعد میرے دل میں آیا کہ چونکہ اولیائے امت کی تحقیق اور کشفِ ظنی اور قیاسی ہے اس نے اسے شرع کے ترازو پر بھی تولنا چاہیے۔ جب فقہی مسائل پر گہرا غور کیا، تو کئی روایتیں بزرگوں کی طرف سے ایسی ملیں، جو میرے الہام کے مطابق نکل آئیں۔ چنانچہ ہمارے علماء پر یہ اختلاف پوشیدہ نہیں، اگرچہ انہوں نے دونوں کو مرجوح سمجھ کر اس بات کو ختم کر دیا ہوا تھا۔ اللہ کا شکر ہے جس نے ہمیں اس طرح ہدایت بخشی پس ہمارے دوستوں اور مخلصوں کو چاہیے کہ جمعہ کی نماز میں کوئی شک نہ کیا کریں اور اطمینانِ قلب سے اللہ تعالیٰ کی طرف سے عاید کردہ فرض کو ادا کریں۔ الہام شدہ حقیقت اس فقیر پر اس طرح واضح ہوئی کہ اس کے بعد بات کرنے کی ضرورت ہی نہیں یہ بزرگانِ عظام پر اظہارِ حق کے لیے ہے، بعض مسائل کے معاملے میں وہ اسمِ ہادی کی صفت کا مظہر ہے۔ اور بعض میں صفتِ اسمِ دلیل کا مظہر ہے۔ کیونکہ پہلے ظہور کے ساتھ سیدھا راستہ عطا کرتے ہیں اور دوسرے ظہور میں ان تمام بزرگوں کے اعمال میں اعتدال نظر آتا ہے اور دونوں کامل صفتوں کا ظہور پوری طرح ثابت ہو جاتا ہے اور خلافت کا معاملہ آیتِ کریمہ "انی جاعل فی الارض خلیفۃ" میں زمین پر اپنا خلیفہ بنانے والا ہوں، خلیفہ حقیقی حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اطاعت سے واضح ہوتا ہے، اور ذاتی استعداد جو عظیم مرتبہ کے مطابق ہے، کے باوجود صلاحیت سے بہرہ ور ہی ان کی اطاعت سے رہنا ہوتی ہے۔ اس لیے اس بات میں کوئی شک نہیں

کہ ہر اختلافی مسئلہ میں ایک پہلو اسم ہادی کا منظر ہے اور دوسرا پہلو صفت اسم  
 دلیل کا منظر ہے اور ان دونوں اسمائے مبارک میں سے ایک کی خصوصیت اسم  
 ستار کے ظہور کی بدولت حالات کی پردہ پوشی ہے، سوائے اس کے جو اولیا  
 پر کشف کر دیا گیا، یا جیسا کہ علما پر قیاس کے ذریعے ظاہر کر دیا گیا۔ جب اس تحقیق  
 کا پتہ چل گیا، تو اب نماز جمعہ کے اختلاف کی طرف نگاہ دوڑائیے۔ جب اس مرتبہ  
 کے ولی کامل کے کشف سے، جسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم دی ہو۔ اور  
 جسے اللہ تعالیٰ نے قبول کیا ہو، اُن کی بات اور روایت کا صراط مستقیم پر ہونا  
 تحقیق شدہ اور مدلل ہے، تو وہ پیروی کے لائق اور مناسب تر ہے۔ یا وہ اقوال  
 جو دیکھنے میں علمائے ظاہر کے قیاس سے اس قابل ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے  
 ارادہ سے اُن کا اجر عطا کیا جائے۔ اگر اس کشف کے انوار جو بہت  
 واضح ہیں، ان کی نظروں میں اپنے ہی نور میں مجرب ہو گئے ہیں اور نور بصیرت  
 کی کمزوری سے انہیں معلوم نہیں ہوتے، تو پھر یہ لائق اور مناسب تر ہے، اور  
 ایسا کیوں نہ ہو، جب کہ ستار حقیقی نے، ان حق کے قاصدوں اور سچے مجتہدین کے  
 قول پر پردہ ڈالا ہوگا، اور ان کی وفات کے بعد وہ لوگ، جو ان سے نسبت رکھنے  
 کے بعد بھی ان کی پیروی نہیں کرتے، اگر اس مسئلہ میں ان کی متابعت  
 نہیں کریں گے، تو سعادت کی چمکدار دلیل اس شخص کو حاصل ہوگی، جو اس نادر  
 روزگار کے برحق کشف کو بے تردد اختیار کر لے گا۔ اور دوسری طرف کے  
 قول کو مختلف اقوال میں سے سمجھ لو جھوٹا ظاہری ادب کی خاطر کسی شک و شبہ  
 کے بغیر نماز جمعہ کو نیت عام اور ولی خلوس کے ساتھ بطور عبادت ادا کرے گا۔  
 یہ نماز عوام کی نماز کی طرح نہیں ہوگی۔ بلکہ ان کا معاملہ شک و شبہ کے بغیر ہوگا۔  
 اور ان کے کام کاج میں دلی اطمینان ہوگا۔ اور کشف کے ذریعے ثابت شدہ



بات روحانیت پرستوں کی عین رضا کے مطابق ہے۔ یہ عین حق ہے اور ان کے بارے میں حقیقی ادب چاہیے یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جسے چاہتا ہے، اُسے دیتا ہے۔

## مکتوب : ۲۹

جناب محمد اشرفؒ کے نام لکھا گیا۔  
 درود و سلام کے بعد خاکسار عبد الباقیؒ کی طرف سے اپنے معنوی سعادت آثار بھائی محمد اشرفؒ کے نام، جو جب بھی یاد آئے، اس دعا کے قابل ہے اے ہمارے اللہ۔ اس کو اپنے افضل بندوں میں سے اشرف بنا۔ کیونکہ شرف فرشتوں کے لیے ہے، اور فضل انسانوں کے لیے۔ سلام فقیرانہ کے بعد عرض ہے کہ سعادت مند میاں غلام رسولؒ کو جو ایک دل پذیر کیفیت کے حامل ہیں، استخارہ کیے بغیر طریقہ احسنیہ میں داخل کر لیا گیا ہے، اور اسم ذات سے واقف کر کے درویشی نام بھی رکھ دیا ہے۔ حق تعالیٰ اے سعادت مند کرے! چاہیے کہ اُسے اپنی صحبت میں تربیت دیں، تاکہ اس راہ کی لذت حاصل کرے۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔ اس ماہ کے آخر میں نفی اثبات سے مطلع کریں۔ اور تمام دوستوں اور حال پوچھنے والوں کو سلام و اکرام۔

## مکتوب : ۳۰

جناب محمد اشرفؒ کے نام جو لَقَدْ كَوَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَا هُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا  
 ہم نے بنی آدم کو بزرگی دی، اور اُسے بحر و بر میں اٹھایا اور ہم نے اسے پاکیزہ

اشیاء سے رزق دیا اور ہم نے اسے اپنی تمام مخلوقات پر فضیلت عطا کی "کی خلعت سے مشرف ہوں۔ نیاز مند عبد اللہ" دعائے غائبانہ اور ترجمہ مرتبہ کا امیدوار ہے۔ فقیرانہ سلام کے بعد عرض ہے کہ آپ سے ملاقات ہوئے کئی ماہ کا عرصہ گزر چلا ہے۔ اگر فرصت میسر ہو، تو اس عاجز کو کمال تکلیف کے بغیر ملاقات سے نوازیں۔ اور بڑی امید یہ رکھتا ہوں، کہ دینا و مافیہا کو فانی اور ہلاکت پذیر سمجھ کر اپنے آپ کو اپنے آپ کے سپرد نہ کریں اور اس شیرینی کو جو باطن کا خزانہ اور اصل مراد ہے، ہاتھ سے جانے نہ دیں۔ اور جب ظاہر ہی باطن کے مطابق ہو جائے، تو توقع رکھنی چاہیے کہ دل کی برکت سے بات کرنا، کھانا کھانا اور سونا بھی باطنی نسبت سے مرتبہ بدنی پر ظاہر ہوگا۔ اور خداوند تعالیٰ اپنے فضل و کرم اور منہریت کی نظر کو ذرات کائنات سے الگ نہیں کرے گا، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی گویائی اور سکوت بھی فکر و نظر کے ساتھ عبرت کے لیے تھی۔ اور اس عریضہ کے حامل کو اس سے پہلے ہی تعلیم کی خاطر آپ کے سپرد کیا ہوا ہے۔ یقین ہے کہ آپ نے وقت کی ضرورت کے مطابق اس کو تعلیم دی ہوگی اور اس اثنا میں روحانی صحبت کے حصول کے بعد اطلاع دیں گے اور اسی طرح دوسرے لطایف سے بھی بتدریج واقف کرائیں گے۔ نیز اپنے دوستوں کو اپنے تقویٰ اور ہمت سے نصیحت فرمائیں گے، اور کم گوئی، اور کم خوری کی تعلیم دیں گے۔ اسے ہمارے رب اس دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی ہمیں اچھاٹی عطا فرما!

## مکتوب: ۱۳

اشرف الاخوان محمد اشرفؒ کے نام، خدا کرے کہ بہترین وقت اور بہترین زمانہ، بہترین عزیز کے شامل حال رہے۔ میرے عزیز۔ وقت کو غنیمت سمجھئے، اس



پاس سے خود کو بلند کیجیے، لمحاتِ زندگی کی حفاظت کیجیے، تاکہ کوئی دقت بھی غفلت میں صرف نہ ہو اور ہمارا کام عبادت میں کوشش کرنا ہے۔ رزق کے بارے میں تشویش کرنا اور غم کھانا، دانا کا کام نہیں، کیونکہ زمین پر کوئی جاندار ایسا نہیں، جس کا رزق اللہ تعالیٰ کے ذمہ نہ ہو۔ چونکہ ہر ذی جان کا رزق، اس حیوانات کو زندہ کرنے والے نے اپنے ذمہ لے رکھا ہے اور بڑا پکا وعدہ کیا ہے، اس لیے وہ شخص بے حد احمق ہو گا، جس کو اس بارے میں شک و شبہ ہو۔ آپ کے کام کا تعلق بے شبہ محکم و مضبوط ہے، لیکن کام بہت زیادہ ہے۔ جب تک زندگی باقی ہے ترقی کا امیدوار رہنا چاہیے اور یہ ترقی تشبیہ سے تنزیہ کی طرف نہیں بلکہ تنزیہ میں ترقی ہے۔ آدمی وہ ہوتا ہے جو دنیا کو فانی سمجھ کر ایک تجربے کے بدلے میں بھی نہ خریدے۔ سعادت مند میاں علی محمدؒ یہاں موجود ہیں۔ انہوں نے اسم ذات سُنا تھا۔ چاہیے کہ انہیں نفی و اثبات کی تعلیم دی جائے۔ اور وعظ و نصیحت، اور مزید فوائد سے بہرہ مند کیا جائے۔ آپ کم گو بنیں، اور اپنے دوستوں کو بھی کم گوئی کی تعلیم دیا کریں۔ نیز کبھی کبھی اس عاجز کو بھی یاد کر لیا کریں۔ فقیر کے لیے لازم ہے کہ اپنی ذات کو سمجھے، اور اپنے عقیدت مندوں کو فقر کا خواہش مند بنائے تاکہ ان کی برکت سے وہ بھی مقبولوں کے سلسلے میں اکٹھے ہو جائیں۔ سلامتی ہے اس شخص کے لیے جس نے ہدایت کی پیروی کی۔

## مکتوب : ۳۲

محمد اشرف جو سلمہ اللہ تعالیٰ کے نام۔

نیاز مندانہ سلام کے بعد مطالعہ فرمائیں میرے عزیز اولادیت میں اصلی اور ظلی مراتب کی تحقیق کے بارے میں آپ کی تحریر بہت خوب ہے، لیکن ان تحریر شدہ

تمام مراتب کا مقصد، ابھی مخصوص دائرہ کے اندر ہے اور ولایت و نبوت کے مرتبہ کی حقیقت اس سے زیادہ ہے، اور تعلیم پر موقوف ہے، نیز جو اس کے نور سے معطر ہے، اس مرتبہ کی بشارت سے فیض یاب ہوگا۔ اس لحاظ سے خود ہی احتیاط کا اہتمام کرنا چاہیے اور وہ جو واسطہ کے دور کرنے کے بارے میں لکھا گیا ہے، تو میرے عزیز واسطہ و طرح کا ہوتا ہے۔ ایک واسطہ تعلیم، جو مشیت الحجاب (حجاب چاہنا) ہے، دوسرا واسطہ طفیل جو مرتفع الحجاب (حجاب اٹھانا) ہے، جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کی برکت سے اور اولیا اور انبیاء کی جسمانی اور روحانی تعلیم کے نور سے سالک کی نورانی استعداد قوت و وسعت پیدا کر لیتی ہے اور اس کے اندر اللہ تعالیٰ سے علم لدنی حاصل کرنے کی قابلیت پیدا ہو جاتی ہے، تو اس وقت جائز ہو جاتا ہے کہ جسمانی اور روحانی تعلیم کے بغیر اللہ تعالیٰ سے علوم کی تعلیم حاصل کرے۔ لیکن اس کی دو شرطیں ہیں: ایک یہ کہ کسی وقت بھی روحانی تعلیم سے فارغ نہ ہو، خواہ اسے کوئی مرتبہ ملے یا نہ ملے۔ دوسرا یہ کہ کسی وقت بھی واسطہ طفیل کو قطع نہ کیا جائے جو کوئی اس کو قطع کرے گا، وہ عدم قربت کا نشان ہوگا۔ سبحان اللہ۔ بعض لوگ رفع واسطہ کو ہی کمال سمجھتے ہیں۔ حالانکہ صورت اس کے برعکس ہے۔ بعض اولیا، کائناتی واسطہ کے قابل ہونا، اس واسطہ سے مراد ہے جو واسطہ تعلیم ہے۔ سلام آپ پر اور آپ کے ہم نشینوں پر مفصل بھی اور مختل بھی۔

## مکتوب : ۳۳

محمد اشرف جیو کے نام لکھا گیا۔

جو میری راہ پر چلا وہ میرا بیٹا ہے اور جو میری راہ پر نہ چلا، وہ میری اولاد



میں سے نہیں۔

اللہ تعالیٰ آپ کو اسراف سے سلامتی میں رکھے۔ اوراق کے مسودوں پر  
پر جس طرح کی عبارت لکھی ہوئی تھی، اگرچہ لکھنے والے کے لیے فرحت بخش تھی،  
لیکن یہ اسراف میں داخل ہے۔ اس کے معانی کو مختصر یا مفصل طور پر باطن کے  
صفحہ پر لکھیں، اور رات اور دن کے عمل کے وقت کام میں لائیں، تاکہ اس کا نتیجہ  
برآمد ہو، راقم کو حاضری کا مشتاق سمجھیں۔

## مکتوب: ۳۴

میاں محمد اشرف جیو کے نام۔

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، سعادت کی شرف اندوزی اشرف کے  
نصیب میں ہو اور اللہ غفور کی یاد سے وہ غرور کی زیادتی سے محفوظ و مسرور رہے  
اگرچہ درمیان میں فاصلہ بہت ہے، لیکن جاناں درجان، کے مصداق وہ قریب  
اور پوشیدہ ہے صورت کی دوری، نقصان کی صورت نہیں۔ اس سے محبت  
میں کمی نہیں آتی، بلکہ کوشش کرتے ہیں کہ جام محبت پیئیں، قطعہ  
تواؤنشوی دے لے اگر جہد کنی جائے برسی کنز تو توئی بر خیزد  
(ترجمہ) تودہ تو نہیں بن سکتا، لیکن اگر تو کوشش کرے، تو تو ایسی جگہ پہنچ جائے  
گا کہ تو اپنے آپ سے الگ ہو جائے گا۔

چند اداں برد این رہ کہ دوتی برخیزد در بہت دوتی، براہ روی برخیزد  
(ترجمہ) اس راہ پر اٹھا چلتا جا کہ غیر بیت ختم ہو جائے، اگر کوئی غیریت ہوئی بھی، تو  
راستہ طے کرنے سے ختم ہو جائے گی۔

اللہ تعالیٰ سچی محبت کو صدق کی حقیقت سے بہرہ مند کرے کہ حقیقی فنا  
بقا اُسی میں جمع ہے، اور آن عزیز (مکتوب الیہ) کے رواں رواں کو مطلوب کے

شہود کے غلبہ سے مضحمل اور معدوم کر دے۔ اور دنیا کے ننگ و ناموس کی بجائے  
 بے رنگی اور بے نامی کی خلعت پہنائے جیسا کہ ایک بزرگ نے فرمایا ہے۔  
 از ننگ چہ پرسی کہ مرانام ز ننگ است و ز نام چہ پرسی کہ مراننگ ز نام است  
 ترجمہ: مجھ سے شرم کے بارے میں کیا پوچھتے ہو کہ میری شہرت شرم سے ہے۔  
 اور شہرت کے بارے میں کیا پوچھتے ہو کہ مجھے شہرت سے شرم آتی ہے۔  
 اور ظاہری و باطنی متعلقات کو آنحضرت سے متفق کرے، کیونکہ جب (۲) دل متفق  
 ہو جائیں تو پھر سپار کو بھی توڑ سکتے ہیں۔ میرے عزیز، لوگ بے نامی کو نام دیتے ہیں  
 اور بے ننگی کو ننگ پکارتے ہیں۔ تمام لوگ تم سے حال اور مال میں جدا ہیں۔  
 ایک دوسرے پر کوئی اعتماد نہیں رکھتے، سوائے اللہ تعالیٰ کی ذات کے حتیٰ کہ  
 اپنے آپ سے بھی بے خبر ہو جاتے ہیں۔ بلکہ ان کی کوئی غرض اور مراد باقی نہیں رہتی۔  
 اس کی محبت میں ذاتی محبت معلوم ہوتی ہے۔

اور تم نے اپنے خط میں جو واقعہ تحریر کیا تھا، بہت اچھا ہے الحمد للہ۔ اللہ  
 کا شکر بجالاؤ۔ کیونکہ بزرگوں نے اس نعمت کو بڑی ہی محنت کے بعد حاصل کیا  
 ہے۔ اس خاندان میں ریاضت شافقہ کے عوض میں پیرو مرشد اور سنت رسول  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر مضبوط اعتقاد کی ضرورت ہوتی ہے۔ اگرچہ ریاضت اور  
 مجاہدہ کے بغیر کام جیسا کہ چاہیے۔ مستور رکھا گیا ہے لیکن وہ ریاضت جو نبی پاک کی  
 پیروی میں کی جائے وہ ریاضت کی ماں ہے، کیا لکھوں، خدا کے سپرد کیا۔ خدا  
 کے سپرد کیا، خدا کے سپرد کیا، اُمیدوار ہوں کہ حق تعالیٰ تمہارے جیسے مخلص جوانوں  
 کی برکت سے اس ناکارہ عاجز کی بھی مغفرت فرما دے۔ اور اس گناہگار کو بھی  
 سعادت مندی سے بہرہ مند کرے، کیونکہ اپنے جیسا اور کوئی خراب اور گناہگار



نظر نہیں آتا، اس لیے شفاعت کرنے والا بھی کوئی کامل ہونا چاہیے۔

## مکتوب : ۳۵

میاں محمد اشرفؒ کے نام لکھا گیا۔

شروع کرتا ہوں اللہ کے پاک نام سے۔ دور و نزدیک کے تمام دوستوں کے کام کاج خدائے تعالیٰ کے سپرد ہیں۔ بلکہ سپرد کرنے کی بھی ضرورت نہیں، کیونکہ سب اُسی کا ظہور ہے، بلکہ اپنے مفصل مظاہر کی بدولت وہی ظاہر و حاکم ہے۔ اس عاجز دعا گو عبد النبیؒ کے سلام فقیرانہ کے بعد مطالعہ فرمائیں۔ چونکہ کافی مدت سے اُن عزیز کی طرف سے کسی جہانی اور روحانی اطلاع سے سعادت حاصل نہیں ہوئی تھی، اس لیے عین تنہائی کے وقت بھی آنکھوں میں آنسو تھے اور دل درد سے معمور تھا۔ حق تعالیٰ اس عاجز کو ان عزیزوں کے پُر نور چہروں کی زیارت سے شرف کرے۔ مجھے توقع ہے کہ عزیز زریوریؒ کا نے کے تفکرات میں اتنے مشغول نہیں ہو جائیں گے کہ عبدیت کا طریقہ ہی ختم ہو جائے۔ بلکہ آخرت کی عمارت کے طلب کرنے میں لگے رہیں گے اور مصلحت کے مطابق کوئی پیشہ اختیار کریں گے۔ اور اختیار کرنے میں اپنے آپ کو فارغ رکھیں گے۔ آپ پر اور آپ کے ہم نشینوں پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے رحمت نازل ہو۔

## مکتوب : ۳۶

میاں محمد اشرفؒ کے نام۔

قدیم کا شریف ترین آدمی وہ ہے، جو اس میں سب سے زیادہ متقی ہے۔ برابر مشفق۔ سلام کے بعد مطالعہ فرمائیں۔ میاں بکملؒ اپنے چھوٹے بھائی کے ساتھ رخصت

ہو گئے۔ اگر زندگی باقی رہی، تو پھر کسی وقت آنے کا ارادہ فرمائیں گے۔ زندگی کے دن بڑی تفریح و زاری سے بسر کرتے ہیں۔ اور جناب شیخ صاحب میاں محمد فضل جیو کی خدمت میں جواباً خط لکھا گیا۔ دن گزر رہے ہیں اور دعائے خیر کرتے ہیں۔

## مکتوب: ۳۷

میاں محمد اشرفؒ کے نام۔

صدق کا ایک ذرہ ہزاروں برس کی عبادت پر بھاری ہے۔ میدان خیال مثال کے اعتبار سے وسیع ہے۔ لیکن سچے دوستوں کے اوصاف کی گنجائش نہیں رکھتا۔ کاغذ کا صفحہ عجز سے بھرا پڑا ہے قلند سے

خواہم ز تو تو خود نباشی با حق باشی، ز خود تراشی  
(ترجمہ) میں چاہتا ہوں کہ تو اپنے آپ میں نہ رہے۔ تو حق کے ساتھ مل جائے اور اپنے آپ سے کٹ جائے۔

ہر چیز کہ رہن طریق است ہستی است کہ راندہ ہر فریق ہست  
(ترجمہ) ہر وہ شے جو طریقت کی رہن ہے، ایسی ہستی ہے جو ہر طرف سے دھتکاری جاری ہے۔

میرے عزیزا! یہاں انار تو مل جاتا ہے، لیکن مہر کہ انگوری نہیں ملتا۔ اگر دہاں سے قیمتا مل جائے، تو لے لیں۔

میری طرف سے سلام اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے فضل و محبت۔ میرے عزیز! یہ آخری نسبت حقیقت میں فنا و بقا کی جگہ ہے۔ لوگ اس میں اس طرح مشغول رہتے ہیں کہ اپنے اور اپنے سوا کا ذرہ ذرہ سوائے اللہ تعالیٰ کے عرفانی شہود کے ظہور کے، بے تکلف اور بے تاویل کوئی اور شے سمجھ میں نہیں آتی۔ اور اس



مرتبہ کی حقیقت اس کے حکم کے ماننے اور اس کی منع کردہ شے سے بچنے میں ہے۔  
بلکہ مباح امور کا کرنا بھی گناہ ہے۔ اس گروہ کے نزدیک نیکوں کی نیکیاں مقربین  
کی برائیاں مشہور ہیں۔ برکت کے ساتھ رہیں۔ بیس دن تک اپنی جگہ سے حرکت  
نہ کریں اس کے بعد اختیار ہے

## مکتوب : ۳۸

میاں محمد اشرفؒ کے نام لکھا گیا۔

”اشرف العرب اور افضل العجم کی اطاعت کی جائے“۔ سلام فقیرانہ ملا حظہ  
فرمائیں چونکہ بڑی مدت ہوئی کہ آپ سے جسمانی ملاقات نہیں ہوئی اور یہ عاجز  
حقوقِ دینی کی پابندی کی وجہ سے متعلقہ لوگوں کی خدمت میں لگا ہوا ہے اس  
لیے اگر آپ توبتِ اخلاص کی رہنمائی میں تھوڑا بہت صحبت کے شرف سے  
بہرہ ور فرمائیں، تو زبے نصیب! اگرچہ ایسا کہنا ہے تو بے ادبی لیکن میں معذور  
ہوں۔

## مکتوب : ۳۹

میاں محمد اشرفؒ کے نام لکھا گیا۔

”اور اپنے رب کو گڑ گڑا کر اور چھپ کر یاد کر“۔ اپنے وقت کو اہل حرص و ہوا  
کی صحبت میں بات چیت میں ضائع نہ کریں۔ کسی بات کو اللہ کے ذکر سے بہتر نہ  
سمجھیں۔ خواہ یہ ذکر تکلیف سے ہی کیوں نہ ہو۔ اپنا تمام وقت اسی فکر و غم میں صرف  
کریں۔ اور اس بات کا دھیان رکھیں کہ کسی اور کام سے خوشی کا راستہ نہ کھلے،  
اگرچہ یہ فعل عرفان، عبادت کے ساتھ ہی ہو، سوائے منعم کی تعریف کے۔ اگرچہ

نعمت کا اظہار کرنا خود کو اور دوسروں کو بھی فرحت بخشتا ہے، لیکن وہ فرحت اور ہیشتے ہوتے ہیں جس کی تعلیم نبی پاکؐ نے دی ہے اور تعریف اور شتے ہے کیونکہ کہا گیا ہے کہ الحمد للہ کہو۔ چاہیے کہ امور باطنی میں سے کسی امر کے ارتکاب کے وقت خشوع کی حقیقت سے جو قنا ہے، غافل نہ ہو۔ یہ اللہ کا فضل ہے، جسے چاہتا ہے، دیتا ہے۔ طریقہ احسنیہ کی خصوصیات میں سے ایک خصوصیت نفس کو قلب سے جدا کرنا ہے اگر یہ نہیں ہے، تو نفس قلب سے جدا نہیں۔ اور وہ کام میں اپنا حصہ وصول کرے گا۔ تمہارا رب تمہیں ہدایت دے گا۔

## مکتوب : ۲۰

میاں محمد اشرف کے نام

بزرگ ترین بھائی پیٹ کی بھوک۔ بدن کی عریانی اور مکر کی تیرگی سے سہراب ہو کر اپنے متعلقین بلکہ تمام مسلمانوں کو کھانا کھلانے، تن دہانکے، اور پانی پلانے سے دریغ نہیں کرتے۔ عزیز مکمل کے بارے میں آپ کا شکایت آمیز رقعہ ملا جس میں لکھا تھا کہ اُن عزیز کھانا کم کھاتا اور لباس وغیرہ مختصر پہنتا ہے۔ حیرت ہوئی کہ آپ جیسے دانا اور محرم نے کھانے اور کپڑے کی کمی کے بارے میں لکھا ہے، گویا لباس پہننا اور سیر ہو کر کھانا ہی اُس مخلص کو پسند ہے۔ اے عقل مند ایسی باتوں سے چٹا نہیں کرتے، والسلام۔

لے حاشیہ: جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "اپنے پیٹوں کو بھوکا رکھو، اپنے بدنوں کو ڈھانپو، اور اپنے بزرگوں کی اطاعت کرو، جو اپنے رب کی عاجزی سے اطاعت کرتے ہیں۔"



## مکتوب : ۲۱

میاں محمد مکمل کے نام۔ تخلیق نور کی اولیت کی تحقیق اور رُوح سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں۔

اے برخوردارِ بہارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم چونکہ اپنے نور اور رُوح کی تخلیق میں تمام پیغمبروں پر مقدم ہیں، اس لیے ان تمام مراتب میں بھی وہ ان کے سردار ہیں۔ اور چونکہ پیر و کار کا ہر کام خواہ وہ خود ہی ہو یا فعلی، اپنے سردار کی طرف رجوع کرتا ہے، اور خواہ وہ رجوع جلی ہو جس کا تعلق فعل اختیاری سے ہے، خواہ رجوع خفی سے، جس کا تعلق فعل اضطراری سے ہے۔ اس لیے اگرچہ عالم ارواح کو تکلیف شرعی کا مرتبہ حاصل نہیں، لیکن تعلیم حاصل کرنے کے لیے، جس کی اس مرتبہ میں ضرورت ہے، اے معلم کی ضرورت ہے اور اس مرتبہ میں معلم ہی ان کا سردار ہے اور وہ رُوح حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہے نبی کے معنی خبر دینے والے کے ہیں۔ اور معلم بھی خبر دینے والا ہوتا ہے چونکہ عالم ارواح میں اس کا مطلب درست ہے، عالم اجسام میں جو نبی بھی ظاہر ہوا، وہ اُن کے ظہور کا پیش رو ہے اور تمام تعلیم کا منشا اُن کی حقیقت ہے۔ مصائب کے وقت صبر و قناعت ضروری ہے اور عین وصل کی حالت میں مصائب آتے ہیں۔ اس لیے ان دونوں کا ایک وقت میں جمع ہو جانا درست ہے۔ والسلام۔

## مکتوب : ۲۲ (الف) سوال

میاں محمد مکمل کی طرف سے سوال

خاکِ پاکِ مکمل، فیضِ تاب کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ افعالِ عزیمت پر استقامت کی اور افعالِ رخصت سے پرہیز کی تعلیم ضروری ہے اسی طرح

ایمان سے وعدہ کی تعلیم، جو بندے اور اللہ کے درمیان، جو اس عاجز سے وقوع میں آئے۔ نقوشِ ملامت کی تعلیم، دل کی تختی پر ان کا نقش جاگزیں نہیں ہوتا اور ملامت سے غم میں اضافہ نہیں ہوتا۔ حفظِ اوقات کی تعلیم بزرگوں کا قول ہے۔ بہترین عمل حال کی حفاظت کرنا ہے۔ اس کے ساتھ ہی حقوق کی ادائیگی بھی ہے، جیسے والدین کی خدمت (اللہ تعالیٰ انہیں سلامت رکھے) کم کھانے، کم بولنے اور کم سونے کی تعلیم کس طرح میسر ہو اور اس کے اعلیٰ نتائج کی ترغیب دینے اور ان کی زیادتی پر ڈرانے کی تعلیم کس طرح ہو، اوقات کو معیشت میں کس طرح صرف کرے۔ اور اگر اس ضمن میں کوئی پریشانی آجائے، تو اس کا کیا علاج کرے؟ مبتدی اور متوسط کی تعلیم کے لیے گوشہ نشینی بہتر ہے یا محفل کی رسم درہ سے آگاہی بھی لوگوں کے لیے بید کے بغیر بھی احتساب کی تعلیم مناسب ہے، یا نہیں؟

## مکتوب: ۴۲ (ب) جواب

میاں محمد مغل کی طرف جواب

عزیز من! اللہ تعالیٰ سے ہمیشہ آگاہ رہنا، اور نفس کا فنا ہونا، جو پہلی جڑ ہے، دو دھڑوں سے تعلق رکھتا ہے۔

بے فنائے کل و بے جذبِ قوی کے حریم و وصل را محرم شوی  
(ترجمہ) مکمل طور پر فنا ہونے اور جذبِ قوی کے بغیر تو حریم و وصل سے کس طرح واقف ہو سکتا ہے؟

عزیمت یہ ہے کہ صرف انتہائی ضرورت کے وقت کسب رکمانے سے تعلق پیدا کرے جیسا کہ اللہ سبحانہ نے فرمایا ہے: ”رِحَالٌ لَا قُلُوبِهِمْ، بِتِجَارَةٍ وَلَا بَيْعٍ عَنِ ذِكْرِ اللَّهِ“ یہ وہ لوگ ہیں جنہیں خرید و فروخت، اللہ کے ذکر سے غافل



کر لیا اور فضیلت چمک اٹھی۔

اور مٹی سے یہ عام مٹی قیاس نہ کیجئے۔ بلکہ اس سے مراد معروف قابلیت ہے، جو نورِ اول کے مرتبہ میں تمام لا انتہا قابلیتوں کی سر تاج ہے۔ اور اس سرور اور صفتِ انسانیّت رکھنے والے تمام تابعین برگزیدہ کا خاصہ اور واجب الوجود کی صفات کا جامع مظہر ہے۔ اور مٹی ہونے سے مراد اصل سے بل جانا ہے اور وہ پیوستگی کی دلیل کے بغیر خود بخود اصل سے قطع نسبت اور اضافے رکھنا تھا۔ اور اب اللہ تعالیٰ کی صفات ذاتی کے کمالات کے ظہور سے نسبت رکھنا، محبوبی طریقہ پر چلنا ہے۔ جب ایسا ہو گیا تو پھر مکمل فنا حاصل ہو گئی۔ ایسی حالت میں مستثنیٰ کون اور استثناء کس کے لیے ہے؟ عزیزِ من! اگرچہ یہ دو اشعار بظاہر کمال کو ظاہر کرتے ہیں، لیکن جو مطلب اور پر بیان کیا گیا ہے، اس کو دیکھئے۔ تو معلوم ہو گا کہ معاملہ برعکس ہے اور کامل کو اس جنگ طلبی سے بچنا ضروری ہے۔ حق تعالیٰ اس کی حقیقت سے باخبر

کرے اور حسد کو نکال دے۔

کہاں تک لکھوں کہ کاغذ چھوٹا ہے اور قلم کا فیض بے انتہا۔ والسلام والا کرام بہتر یہ ہے کہ اگر ہو سکے تو نماز جمعہ شہر کی مسجد میں ادا کریں۔ اور اگر آپ کے قصبہ کی مسجد گنجائش رکھتی ہے، تو قاضی کی اجازت سے شہر کی شرط پوری ہو

۱۔ اعلیٰ درجہ کی فنا حاصل ہونا استثناء ہے حضرت سلیمانؑ نے کہا (زَبَّ  
أَعْفَرِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ) ترجمہ  
(اے میرے رب مجھے بخش دے اور مجھے ایسی سلطنت عطا فرما جو میرے بعد کسی کو نصیب نہ ہو  
تو ہی بہت بڑا عطا کرنے والا ہے) اور یہ استثناء شرک و نفاق و بدعت کے شرکاء سے  
ہے اور ظاہری اور باطنی کفری (پوشیدہ) بلکہ انحرافی (پوشیدہ ترس) سے۔

## مکتوب: ۲۲

میاں اللہ داد کے نام، جنہیں پیراہن، چادر اور مسواک دی گئی اور جنہوں نے حضرت جبریل کے خادموں کے لیے ٹوپیاں بھجوائیں۔

اللہ تعالیٰ نے میاں اللہ داد کو جو فطرتاً نیک اور پرہیزگار ہیں، پرانے پیراہن کی جگہ جو رسمی پرہیزگاری کا نشان ہے۔ اور ظاہری صورت سے ہٹا کر جو فیض پہچانے کا عام طریقہ ہے ایک ایسی نئی نورانی قیض عطا کرے جو تنہائی و دانائی کی حقیقت سے بنی ہوئی ہو اور صرف خاص الخاص اولیا ہی اس قابل ہیں کہ انہیں نرازا جائے۔ اور ابتدائی مراحل سے ترقی دی جائے، اور انہیں چادر عصمت عطا کرے اور استغفار کی مسواک سے سرفراز کرے حقیقت کلام کا زرو مال بننے سے پہلے نفس اسی کی برکت سے ملے، اور کثرت کی اجناس کی بجائے اس وحدت کی نقدی سے مالا مال کرے، اور دو ٹوپیوں سے یعنی، 'مجھ' اور 'تو' کے کلمات سے آراستہ و پیراستہ کر کے معزز و مکرم ٹھہرائے اور لفظ و معنی سے ترقی دے کر مطلوب حقیقی کے حضور میں جو بے کم و کیف ہے اور چھ جہات اور انعام کے ثمرے سے دور ہے، ہمیشہ کامل امداد سے اُن کے باطن کو اپنی توجہ سے حاضر رکھے اور کائنات کے ہر ذرے کو دل کی نظر سے اللہ تعالیٰ کی ذاتی صفات کی قابلیتوں کے ایسے مظاہر بنائے، جو ابھی ظاہر نہیں ہوئے، اور اصلی بشریت تک ہر شے بے عیب ہو جائے اور کامل فنا حاصل ہو جائے حتیٰ کہ نہ تو کوئی نام رہے نہ نشان، جو کچھ دکھائے، خدا خود دکھائے اور جو کچھ بتائے وہ خود بتائے اور اس قدر توجہ دی جائے کہ توجہ کرنے والا اور توجہ لینے والا ایک ہی رنگ میں رنگے جائیں، بلکہ اس سے بھی بڑھ کر ترقی ملے اور



اصلی شیرینی اور پوشیدہ نجات مل جائے۔ اس کے بارے میں لکھا جانا چاہیے اور سالک منزل تفصیل سے اجمال کی طرف مضبوط ہوتا ہے۔

عزیز من! اہل غفلت کی صحبت سے بچنا چاہیے، بالخصوص ایسے شخص سے جو اس طریقہ کار کا انکار کرے۔ ایسے شخص کو دشمن سمجھنا چاہیے، اگرچہ ظاہر وہ تمہارے ساتھ دوستی میں شکر کی طرح ہو، لیکن حقیقت میں وہ زہر قاتل ہوگا اور آخری بات کے متعلق جو تمہارے رخصت ہونے سے پہلے تمہیں کہی گئی تھی، پوری پوری کوئی کرین تاکہ ہمیشگی کا ملک ظاہر ہو اور اس کا نتیجہ برآمد ہو۔

اور یہ عجیب بات ہے کہ عزیز نے اطلاع کا جو پرچہ بھجوایا ہے اس میں جسمانی مرض کا تذکرہ کیا گیا ہے، لیکن باطنی صحت اور کیفیت پر شدید کا، جو آپ سے مطلوب تھی، کوئی ذکر نہیں کیا گیا۔ میرے عزیز! ابھی بہت کام باقی ہے۔ آپ کمر ہمت باندھ کر رات دن مراقبہ میں گزاریں اور لوگوں کی تعریف سے دھوکہ نہ کھائیں اور کسی مصیبت میں نہ پڑ جائیں۔ اور تم جو ایک فقیر ہو، تم سے فقیری کام کے سوا کسی امیری کام کی ضرورت نہیں۔ جس جگہ بھی رہو، اپنے طریقے کے آدمیوں کے ساتھ رہو، کیونکہ ایسے لوگوں کی صحبت نور بخش بھی ہے اور نورانی بھی نہیں کسی جگہ، مطلب کام سے ہے۔ اگر کہیں یاد کا موقع مل جائے، تو دعائے شفقانہ میں یاد رکھیں، اور دوسادہ سی باتیں اپنے ہاتھ سے لکھ کر یا کسی عزیز سے لکھو کہ حقیقت حال سے آگاہ کرتے رہیں۔ تم جہاں بھی رہو، اللہ تمہارے ساتھ ہو۔ والسلام علی من اتبع الهدی (سلامتی ہے اس پر جس نے ہدایت کی پیروی کی)

مکتوب: ۲۵

اسفندیار کے نام لکھا گیا۔

اے کعبہ مراد کے طالب، اے سعادت کے پُر خطر راہ کے راہی، اے میرے عزیز۔ جس اندیشہ نے بیس سال سے پرورش پائی ہو۔ اور ابھی تک اس کی جگہ خیال نے نہ لی ہو، وہ اچانک اپنے وطنِ مائوت کو کس طرح چھوڑ سکتا ہے البتہ اتنا ہے، کہ چونکہ ذکر کے نور کو پکڑ لیا گیا ہے، امید ہے کہ اگر ریاضت اور مجاہدے کو جاری رکھا گیا، تو تمام خطرات دور ہو جائیں گے۔ اور اس راہ میں گھڑی روز، ماہ، سال کو کوئی حیثیت نہیں دینی چاہیے، بلکہ ہمت بلند رکھنی چاہیے اور ساری زندگی کو مقصدِ حقیقی کی طرف ایک گھڑی سمجھ کر مراقبہ و مجاہدہ کی کوشش کرتے رہنا چاہیے۔ اگر ہزار سال کی کاوش کے بعد بھی اصل مقصد حاصل ہو جائے، تو عتاب کی نسبت غنیمت ہے، یوں سمجھو کہ ایک گھڑی میں کعبہ مقصود تک پہنچ گئے۔ ذرا اولیاء اللہ کی حکایات کے حالات پر نظر دوڑائیے، تو پتہ چلے گا کہ اس میں بیسیوں برس بلکہ عمریں گزر گئیں۔ بے شک پرانندہ خیالات، مجرم کریں، مگر بستہ رہنا چاہیے اور خوف نہیں کھانا چاہیے، کیونکہ اللہ کے فضل سے حق کے لیے ایک گھڑی بھی ضائع نہیں جاتی، بلکہ فائدہ بخشتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کے ذاتی نام کے نقش کی طرف پوری ہمت سے توجہ دینی چاہیے اور نفی و اثبات میں لگے رہنا چاہیے تاکہ پرانندہ خیالات کا خس و خاشاک، جمل کر خاک ہو جائے۔ اولیاء اللہ کو یہ طاقت دی گئی ہے کہ بس ایک پل میں کعبہ مقصود سے واقف کرادیں اور اصل منزل مقصود تک پہنچا دیں، لیکن چونکہ مخلوقات میں سے افضل ترین انسان کے متعلق بھی اللہ تعالیٰ کا یہ طریقہ رہا ہے کہ منزل تک بتدریج پہنچایا گیا ہے، اس لیے اولیاء اللہ کے گردہ کو بھی کہ بنی پاک کے پیروکار ہیں، مشقت و محنت میں ڈالا گیا ہے اور یہ مشقت جو دشمن کو دور کرنے میں صرف کی جاتی ہے، درحقیقت عاشقوں کے لیے راحت و لذت ہے، تم پر جسے حکم دیا گیا ہے۔ اور تمہاری اولاد پر سلام اور



اگر خدا توفیق دے، تو بہتر یہ ہے کہ تہجد کی نماز کے بعد حضرت جی کا درود  
الحاج وزاری سے پڑھیں۔ اگر اس وقت موقع نہ ملے، تو اشراق کے بعد یا کسی اور  
وقت پڑھ لیا کریں۔

## مکتوب: ۲۶

میاں محمد صادقؒ کے نام لکھا گیا۔

اے ہمارے اللہ! ہمیں سچا ایمان اور یقین عطا فرما کہ اس کے بعد کفر نہ ہو۔  
اللہ تعالیٰ ایمان و یقین سے بہرہ ور کرے، تاکہ اس کے بعد کفر نہ ہو۔ پس ہر یقین  
جو اس کی قید میں متعین ہے اور کمال تک نہیں پہنچا، اس کا انجام کفر ہے۔ اس  
سے آگے کی طرف ترقی کرنے کی کوشش کی جانی چاہیے۔ جس یقین کی تلقین کی  
گئی ہے اس پر پورا یقین ہے، کیونکہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث میں  
اس کی خبر دی ہے۔ الغرض جو مرتبہ یقین میں مقید ہو جاتا ہے، اور یقین کی قید میں  
ہے، اس کی نفی کرنے میں دریع نہ کریں اور اسے کاٹنے میں غم نہ کھائیں۔ حتیٰ کہ غیر  
مقید اور غیر مذکور کے متعین ہونے کا یقین ہو جائے۔ الغرض چونکہ تمہیں یہ امتیاز  
دیا گیا ہے، اس لیے اللہ تعالیٰ کا شکر بجالاؤ۔ اور ترقیات کے امیدوار رہو  
اور اس حمد کی حقیقت، اگر اس کے لائق نہیں، تو اس کی نفی کرنے میں سخت محنت  
سے کام لو، حتیٰ کہ ”حق آگیا اور باطل مٹ گیا“ کے مرتبہ پر پہنچ جاؤ۔  
والسلام والاکرام۔

## مکتوب: ۲۷

میاں محمد قاسم ساکن سیام کے نام لکھا گیا۔

بواہوس گر لافِ عشقت می زند، بادکن، اسے سرت گردم، محبت انسان دیگر است  
(ترجمہ) اگر بواہوس تمہارے عشق کا دعویٰ کرے، تو یقین نہ کرنا۔ میں نعم پر قربان جاؤں،  
محبت کی علامت کچھ اور ہی ہوتی ہے۔

دنیا کا طریق کار عجیب ہے، مثلاً لوگوں نے سنا ہے کہ حضرت ابراہیم اور ہم  
کتنے صاحبِ کمال تھے، اور اُن کا شیشہ دل ہوس کے زنگ سے کس قدر پاک تھا۔  
لوگوں کو ان کے درجے کی کتنی ہوس ہے، لیکن اُن کی طرح تعلقات کو ترک کرنا  
نہیں چاہتے۔ بلکہ حق کے ماسوا دوسرے تعلقات میں گرفتار ہونے کے باوجود  
ان درجات کے خواہش مند ہیں، جو صرف ماسوا کی نفی کرنے ہی سے مل سکتے ہیں۔  
بے شک جو محبت دہم کی وجہ سے ہوتی ہے، وہ دہم کی قوت رکھتی ہے، اور  
قوتِ دہمی کو تعلقات پر رتی بھر غلبہ دیتے نہیں۔

میرے عزیز! آپ نے اپنے مراسلے میں جو اس پیچ مدال، گمراہ و جاہل کے  
بارے میں تعریف کی ہے، میں اس کے قابل نہیں سمجھا ہرگز قابل نہیں، ہرگز نہیں۔  
کچھ نہ جاننے کے باوجود عقیدت مند اور ملنے والا سوائے سچا جاننے کے اور کچھ نہیں  
چاہتا، کیونکہ اس نے حق کی طلب کی ہوتی ہے، اور اپنے آپ کو آٹا خانہ راہ حق میں  
پاکر حالت قبض کو اپنی استعداد کی قابلیت سمجھ لیتا ہے۔ اور ربط کو مرشد کی توجہ کے  
نور سے تعبیر کرتا ہے، لیکن حکم کے مطابق ریاضت و مجاہدہ کی بدولت مجھے خوب کیا  
گیا ہو۔ اگر میرے نصیب میں مرشد کی زندگی میں کچھ میسر ہو، تو بہت بہتر، ورنہ بظاہر  
عبادت گزار ہوں اور ممکن ہے طالبوں اور مجاہدوں کے گروہ میں شمار کر لیا جاؤں۔ اور  
اگر کوئی اتنا باہمت ہو، تو اس سے بہتر کیا ہے، کہ اس کے باطن کی زمیں شفقت  
و مرحمت کے پانی سے تازہ و سیراب رکھی جائے اور وہ امانت جو عزیزوں کی طرف  
سے پہنچی ہے، اسے پہنچا دی جائے۔



عزیز من۔ اس معاملے میں بہت کوشش کی گئی، لیکن چونکہ اکثر اس کے اہل نہیں تھے، اس لیے چھوڑ دیے گئے۔ آپ کو اور آپ کے ہم نشینوں کو سلام۔

## مکتوب: ۲۸

اپنے بھائی حافظ عیسیٰ کے نام۔  
میرے بھائی حافظ عیسیٰ، عرفانِ حقیقی سے بہرہ ور ہوں۔ تحریر کیا گیا تھا کہ حدیثِ قدسی میں آیا ہے کہ ”میں ایک پرشیدہ خزانہ تھا۔ میں نے چاہا کہ میں پہچانا جاؤں، اس لئے میں نے خلق کو پیدا کیا تاکہ وہ پہچانے“ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ دنیا کی تخلیق کا مقصد اللہ تعالیٰ کی پہچان ہے۔ اس لیے یہ بات اس شخص کے حق میں بلاشبہ صادق آتی ہے جسے معرفت نصیب ہو گئی ہو، کسی دوسرے کے حق میں کس طرح ہو سکتی ہے۔ میرے سعادت اظہار بھائی معرفت کے دو درجے ہیں، معرفتِ اختیاری اور معرفتِ اضطراری۔ معرفتِ اضطراری دنیا کی ہر مخلوق کو اس کی پیدائش ہی سے ودیعت کی گئی ہے۔ چنانچہ آیت کریمہ ”جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے، اللہ کی تسبیح کرتی ہے“ اسی مفہوم کو ظاہر کرتی ہے۔ معرفتِ اختیاری کے دو درجے ہیں، ایک معرفتِ عام اور دوسری معرفتِ خاص۔ معرفتِ عام دنیا کے تمام ذی عقل انسانوں کو ملی ہوئی ہے اور اس میں کفار بھی شامل ہیں، اگرچہ وہ انبیاء کی طرف مائل نہیں ہوتے اور ان کی تعلیمات کو انہوں نے قبول نہیں کیا۔ چنانچہ آیت کریمہ ”کہو! اگر تم اللہ سے محبت کرتے ہو، تو میری اطاعت کرو، اللہ تم سے محبت کرے گا“ سے واضح ہے لیکن چونکہ خلقت کی تخلیق کا مقصد اللہ پاک کی معرفت ہے، اس لیے اس کے قبول

ہونے یا نہ ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ معرفتِ خاص کے مزید دو درجے ہیں: ایک معرفتِ خاص دوسری معرفتِ اخص معرفتِ خاص، توحید، ذات و صفات اور تمام احکام شریعت کو قبول کرنا، اس طرح کہ اُن میں کوئی شک و شبہ نہ ہو، احکام کو ماننا اور نواہی سے بچنا ہے خواہ پوری طرح ممکن ہو یا نہ ہو یہ معرفتِ عام ایمان لانے والوں کے نصیب میں ہے اور معرفتِ اخص اس شخص کے نصیب میں ہے جسے شریعت کے تمام احکام کی پیروی کے طفیل، عمل اور پرہیز کی قوت بخشتی گئی ہے اور ایسے لوگ خاص ہوتے ہیں۔ وہ انبیاء علیہم السلام اور اولیائے کرام کہلاتے ہیں یہ اللہ کا فضل ہے وہ جسے چاہتا ہے، دیتا ہے، اور اللہ بڑا فضل کرنے والا ہے۔

## مکتوب: ۴۹

ایک عزیز کے نام لکھا گیا۔

اے سعادت شعار! وہ جو دکھا گیا تھا کہ جس وقت رُوح سارے جسم پر محیط ہوتی ہے، اس وقت جو افعال وہ بدن کے متعلق کرتی ہے، ان کی وجہ کیا ہے؟ اُس کا جواب یہ ہے کہ ہر فعل جو کسی صورت میں واقع ہوتا ہے، خواہ وہ حرکت ہو یا سکون، چلنا ہو یا ٹھہرنا، چونکہ مظاہرہ دیکھنے میں اس کا تعلق بدن سے ہوتا ہے، اور رُوح کا معاملہ اگرچہ وہ بہت عالی ہے، لیکن مخفی ہے، اس لیے ان حالات میں افعال کے بدن کے متعلق ہونے کے سوا، کوئی چارہ نہیں اور چونکہ جسم کے متعلق تمام افعال کا واقع ہونا رُوح کی وجہ سے ہے، اس لیے سلوک کے بعد جب جسم پر معنی کا اظہار ہوتا ہے، تو اس کی نسبت رُوح سے ہوتی ہے، بلکہ جب اسے ترقی ملتی ہے، تو افعال کی نسبت رُوح سے ختم ہو کر فاعل حقیقی یعنی اللہ تعالیٰ سے ہو جاتی ہے۔ اور رُوح بچوں نہیں، بلکہ بچوں نما ہے، اور مجہول الکلیف ہے۔ اس لیے اس میں



فی الحقیقت "کیفیت و چوں" ہے، لہذا حقیقی بیچوں کے درمیان جو معدوم الکلیف ہے، اور بیچوں نما کے درمیان جو مجہول الکلیف ہے، فرق ظاہر ہے، کیونکہ جس میں 'چوں' ہے خواہ وہ مجہول ہی کیوں نہ ہو، پابندی کے مرتبے میں ہے۔ اور جو شے پابند ہے، وہ حادث اور محتاج ہے، اور آیت کریمہ جن لوگوں نے کفر کیا، وہ طاغوت کے دوست ہیں، انہیں نور سے نکال کر اندھیرے کی طرف لے جاتے ہیں، میں کفار کے اخراج کی نسبت، طاغوت کے اندھیرے کی طرف ایسی ہی ہے جیسی کہ فعل کی نسبت سبب سے ہے چونکہ طاغوت ہی کفار کے اندھیرے کا سبب بنا ہے اس لیے فعل کی نسبت طاغوت کی طرف کی گئی ہے۔ فی الحقیقت کفار کے اخراج کی نسبت، اللہ تعالیٰ کی صفت قہر کے نور سے ہے، کیونکہ طاغوت اس کا سبب بنا ہے، اور چونکہ معرفت عام جو کفار کو حاصل ہے، صفت قہر کے ظہور کی وجہ سے ہے، اس لیے کفار مجبوراً ولایت حق سے محروم ہیں۔ کیونکہ ولایت حق خاص اہل معرفت کا حصہ ہے، جو صفات لطیفہ کا مظہر ہے۔ قہر کے مظاہر کو ولایت حق سے کیا کام؟ قہر کی صفات کا ظہور، مظہر پر ظہور کا تقاضا ہے، نہ کہ ولایت حق کا تقاضا۔ ولایت حق صفات لطیفہ کے ظہور کی بدولت ہے۔ کفار کے حصے میں ولایت حقیقی میں سے کچھ نہیں، بلکہ ان کے حصے میں ولایت طاغوت ہے، جیسا کہ مذکورہ بالا آیت کریمہ میں آیا ہے۔

## مکتوب: ۵۰

ایک عزیز کے نام لکھا گیا۔

فقیرانہ سلام کے بعد مطالعہ فرمائیں۔ سالک کے کام کی ابتدا اللہ تعالیٰ کے ذکر سے لذت پانے سے ہے، اور اس کے کام کی انتہا اس کا مشاہدہ ہے۔

اور یہ ابتدا (بدائت) و انتہا (نہایت) صوفیائے و خودیہ کی اصلاحات ہیں۔  
ہدایتِ کار، ولایتِ اخص میں جو علماء اعلیٰ کی ولایت ہے، مطلوب و مذکور کی  
طلبِ نایافت ہے۔ اور نہایتِ کار حصولِ نایافت ہے۔ اگر سالک اس سے ترقی  
کر جائے، تو اس کی ہدایتِ علمِ حضوری سے ہے اور اس کی نہایتِ حضورِ درِ حضور  
میں ہے۔ اور حضورِ علمی اس مرتبہ کا وسط ہے۔ اور یہ تینوں آخری مرتبے ولایتِ خاص  
الخواص میں حاصل ہوتے ہیں: بحیثیتِ ہدایت، وسط، اور نہایت کے۔ اور  
یہ اللہ کا فضل ہے۔ وہ جسے چاہتا ہے، دیتا ہے۔ ولایت کے ان تینوں مرتبوں  
کی تحقیق جن کا یہاں ذکر ہوا، پیر و سنگیر حضرت بنوری کی تحقیق و اصطلاح کے  
مطابق ہیں اور اس مختصر کی تفصیل بھی ہے جس کے لیے طویل شرح درکار ہے۔  
اور ولایتِ خاصہ، ولایتِ اخص اور ولایتِ خاص الخواص میں فرق یہ ہے کہ  
ولایتِ خاصہ میں مطلوبِ یافت موجود ہے، ولایتِ اخص میں یافت مفقود و غیر  
معدوم اور ولایتِ خاص الخواص میں ”حقیقتِ نایافت“ موجود ہے اور نفسِ یافت  
معدوم، اور حقِ نہایت اس مقام پر متحقق و ظاہر ہوتا ہے۔ چنانچہ ولایتِ خاصہ  
کے مرتبے کی یافت، جو علمِ کابل ہے، حجابِ اکبر ہے، کہ سالک شہود کی لذات  
کے گرداب میں پھنس کر حقیقتِ مطلوب سے حجاب میں ہوتا ہے اور جب اس مرتبہ  
سے ترقی پا جاتا ہے، تو حجاب اٹھ جاتا ہے، اور اگر توجہ کرے، تو معلوم ہوگا  
کہ نایافتِ مطلوب بھی جو مرتبہ اخص میں مطلوب ہے، علم ہے، جو حقیقتِ نایافت  
کے مرتبے کا حجاب ہے۔ اور سالک نایافت کی لذت میں ترقی سے دور ہے۔  
(حجاب میں ہے) اور چونکہ ان دونوں مرتبوں میں علمِ حصولی ہے، اس لیے مجبوراً  
مرتبہ علمِ حضوری کے لیے حجاب ہے اور ان دو مرتبوں کے بعد، مرتبہ خاص الخواص  
ہے۔ چونکہ اس مرتبے کا اہل، علمِ حضوری سے بہرہ ور ہے، اس لیے وہ حجاب



سے منزہ اور دُور ہے۔ چنانچہ اس آخری مرتبہ میں حبِ حقیقت ایمان بالغیب پر پہنچ جاتی ہے اور ہر مومن کے علم کی ابتدا ہی ایمان بالغیب سے ہے، تو گویا عین انتہا میں اس مناسبت سے رجوع ایمان بالغیب کی طرف ہوتا ہے جیسا کہ عام مومن پر ظاہر ہوا ہو۔ نیز یہ ابتدا کی طرف رجوع (رجوع الی البدایت) ہے۔ یعنی ابتدا میں تعلقات دنیا کی چاشنی تھی۔ درمیان (وسط) میں یہ تعلق چاشنی بھی ٹوٹ گیا اور سوائے اللہ تعالیٰ کے ہر شے فراموش ہو گئی اس کے بعد نہایت کو پہنچ کر مذکورہ تعلق پھر تازہ ہو گیا۔ اس تعلق کا بیان مرتبہ عالی میں ہے۔ چنانچہ اگر معرفت و توحید سے مراد تصوف کی معرفت و توحید ہے، جو ولایت خاص کی خصوصیت ہے، تو انبیاء علیہ السلام کا دامن اس قسم کی معرفت کی گرد سے پاک ہے، کیونکہ صوفیا کی معرفت و توحید کی دنیا خیال و وہم ہے۔ اس عالی شان جماعت کے مرتبہ ولایت میں اس کی کوئی گنجائش نہیں، کیونکہ یہ وہم و خیال کی تراکش ہے کہ مغلوب الحال ناظر اشیا کو اس حال میں معدوم سمجھتا ہے۔ ہم اس موجودیت کے عالم میں اسے معدوم نہیں سمجھتے، لیکن اللہ تعالیٰ کی قدرت سے اس امر موجود کے معدوم ہو جانے کو محال نہیں سمجھتے۔ چنانچہ کمال کی بدولت انبیاء علیہم السلام کو "حضور و حضور" کا وہ مرتبہ میسر ہے، کہ ان کے کمالات بھی اللہ تعالیٰ کے کمالات کی طرح لا انتہا ہیں، ان کی ترقی سے مراد ہر لحظہ اور ہر آن نئے نئے انعامات کا ظہور ہے۔ چنانچہ حدیث میں ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہر لحظہ اور ہمیشہ ترقی درجات حاصل ہے اور یہ ترقی نہ شہود کی حضوری سے ہے اور نہ تنزیہ تک تشبیہ کی بدولت، بلکہ یہ ایسی ترقی ہے جو ہر ایک کے بیان سے باہر ہے۔ اس ترقی کی حقیقت کو اس کا اہل ہی جانتا ہے۔ دوسرا اس سے کیا سمجھ سکتا ہے۔ چنانچہ "ظلم اور جہالت" جو ولایت خاصہ کا حصہ ہے، اور شے ہے اور اخف اور خاص الخواص کے مرتبے میں

وہ اور ہے۔ ہر ایک اپنے سے نیچے کی تعریف کرتا ہے اور اپنے سے اوپر کی مذمت۔ یہ باتیں تنہی کاغذ کی وجہ سے محض اشارات ہیں۔ پس اسے سالک راہ جن مرتبوں کو میں نے بیان کیا ہے، انہیں جان لے! ذکر کی تعلیم کا حصول زندگی میں خواہ روحانی تربیت سے ہو یا جسمانی تربیت سے، اکثر کپٹے مراتب کی تکمیل کیلئے کامل مرشد کی تعلیم کے ذریعے ضروری ہے۔ بلکہ اس کی موت کے بعد بھی خواہ یہ روحانی تعلیم ہو یا اس کی زندگی میں ہی جسمانی تعلیم اور اللہ سبحانہ قادرِ مطلق ہے کہ وہ اس کے برعکس ظاہر کر دے۔ لیکن زیادہ تر یہی طریقہ ہے جس کا ذکر کیا گیا پس سمجھ لینا چاہیے کہ ابتدا میں طلب ہوتی ہے۔ درمیان میں درد اور انتہا میں عشق۔ اور اس انتہا کو حقیقی انتہا نہ سمجھا جائے، کیونکہ انتہائے حقیقی سے عشق قاصر ہے۔ وہاں معاملہ عشق عالی و فاخر سے پرے ہے چنانچہ جہاں تک عشق کا تعلق ہے وہ مرتبہ حقیقی بہت بلند ہے۔ نیز اس اصطلاح سے، ”طالب فانی“ ہے اور مطلوب رفیع الشان، مراد اس کا مرتبہ حقیقی ہے، جو اس مقام پر حقیقتِ نفس الامر ہی کی حیثیت سے جلوہ گر ہوتا ہے دیکھنے والے کو اس مقام پر اختیار نہیں رہتا کہ اس کے ثبوت کی نفی میں اختیار رکھتا ہو۔ ہاں اختیار اس وقت تک ہے جب تک اس کی نسبت کا سبب درہم و خیال ہو، اور یہ مرتبہ بہت بلند ہے، کیونکہ یہی حقیقتِ نماز ہے یہاں دوسروں کا گزر نہیں ہوتا۔ یہ اللہ کا فضل ہے۔ وہ جسے چاہتا ہے، دیتا ہے جس پر مہربانی کرنا چاہیے، اُسے نوازتا ہے۔

فائدہ: جو نور، خیال کی گرفت میں آجائے، وہ مخلوق ہے، قابلِ نفی ہے، یعنی ہر اس نور کو جو حساب و تخیل کے دائرے میں آجائے، اسے مخلوق سمجھنا چاہیے چنانچہ ہر لطیفہ کا نور، جو عالم خیال میں شکل پذیر ہو کر سُرخ، زرد، سفید یا بنفشی دکھائی دے، وہ اس لطیفہ کے تزکیہ و صفا کی علامت ہے، یہ نہیں کہ سالک



اس رنگ کی طرف رغبت کرے اور اس کو اپنا معبود بنائے۔ ہم اس سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتے ہیں۔ اس طریقہ احسنیہ کے سالک کا ارادہ، خواہ وہ مبتدی ہو، خواہ متوسط، یہ ہوتا ہے کہ اپنے ایمان میں اس بے کیف حقیقی کی ذات کے سوا کسی کو جگہ نہ دے۔ اور جو کچھ محسوس ہو، اُسے قابل نفی سمجھے، خواہ وہ حس خیالی محسوس ہو یا حس ظاہری، جیسا کہ دیکھنے اور سننے کی حسیں ہیں۔ اور پھر یہاں سے عین مضغہ دل کی طرف توجہ کے عالم میں ذات بے کیف میں یقین رکھے اور مضغہ والفاظ کو مرتبہ بے کیف کے حصول کا وسیلہ سمجھے، اسی طرح اگر لطائف کا فور شکل پذیر ہو، تو اسے وسیلہ ترقی سمجھنا چاہیے، نہ کہ عین مقصود۔ اللہ اس سے وسیلہ ترقی محفوظ رکھے۔

## مکتوب: ۵۱

آپ نے جو سوال کیا ہے وہ بے ربط عبارت میں لکھا ہے۔ ہم پہلے سوال کی عبارت کو صاف اور مربوط کریں گے اور اس کے بعد جواب لکھیں گے۔ انشاء اللہ۔ سوال کی ترتیب یہ ہے:-

سوال۔ لطائف خمسہ، لطافت کا درجہ رکھتے ہیں۔ چاہیے کہ کام کی ابتدا میں جہانی ظلمات پر غلبہ حاصل کر لیں، مگر صورت یہ ہے کہ مغلوب و مغنی، جہانی ظلمتوں پر غالب آجاتے ہیں، لیکن سلوک اور مشقت کے بعد ان پر غلبہ اور صفائی پیدا ہو جاتی ہے۔ اس کی کیا وجہ ہے؟

جواب۔ ہر مرتبہ لطیفہ، خواہ وہ ارواح سے تعلق رکھتا ہو، خواہ لطائف سے، جب عناصر کی فید میں آجاتا ہے، تو اس پر جسم کا حکم نافذ ہو جاتا ہے اور نورانی خصوصیت پوشیدہ ہو جاتی ہے اور اس میں حکمت خداوندی ہے۔ اسی لیے اللہ تعالیٰ نے

سلوک کے مراتب کی تعلیم اپنے چیدہ چیدہ بندوں کو خود دی ہے تاکہ سلوک کی ترتیب جذبہ غیبی کے ظہور کی بدولت ان مقید لطائف میں سے ہر ایک کو غفلت کی قید سے نکال کر اصلی خصوصیت تک جو نورانی ہے اور صفا ہے، پہنچا کر اپنا حصہ وصول کرے۔ اور یہ اللہ کا فضل ہے۔ وہ جسے چاہتا ہے دیتا ہے۔

**فائدہ :-** اسم ذات کی تعلیم سے پہلے، جب سالک کو تمیز نہیں ہوتی اس کا تمام وجود وسوسوں کی گزر گاہ ہوتا ہے، اور عین اس حالت میں وہ خیالات سے مخلوط ہوتا ہے۔ لیکن جب اسے اسم ذات کی تعلیم مل گئی ہو، اور اس نے یہ ارادہ کر لیا ہو کہ اس اسم کے سوا دل میں اور کوئی خیال نہ آئے دے گا اور صورت یہ ہو کہ پہلے ہی دل میں بے شمار وسوسے ہوں اور اس اثنا میں جب اسم ذات کی وحدت خانہ دل میں داخل ہوتی ہے اور حقیقت یہ ہے کہ دل اسم ذات کا گھر ہے، تو وہ وسوسے جنہوں نے خانہ دل کو بُری طرح اپنی گرفت میں لیا ہوا ہوتا ہے، فوراً حرکت میں آجاتے ہیں۔ اگر جذبہ، وسوسے کی مزاحمت سے فارغ ہو جائے، تو جذبہ غلبہ حاصل کر لیتا ہے، اور اچانک تمام وسوسے دل سے باہر نکل جاتے ہیں۔ اور سالک جذبے کی مدد سے وسوسوں کی مزاحمت سے فارغ ہو جاتا ہے اگر جذبہ غالب نہ آئے، تو سالک کا کام رک جاتا ہے، اور جب وسوسے، صاحب دل کو دل میں آنے سے منع کر دیتے ہیں، تو سالک کو اس حالت میں وسوسوں کے لشکر سے مقابلہ کرنا پڑتا ہے سالک کو چاہیے کہ اسم ذات کی وحدت کی قوت سے وسوسوں کے لشکر کی اکثریت سے گھبرانہ جائے اور اس بات کا تہیہ کر لے، کہ اسم ذات جو دل کے گھر کا مالک ہے، دل میں اپنی جگہ بنا لے۔ اور وسوسوں کا مقابلہ کرنے کے لیے اس



وقت تک کوشش کرتا رہے جب تک وہ دوسرے دور نہ ہو جائیں بلوک  
کے معنی یہی ہیں۔ اس لیے اس بارے میں غم نہیں کرنا چاہیے بلکہ اُن دوسروں  
کو دور کرنے کے لیے بہادروں کی طرح کوشش کرتے رہنا چاہیے۔  
فائدہ :- عالم مثال میں قلب کا رنگ کسی بھی وقت سالک کو سُرخ نظر آتا ہے۔  
غالباً پہلی بار سالک اس طرح کے سُرخ رنگ کو پسند کرے گا۔ اور اگر ذرا غلبہ  
کرے، تو وہ آواز پیدا کرے گا۔ اور رنگ سُرخ، جو ضروری نہیں، ختم ہو جائے  
گا۔

فائدہ :- اسم ذات اگرچہ چند حروف سے مرکب ہے اور حروف مخلوق ہیں،  
لیکن ایک مبتدی کے لیے ذات حقیقی کی یاد ان حروف کی ترکیب کے بغیر مشکل  
ہے اس لیے بولتے وقت یہ حادث لفظ اپنے سامنے مسمیٰ کر رکھتا ہے اور  
وہی اس اسم کی طرف رہنمائی کرتا ہے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ میں  
لَا کی مذکور ناف سے پیشانی تک کھینچنا چاہیے اور دہاں سے الہ کے کلمے کو  
دائیں طرف لانا چاہیے اور دہاں سے کلمہ لَا إِلَهَ کی مذکور کھینچ کر قلب پر ضرب  
لگانی چاہیے اور پھر اس میں اضافہ کرتے جانا چاہیے، حتیٰ کہ ایک سانس میں  
اکیس ضربیں لگ جائیں، لیکن آہستہ آہستہ اور یہ سب جس دم کی حالت  
میں ہوں شروع میں یہ تین بار اور مسلسل ہونی چاہیں اور اگر اس سے زیادہ لگ  
جائیں، تو وہ بھی درست ہیں۔

فائدہ :- عالم مثال میں یہ جو زرد یا سُرخ یا کوئی اور تصور میں آتا ہے، وہ محض  
مصفا ہوتا ہے، کیونکہ وہ رنگ خارجی سے باہر ہے، اُسے نور قرار دینا چاہیے یا  
خیال۔ اگر وہ قبلہ نور کی طرف سے ہے، تو وہ بھی عبادت ہے اور اگر خیال کے  
زمرہ میں ہے، تو وہ سابقہ خیالات سے متعلق ہوگا۔ اس وقت خیال کی نفی کی ضرورت

ہے اور وہ نور جو اللہ سبحانہ کی ذات ہے، مختص ہے، وہ منزہ ہے، وہ بشر کے حیطہ تصور میں کس طرح آسکتا ہے۔ اگر سالک کو اس نور منزہ سے کچھ حصہ حاصل ہے تو وہ اس کا پرتو ہے، اور بے تصور ہے، پس اسے سمجھیے۔

فائدہ :- جو کوئی محو ہو گیا، اُس حالت میں اس کا ہر فعل عذر کے درجے میں داخل ہے۔ اس پر کوئی مواخذہ (پکڑ) نہیں لیکن ابھی یہ محویت وقتاً جس میں سالک ناپسندیدہ امور کا مرتکب ہو جاتا ہے، مرتبہ اصلی میں داخل نہیں، اور نقصان دہ ہے یہ۔

فائدہ :- سلوک محبت کے شروع میں ہے، اور عشق غلبہ محبت کا نام ہے۔ فائدہ :- جن باتوں سے روکا گیا ہے، اُن سے بچنا چاہیے، کیونکہ ان کی نیرگی دل میں خلل پیدا کرتی ہے۔ اور آیت کریمہ ”اللہ کی خفیہ تدبیر پر ایمان لاؤ“ اسی معنی کی طرف اشارہ کرتی ہے۔

فائدہ :- نیند کو موت کی سن اس معنی میں کہا گیا ہے کہ بس ظاہری تعلق کٹ جاتا ہے نہ کہ موت کی طرح باطنی تعلق بھی، بلکہ باطن میں معاملہ اور ہوتا ہے (حاشیہ)۔ اگر سوتے میں ایک نماز فوت ہو جائے اور آدمی مرجائے، تو آدمی سے اس نماز کی باز پرس نہیں ہوگی، سالکوں کا طریقہ گا ہے بسط یعنی کشائش ذکر ہے اور گاہے قبض یعنی تفرقہ۔ اس صورت میں غم نہیں کرنا چاہیے اور کام میں مشغول رہنا چاہیے والسلام۔

۱۔ ترتیب جمال کی قابلیت رکھنے والا مرتب ہے اور ترتیب جلال کی قابلیت رکھنے والا گستاخ ہے۔

۲۔ اگر وہ رد نہ کرے تو جائز ہے، بلکہ ناز ہے۔ اس بات سے باز آ، کہ قصہ

طویل ہے۔



باسم سبحانہ بندے کے لیے پھر دروگاہِ عالم کا ذکر دو طرح سے واجب ہے۔ ایک ذکر لباس کے ساتھ ہے اور دوسرا لباس کے بغیر لباس کے ساتھ ذکر مبتدی اور متوسط کا خاصہ ہے لیکن جہاں تک ذکر بے لباس کا تعلق ہے، بے لباس کو انجذاب کے غلبہ سے مغلوب ہو کر (جو اسم الدلیل کی ترتیب سے پیدا ہوتا ہے) سالک عین لباس سمجھتا ہے۔ یہ صاحب تشبیہ کا ذکر ہے خواہ وہ مبتدی ہو یا متوسط۔ اگر اللہ تعالیٰ کی حفاظت میں اسم ہادی کی تربیت سے لباس کو صاحب لباس کے وصول کا ذریعہ پاتا ہے اور لباس کے تعلق کے باوجود اس کا باطن، صاحب لباس سے تنزیہ کی بدولت آگاہی رکھتا ہے اور لباس کو ذریعہ وصول کے سوا اور کچھ نہیں سمجھتا تو وہ صاحب تنزیہ ہے، اگرچہ دونوں کے معاملے میں وصل متلبس (وصل بحالت لباس) سے چھٹکارا نہیں پایا ہوتا لیکن اول و ثانی دونوں کے درمیان بہت فرق ہے۔ اول کی صاحب لباس سے آشنائی اضطراری اور ضمنی ہے، جب کہ دوسرے کے ساتھ یہ معاملہ اختیاری اور کھلم کھلا ہے۔ اسی بات سے حضرات نقش بندہ کی کمال استعداد کا اندازہ لگالینا چاہیے کہ ابتدا و توسط میں ہی فراغت سے پہلے معنی و الفاظ کے لباس کی عین ضرورت کے وقت لباس سے عاری ہوتے ہیں۔ یہ ہوشیاری کا مرتبہ ہے۔ ان دونوں کے درمیان فرق صاف ظاہر ہے۔ اور صاحب تشبیہ کو اگرچہ یہ شے ضمنی طور پر حاصل ہوتی ہے، لیکن اس طرح کہ گویا اسے خدائی تدبیر سے امکان امن حاصل ہے، کیونکہ یہ اسم الدلیل کی ترتیب کے حساب سے ہے، اور صاحب تنزیہ کا مرتبہ چرنکہ اسم الہادی ہے، اس لیے امن کی ظلمت کو اپنے مربی کے نور سے جو اسم ہادی ہے، دور کر کے وہ خوف کے دائرہ میں داخل ہو جاتا ہے۔

قائدہ: البتہ وہ خوف اچھا اور لازم ہے جو آخر کار "لا خوف علیہم" کے درجہ پر پہنچا دیتا ہے۔ اس لیے "اذکیا" پر واجب ہے کہ چرنکہ آیت کریمہ "اس کے چہرے

کے سوا ہر شے ہلاک ہو جانے والی ہے۔ کے مطابق ہر مخلوق کی ہلاکت ایک یقینی امر ہے، ایسے ہلاک کرنیوالے کے حکم کو عین قدیم شے، جو لم یزال و لم یزل ہے۔ نہ سمجھے اور اگر کہا جائے کہ مالک کے حکم کو جو معدوم کی طرح ہے، نظر انداز کر کے اسے عین کہنا ہے۔ تو میں کہتا ہوں کہ عنیت کی نسبت، طرفین کے ملاحظہ کے بغیر یقینی نہیں ہوتی۔ چنانچہ جس وقت طرف ثانی نے عدم نسبت کا مرتبہ پایا، تو اس کی عنیت، امر موجود کی بدولت منفی ہو گئی۔ چنانچہ وہی واحد حقیقی ہے جو عنیت میں اس کے سوا کوئی شریک نہیں رکھتا۔ چہ نسبت خاک را با عالم پاک (خاک کو عالم پاک سے کیا نسبت) دو صورتیں ہیں یا تو وہ غیر حق کو پالیتا ہے یا نہیں پاتا۔ اگر پالیتا ہے، تو مالک لم یزل کی عنیت محض جھوٹ ہے اور اگر نہیں پاتا، تو اس وقت عنیت کی نسبت عقل کے قاعدہ کے خلاف ہے پس سمجھے۔ والسلام والاکرام۔

سوال۔ حدیث قدسی میں مضغ کا ذکر پہلے کیا گیا ہے اور قلب جو لطیفہ نور ہے کا ذکر بعد میں کیا گیا ہے اس کی کیا وجہ ہے؟

جواب۔ اگر مرتبہ اول سے مرتبہ اعلیٰ کی طرف جایا جائے، تو پہلے مرتبہ اول کا ذکر ضروری ہے، لیکن اگر اعلیٰ سے اول کی طرف بیان کیا جائے، تو اعلیٰ کا ذکر پہلے آئے گا۔

سوال جس وقت اصل لطیفہ کی کیفیت معلوم نہ ہو، اور اس لطیفہ کی قابلیات کے معانی کے ظہور سے بہرہوری ہو، تو اس وقت ناظر مضغ اور نور قلبی کا منظور، جیسا کہ لکھنے میں آیا ہے، کس طرح واقع ہوتا ہے؟

جواب۔ ناظر کے دو مرتبے ہیں اگر حجاب کی وجہ سے ناظر ہے، تو جب تک درمیان میں حجاب ہے، ایسے ناظر کی بہرہوری کو منظور ظلی کہا جاتا ہے، اور اگر لباس شاہد کے بغیر، بے واسطہ شہود ہے، تو اس بہرہوری کو وصل اصلی کہتے ہیں۔



سوال حضرت پیر دستگیرؒ نے فرمایا ہے نفس، روح اور جسم سے پیدا ہوتا ہے اس قول کی مفصل تحقیق بیان فرمائیں؟

جواب اللہ سبحانہ نے جسم کو عناصر اربعہ سے تخلیق فرمایا ہے اور روح کو اپنی حکمت بالغہ سے، زندہ، عالم، بینا اور سمیع بنایا، لیکن جسم کا مرتبہ روح سے متمیز رکھا اور ان دونوں کے درمیان ایک ہمزخ ہے، جس سے وہ تجاوز نہیں کرتے۔ اور عنصر خاص کا تقاضا ظلمت و کدورت ہے جو کفر و معصیت کا منبع ہے اور روح کے مرتبہ کی مناسبت نور و صفا سے ہے، جو اطمینان و اطاعت کا سبب ہے۔ ان دونوں میں سے ہر ایک پیدائش کے مرتبے میں ایک خاص خصوصیت رکھتا ہے اور ان دونوں کی تخلیق کی غرض ترکیب وجود کے بعد اختیاری ہے اور یہ نور و ظلمت کے مجموعہ اتحاد پر مبنی ہے۔ لہذا قدرت کاملہ نے جسم میں سے عناصر کی تیرگی کو بلندی بخشتی اور روح میں سے لطائف نورانی کو نزول بخشا، اور برزخیت کے مرتبے میں ان دونوں کو جمع کر کے ایک ہیئت متحدہ پیدا کی، اور اس کو ایمان و طاعت اور کفر و معاصی کا مجموعہ بنا دیا، اور اسے مجبوری کی حسیں صورت سے نکال کر اختیار کی صفت سے موصوف کیا اور اس کا نام نفس رکھا۔ یہی وجہ ہے کہ جیسا کہ آیت کریمہ میں اشارہ کیا گیا ہے نفس نے امانت کو اٹھانا قبول کر لیا اور دوسروں کی طرح انکار نہ کیا اور اللہ تعالیٰ کے جمال و جلال کے کمالات کا مظہر بن گیا اور اللہ کے فضل کی طرح، جو چاہتا ہے کرتا ہے۔ چونکہ اس تحقیق کے لیے تفصیل کی ضرورت تھی، اس لیے اتنے ضروری بیان پر ہی اکتفا کیا گیا ہے۔ انشاء اللہ کسی اور جگہ زیادہ باریک فہم کے لیے پھر بیان کیا جائے گا۔ والسلام۔

## مکتوب: ۵۲

ایک عزیز کے نام۔

باسم سبحانہ، جان لیجئے کہ حدیث قدسی میں جن پانچ لطائف کا ذکر آیا ہے، ان میں سے ہر لطیفہ، صفا کے بعد ایک ولایت سے بہرہ ور ہے اور یہ ولایات پانچ ہیں، یعنی ولایت عامہ<sup>(۱)</sup>، ولایت خاصہ<sup>(۲)</sup>، ولایت انحصار<sup>(۳)</sup>، ولایت خاص<sup>(۴)</sup> الخواص اور ولایت انحصار<sup>(۵)</sup> الخواص لطیفہ قلبی اپنی ابتدا اور وسط میں ولایت عامہ سے بہرہ یاب ہے اور جو ولایت اولیاء کا سایہ ہے، اسے ولایت خاصہ کہا جاتا ہے اور پھر لطیفہ قلبی کے آخر اور لطیفہ روحی کی ابتدا اور وسط میں ولایت خاصہ کا حصہ ہے، اسے ولایت صغریٰ کہتے ہیں۔ اور پھر لطیفہ روحی کے آخر اور لطیفہ بھری کی ابتدا اور وسط میں علماء علی کے کالات سے جو بہرہ حاصل ہے، اسے ولایت انحصار کہتے ہیں اور بعض اکابر کے نزدیک اس کا نام ولایت علیا ہے۔ اور لطیفہ بھری کے آخر اور لطیفہ خفی کی ابتدا اور وسط میں ولایت انبیا کے کالات کا حصہ ہے۔ اسے بعض محقق، ولایت کبریٰ کا نام دیتے ہیں اور لطیفہ خفی کے آخر اور لطیفہ خفی کی ابتدا اور وسط میں نبوت انبیا کے کالات کا حصہ ہے، اولیاء اللہ کی استعداد کے مطابق اور لطیفہ خفی کے آخر میں خاص نفس ولایت و نبوت انبیا کا حصول ہے اور اس پر صاحبان نبوت اپنے اپنے مراتب کے مطابق جاگزیں ہیں۔

## مکتوب: ۵۳

ایک عزیز کے نام۔

سچوں کو بے رنگی اسیر رنگ شد      موسیٰ باموسیٰ در جنگ شد  
چہرں بے رنگی رسی کا نداشتی      موسیٰ و فرعون دارند آشتی  
نترجمہ۔ جس وقت بے رنگی رنگ میں قید ہو گئی، تو موسیٰ اور فرعون کے درمیان جنگ



چھڑ گئی لیکن جس وقت بے رنگی ملی تو صورت یہ ہوئی کہ موسے اور فرعون کے درمیان بھی صلح ہو گئی۔

بیرنگی سے مراد مرتبہ اطلاق ہے کہ اس میں تعین کی گنجائش نہیں، اور رنگ سے مراد مظاہر کی تعداد اور تعینات کی کثرت ہے اور اسیر ہونے سے مراد آفتاب وحدت کے نور کا بے شمار آئینوں میں منعکس ہونا ہے اور موسیٰ کے موسیٰ سے جنگ کرنے سے مراد ایک پیغمبر کی شریعت کا دوسرے پیغمبر کے ماتحتوں منسوخ ہونا ہے، اور بے رنگی کے پالینے سے مراد آخر کار ہدایت کی طرف رجوع کرنا ہے اور موسیٰ و فرعون کی صلح سے مراد مقابل صورتوں کا اضمحلال، شخصی تعین اور تکلیف کو ختم کرنا، اور مختلف رنگوں کے آئینوں کو جو کثرت اعداد کا باعث ہیں ختم کر دینا ہے (شرح میر محمد رضا عفی عنہ)۔

فقیر (شیخ عبدالنبی) یہ کہتا ہے کہ جو کچھ محدومی میر رضائے مذکورہ بالا اشعار کی شرح میں فرمایا ہے۔ بہت پاکیزہ اور عمدہ ہے۔ لیکن یہ مطلب ایک فانی انسان کے لیے زیادہ مناسب معلوم ہوتا ہے کیونکہ صاحب فنا کا کمزور ہونا ظاہر ہے اور وہ مراتب کی قید میں ہوتا ہے، حتیٰ کہ اگر کسی فانی شخص میں علم فنا، کمال حاصل کر لیتا ہے، تو بھی اُس کے حق میں فنا ثابت نہیں ہوتی۔ لہذا بیرنگی تک پہنچنے کو میر مرحوم نے ابیات کی شرح میں عارف کی نظر سے تعینات کے اضمحلال میں مقید کیا ہے۔ عارف اور غیر عارف کے تعین میں کوئی فرق نہیں۔ اس معنی پر چند سوال پیدا ہوتے ہیں۔ پہلا یہ کہ اسیر بے رنگی

۱۔ اسیر رنگ کہنا عالم ارواح کی طرف اشارہ کرتا ہے نہ کہ حق کی طرف حق تعالیٰ کو کون اسیر کر سکتا ہے اور روح نہ سرخ و سفید نہ سیاہ و زرد۔ بلکہ مجہول الکلیف ہے، جب کہ حق تعالیٰ بے کیف ہے۔

ہونے سے آفتاب کے نور سے بے شمار آگینوں کا انعکاس مراد لیا ہے۔ اس مقام پر دو شبے وارد ہوتے ہیں۔ ایک یہ کہ جو کچھ آگینہ میں منعکس ہے، اس کی حقیقت بیان کی گئی ہے، لیکن آگینہ کی حقیقت کے بارے میں کچھ نہیں کہا گیا کہ آیا وہ مستقل بنفسہ ہے یا آفتاب کے نور کا پرتو، دوسرا یہ کہ بے رنگی تک پہنچنے کو ہر لحاظ سے سالک کا اضمحلال کہا گیا ہے، حالانکہ وہاں ان دونوں کے نام و نشان کا تصور بھی نہیں، کیونکہ اس مقام پر صلح کا ثبوت اضمحلال کے منافی ہے، اس لیے آشتی و صلح، جو ان کی صفت ہے، ان کی ذات کے ثابت رکھنے کے بغیر متحقق نہیں۔

دوسرا سوال یہ ہے کہ موٹی کی موٹی سے جنگ سے مراد، ایک شریعت کی تفسیر دوسری شریعت کے ذریعے ہے۔ اور چونکہ جنگ مخالفت کے تقاضے کی وجہ سے ہے، اور کسی نبی کو دوسرے نبی سے ناسخ و منسوخ کی بنا پر مخالفت نہیں ہے، اور مخالفت کی تو بات ہی الگ رہی، منسوخ خود کسی وقت ناسخ کا محبوب رہا ہوتا ہے۔ اس لیے جنگ کی تحقیق میں کوئی کسر باقی ہے چنانچہ ان مذکورہ اشعار کے معانی کی تحقیق ان کی شان کے مطابق حضرات کامل نے یوں کی ہے کہ اللہ تعالیٰ ازلی و باقی ہے اور جمال و جلال کی صفات سے موصوف ہے۔ ان دونوں صفات میں سے ہر صفت، اپنے طور کا تقاضا اور اپنی خصوصیت خاص کی وجہ سے دوسری صفت کے طور پر خاص کا تقاضا کرتی ہے اور ہرگز اس کے طور پر ازلی کی مخالف نہیں، چنانچہ ”لا ہو“ اور ”لا یغیرہ“ اسی مطلب کی طرف اشارہ کرتے ہیں، اور اسی طرح ہر ظاہر کا ظہور اپنی ظاہری موافقت کی وجہ سے کسی خاص وقت میں کسی دوسرے ظاہر کے ظہور کا منکر یا مخالف نہیں، اور چونکہ نے الواقع اس کے معانی اللہ تعالیٰ کے علم حقیقی میں ہیں، اس لیے باقی کامل نے جب اس حقیقت بے رنگی کو پایا، اور رنگوں کو بے رنگی کے مخالف نہ پایا اور عین حالت شعور میں اس



اس نے اس کے مظہر و بقا کو علم حقیقی کے مطابق تلاش کیا، تو مظہریتِ کاملہ کے ایک مظہر کے ساتھ سوائے صلح و آشتی کے کسی اور حالت میں نہیں پایا۔ لیکن جب باقی ہوانے، جس نے فنا کا راستہ نہیں پایا، اور جو بے رنگی کی حقیقت سے بہرہ ور نہیں ہوا، اور جس نے بے رنگی کو مختلف رنگوں میں مخفی رکھا، بصیرت کی صفت کی بدولت اس بات کو سمجھ لیا، تو یہ پوشیدگی وہ مرتبہ نہیں رکھتی۔ وہ گویا اسیری کے ارادے کو اطلاق و بے رنگی کا مرتبہ دیتا ہے، اور یہ اُن اہل ہوا کی مذمت اور تذلیل میں پہلے مصرع میں کہا گیا ہے یعنی کہ جب بے رنگی اسیرِ رنگ ہو گئی۔ اور یہ نہیں کہا گیا کہ حقیقت، نفس الامری کی نسبت سے بے رنگی کے مرتبے میں اسیرِ رنگ ہو گئی۔

اللہ تعالیٰ بزرگ ہے وہ مرتبہ عشق ہے اور یہ بہت بڑا مرتبہ ہے۔ اللہ ہی ہے اور اس کے ساتھ کسی شے کا وجود نہیں اور شروع سے اب تک اس کی یہی حالت ہے بھلا مقید کو اتنی قدرت کہاں کہ مطلق اُس میں قید ہو جائے۔ مطلق مقید کو گھیرنے والا۔ اور اسیری گھرنے کے بغیر ثابت نہیں ہوتی۔ چنانچہ مذکورہ اشعار کے معانی شخصِ باقی کی شان کے مطابق ہیں، یعنی چونکہ محبوب کی نظر میں مطلق حقیقی کا علم عدم مظہریت کی وجہ سے بے رنگی کے مرتبے میں مختلف رنگوں میں پوشیدہ ہے، اس لیے وہ حضرت موسیٰ کو دوسرے حضرت موسیٰ سے شریعتوں کی صورتوں میں امتلا کی وجہ سے حالتِ جنگ میں پاتا ہے، کیونکہ حقیقت کے ادراک سے پہلے مختلف رنگوں کی صورت، جنگ سے مشابہت رکھتی ہے، لیکن حقیقت کے ادراک کے بعد مرتبہ فنا سے مرتبہ بقا پر ترقی پا جانے کے بعد جب اسے حقیقت کا علم ہوتا ہے، تو اُسے پتہ چلتا ہے کہ صفات و شیون کا ہر مرتبہ اپنے مظہرِ خاص کا مقتضی ہے اور چونکہ صفات کی آپس میں "لاھو" و "لا غرہ" کی نسبت تصدیق شدہ ہے، اس لیے ایک خصوصیتِ خاص کا طور و دوسری کے لیے محبوب ہے اور مختلف انواع کے

ظہورات کے باوجود کوئی ظہور اپنے مقبوع کے مخالف نہیں، اور بے رنگی کے مرتبہ کے تقاضے کے مطابق ان میں سے کسی ایک میں بھی آشتی کے سوا اور کچھ نہیں۔ اور آشتی کیسے نہیں ہوگی، جب کہ تمام واحد حقیقی کی ذات کے ظہورات ہیں اور شرکت کی ان میں گنہائش نہیں، اور چونکہ شرکت کا تقاضا ہے، اس لیے اللہ تعالیٰ کی لاشریکی نے مظاہر کی ذات میں آشتی کے سوا اور کچھ پیدا نہیں فرمایا۔  
 ص۔ بس کنم خود زیر کاں را ایں بس است (ترجمہ :- اپنی بات اسی پر ختم کرتا ہوں، کیونکہ واناؤں کے لیے اتنا ہی کافی ہے)

فائدہ :- معلوم ہونا چاہیے کہ تجلی کے چار درجے ہیں، آثاری<sup>(۱)</sup>، فعلی<sup>(۲)</sup>، صفاتی<sup>(۳)</sup> اور ذاتی<sup>(۴)</sup>۔  
 تجلی آثاری میں سالک کا فعل، حق کے فعل کے آثار کے غلبہ کی وجہ سے مضحمل ہو جاتا ہے اور اپنے فعل کے آثار کو حق کے فعل کے آثار سمجھتا ہے اس طرح تجلی فعلی میں اپنے افعال کو مغلوب پا کر عین افعال حق سمجھتا ہے، یہی حالت تجلی صفاتی کی ہے کہ وہ اپنی صفات کو حق کی صفات سمجھنے لگ جاتا ہے اور حجب وہ تجلی ذاتی سے بہرہ ور ہوتا ہے، تو حق کے آئینے میں اپنی صورت کو دیکھتا ہے اور تجلیات کی یہ تفصیل اس مرتبہ کے مستطین کی حیثیت سے ہے اور انتہا کو پہنچے ہوؤں کی تفصیل دوسری طرح ہے اور وہ ان لوگوں پر مخفی نہیں۔

فائدہ :- سہر تجلی، اللہ سبحانہ کی صفات ذاتی کے کمالات میں سے ایک کمال ہے، لیکن اگر تجلی بسط و صفا کے وجود کے لیے ہے، تو وہ تجلی، نافع، فائض اور معطی کے اسما کے کمالات میں سے ایک کمال ہے اور اگر تجلی وجود قبض کے لیے ہے، تو اس تجلی کو قابض و مانع کے نام کے کمالات میں سے ایک کمال سمجھنا چاہیے۔ پہلے ظہور کے بعد عجز، حمد اور ثنا ضروری ہے۔ دوسرے ظہور کے بعد استغفار و تضرع کرنا چاہیے۔ دلوں کا قبض، نقوش کے بسط میں ہے، اور دلوں کا بسط نقوش کے قبض میں



ہے، اس لیے اگر عین قبض میں استغفار و تضرع ہو جائے تو پھر بسط و صفا کی منزل شروع ہو جاتی ہے اور یہ اللہ کا فضل ہے وہ جسے چاہے، اسے دیتا ہے۔  
**فائدہ :-** وجود کا اطلاق دو درجے رکھتا ہے، واجب الوجود اور ممکن الوجود واجب الوجود وہ ہے جو اپنی ذات سے قائم ہو اور کسی اور کا محتاج نہ ہو، ممکن الوجود وہ ہے جس کا وجود و عدم اپنی ذات سے نہ ہو۔ بلکہ دوسرے کی وجہ سے ہو۔ اور یہ شریعت کے مقررہ عقاید ہیں۔ معلوم ہونا چاہیے کہ واجب تعالیٰ پر وجود کا اطلاق اپنی ذات میں ازل سے ابد تک ثابت ہے اس لیے واجب تعالیٰ کا وجود حقیقی ہے اضافی و اعتباری نہیں، جو کسی دوسرے کے اعتبار سے ہو اور ممکن پر وجود کا اطلاق اس معنی میں سے کہ اس کا ثبوت عدم کی طرف لے جاتا ہے اور اس سے کئی معنی پھوٹتے ہیں یہ وجود حقیقی کے فیض و وجودی کی بدولت وجود میں آتا ہے اور وجود حقیقی کی نسبت سے اس کے وجود کو فیض و وجودی کہتے ہیں۔ چنانچہ وجود ممکن حقیقی نہیں یعنی اس کا وجود اپنی ذات سے نہیں، اس لیے یہ اعتباری اور اضافی ہے۔ الغرض صوفیہ کی اصطلاح میں حقیقت وجود کا اطلاق اس شخص پر ہوتا ہے، جو اپنی ذات کی بدولت قائم ہے، اور وجود اضافی و اعتباری کا اطلاق اس شخص پر ہوتا ہے جس نے دوسرے کے فیض اعتبار سے وجود پایا ہو۔ پس اسے سمجھئے اور پیچھے نہ رہ جاؤ۔ اگر شک باقی رہ جائے، جاسیے، انشاء اللہ دُور ہو جائے گا۔

**فائدہ :-** جو سالک غیر حقیقی مقاصد کو دُور کرنے کی کوشش کرتا ہے، اس میں نفی کی تاثیر کی علامت، فنا و درجہ اور اسی قسم کی، دوسری بُری صفات کو دفع کر دیتی ہے۔ اگر سالک کی ذات سے یہ بُری صفات معمل ہو جائیں، تو عوام کی دشمنی اور حسد سے سالک کی ذات کو نقصان نہیں ہوتا۔ کیونکہ عوام سالک کے کھانے پینے اور سونے کو اپنے کھانے، پینے اور سونے پر قیاس کر کے مخالفت پیدا کر لیتے ہیں۔ جیسا کہ کہتے

ہیں۔ یہ کیسا رسول ہے، جو کھانا کھاتا ہے اور بازاروں میں پھرتا ہے۔ چاہیے کہ تمام بُری صفات کو مختصراً نفی کی زد میں لے آیا جائے اور اس کی تفصیل کی ضرورت نہیں، کیونکہ مراقبہ میں ”اِنِّیْ اَنَا اللّٰهُ“ (بے شک میں اللہ ہوں) تمہارا رب ہوں کی صورت میں ظاہر ہوتا ہے۔ حق سبحانہ و تعالیٰ کے کلام کے ظہور کا لطافت کی صورت میں ظاہر ہونا مان لیجئے۔ اور اپنے آپ کو حق سبحانہ کے کلام کے مظهر کے سوا اور کچھ نہ جانئے۔ ان کلماتِ مقدمہ کا ظہور، پہلے پہل اخفی پر، پھر اخفی سے خفی پر اور پھر خفی سے روح کے سرور میں ہوتا ہے اور اس کے بعد قلب پر، پس لطیفہ کو پانے والا، اپنی استطاعت کے مطابق پاتا ہے، کوئی تو مرتبہ اخفی میں پاتا ہے اور کوئی اپنی استطاعت کے مطابق نیچے درجوں میں پاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی توفیق شامل حال ہو وہ اللہ پاک ہے۔ وجودِ اعتباری کے معنی کی حقیقت یہ ہے کہ وجود اور شے ہے، اور موجود اور شے۔ اور دونوں چیزیں حقیقی ہیں۔ وجودِ اعتباری کا مطلب کسی شے کے موجود ہونے پر غیر کے وجود کا اضافہ ہے۔ اس لیے وجودِ اعتباری جس کا موجود اضافی پر اطلاق کیا جاتا ہے، لفظ ”ہونے“ کے اطلاق سے ہے اور لفظ ”ہونے“ سے عبارت ہے۔ یہ مصدری معافی ہیں اور جب یہ ظاہر ہے کہ وجود اور موجود کے درمیان ہونا، کا لفظ اعتباری ہے، حقیقی نہیں، تو حقیقت بالآخر وجودِ اعتباری کے موجود ہونے کی عبارت سے اس طرح معتبر ہوتی ہے کہ اس کے اعتبار کے بغیر یہ ایک ایسا نام ہے، جو بے معنی ہے اور ایک ایسا لفظ ہے، جو اپنے وجود کے ثبوت کے لیے کوئی شے نہیں پس ایسی شے جو اپنے ثبوت کی محتاج ہو، محض اس لحاظ سے کہ اس کا نام بھی اپنے اعتبار سے قائم نہ کہ اس حقیقتِ زائدہ سے، جس میں حقیقت کی کوئی بڑھوتری ہو، ہر لحاظ سے ناقابلِ اعتماد ہے۔ چونکہ حقیقت کے علاوہ تمام چیزیں ممکنات میں سے ہیں، اس لیے ظنیت کے مرتبہ کے حساب سے احتیاج میں غرق ہیں، اور اصل کی مدد کے بغیر اپنی کوئی حقیقت



نہیں رکھتیں اس لیے مجبوراً ان کی اس ذاتی ضرورت کو فنا و عدم سے تعبیر کر کے انہیں معدوم و فانی کہا جاتا ہے۔ کیونکہ جس کا اپنا کچھ نہ ہو، وہ فناء حقیقت معدوم و فانی ہے۔ ”وہی اول ہے وہی آخر، وہی ظاہر ہے وہی باطن اور اسے ہر شے کا علم ہے۔“ اس آیت کریمہ کی تشریح رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں یوں وارد ہوئی ہے: ”رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اے ہمارے اللہ تو سب سے اول ہے، اور تجھ سے پہلے کوئی شے نہ تھی تو سب سے آخر ہے اور تیرے بعد کوئی شے نہیں۔ تو ظاہر ہے اور تجھ سے اوپر کوئی شے نہیں، اور تو باطن ہے اور تجھ سے پرے کوئی شے نہیں۔“

فائدہ:- اللہ پاک ہے۔ میں نے دونوں جہانوں کے خیالات کو اپنے دل سے اس طرح دھو دیا ہے کہ شد برتختہ زریں زریں ایک نقطہ دو خط پیدا کر کہ سنہری تختے پر ایک نقطے سے دو خط پیدا ہو گئے۔

فائدہ:- اہل تصوف کی اصطلاح میں توحید خالص کو تمثیل کے انداز میں نقطہ سے تعبیر کیا جاتا ہے، نیز ان کی اصطلاح میں کیا مرتبہ و حجب اور کیا مرتبہ امکان سوائے توحید خالص کے اور کوئی شے نہیں۔ چنانچہ جب تمثیل کے انداز میں نقطہ کا بیان کرتے ہیں اور نقطہ کی سیر سے مراد خط کا وجود ہے، تو توحید خالص کے ظہور کو، کیا مرتبہ و حجب اور کیا مرتبہ امکان، سیر سے تعبیر کرتے ہیں اور مرتبہ و حجب کو خط اول سے اور مرتبہ امکان کو خط ثانی سے بیان کرتے ہیں۔ جب یہ بات طے ہو گئی، تو پھر سالک نے تمثیل کے مرتبوں کو، جس وقت اعداد و شمار سے خالی ہو کر دیکھا۔ تو وہ اپنے دیدہ بصیرت کے سوا مضمحل ہو گیا، اور پھر کیا مرتبہ و حجب اور کیا مرتبہ امکان، اس وقت اس کی آنکھوں میں سوائے توحید خالص کے اور کچھ نظر نہیں آتا۔ وہ جان جاتا ہے کہ وہ خود ہی ہے، جس نے اپنے آپ کو ان مراتب پر جلوہ گر دیکھا ہے۔ اور اس سے پہلے

’لا‘ سے مرتبہ و محبوب و محدو ث سے مرتبہ امکان میں وہ کثرت کا نظارہ کرتا تھا اور حقیقت سے غافل تھا۔ اس زمانے میں وہ حقیقت سے باخبر ہوا۔ اور آدمی کثرت کے مراتب پوشیدہ کی سیر کرتا اور اسرار غیب کے ظہور کا مشاہدہ کرتا ہے۔

فائدہ: یہ ان لوگوں کی تحقیق ہے جو ذات کے مرتبے سے، اضافی چیزوں کو گرا دیتے ہیں خواہ یہ اضافت اجمالی ہو، کیونکہ وہ اسکو وحدت کا نام دیتے ہیں اور یقیناً اول کہتے ہیں اور خواہ اضافت تفصیلی ہو کہ اس کو یقین ثانی اور وحدت کہتے ہیں اور الا مراتب کے ظہور کو علم کے مرتبے میں جانتے ہیں۔ حضرات انبیاء کے کمالات ولایت کے محققین، ان کی جامع الصفات ذات کو وحدت حقیقی میں شمار کرتے ہیں اور دونوں مراتب کو اعداد و شمار کے بغیر اور تقدیم و تاخیر کو صرف نظر کر کے وحدت میں صرف خارجی مظاہر سمجھتے ہیں یعنی علم اللہ فی کی تعلیم کی بدولت، صفات ذاتیہ کے کمالات کو جو صفات کے تقاضے ہیں اور غیب و الغیب کے مرتبے میں ہیں، علم ظہور کے مرتبے میں جانتے ہیں اور اس ظہور کو ارادت و قدرت کے مرتبہ علم میں معلوم و مراد اور مقدر و رازلی کا نام دیتے ہیں اور اس ظہور کو ظہور ازل و ابدی بھی کہتے ہیں جیسا کہ کہا گیا کہ میں ایک پوشیدہ خزانہ تھا، اور جب صفات کے تقاضوں کو علوم ظہور کے مرتبے میں ظہور کے باوجود موجودیت خارجی کے مرتبے میں محبوب و مقدر فرمایا، تو جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے کہا ”پس میں نے چاہا کہ پہچانا جاؤں، چنانچہ میں نے خلقت کو پیدا کیا تاکہ وہ پہچانے“ ان تمام معلومات اور ازل و مراد کو ممکن الوجود کے خارجی مرتبے میں ظاہر کیا اور اس کا نام عالم امر اور عالم خلق رکھا۔ جب ذات و صفات مع اپنے غیب اور غیب الغیب کے تقاضوں کے اپنی حقیقی جمعیت کے ساتھ ازل سے اور مرتبہ و محبوب اس کے ضمن میں ہے، تو اس مقام پر سیر کے اطلاق کو جو تفصیل و اجمال کا مقتضی ہے، جائز نہیں رکھتے۔ چنانچہ صفات کی مقتضیات کی جامعیت کو جو غیب الغیب



محض ہے، ایک نقطہ سے تعبیر کرتے ہیں اور اس کے ظہور کو جو عالم امر اور عالم خلق کے مراتب پر واضح ہوا، دو خطوط میں بیان کرتے ہیں چنانچہ جب سالک ظہوریت کے مرتبہ سے عروج کی طرف جاتا ہے اور معلومات کے ظہور سے وہ جس مرتبہ میں تشبیہاً مبتلا ہوا تھا، اس سے ترقی کر جاتا ہے، اور نقطہ معلومات کو معدوم الکلیفیت تک پہنچ کر علم اصلی کے ذریعے حاصل کر لیتا ہے تو دونوں جہانوں کے مراتب مفصلہ کو جو دو خطوں کی طرح ہیں، ظہور معلومات اور غیب الغیب کی ازلی مرادات میں پالیتا ہے۔ یہ شعر یہاں تک کی خبر دیتا ہے، اور اس سے پہلے خاموشی ہے۔ کیونکہ اس شعر کے مالک کا مقام متوسط معلوم ہوتا ہے اور جب غیب کے فضلِ اخص ہے مرتبہ معلومات سے، جو علم حضوری کا مقدمہ ہے، ترقی پا کر علم کے مرتبہ پر پہنچ جاتا ہے، تو اس مقام پر حضور علمی متحقق ہے اور علم کا مرتبہ معلوم کے مرتبے سے اوپر ہے، اس لیے ضروری ہے کہ مرتبہ علم میں علم حضوری ہو اور محض علم اور معلوم کچھ بھی نہیں اور چونکہ علم، عالم سے زیادہ نہیں اس لیے جامع کالات ذات اس مقام پر خود حاضر ہے یہ حضور در حضور کا وہ مقام ہے، جس کی خبر حضرت پیر دستگیر حضرت آدم بنوری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی "مصقات" میں دی ہے۔

"اے اللہ اگر ہم نے کوئی بھول کی ہو یا غلطی کی ہو تو اس پر گرفت نہ فرما" میں نے اپنی ناقص عقل کے مطابق کچھ باتیں کہی ہیں، انہیں سمجھئے۔

فائدہ :- اللہ کے پاک نام سے۔ ذات و صفات سے جس شے کا تصور پیدا ہوتا ہے، وہ لطیفہ خیال کے صفا سے مغلوب ہوتا ہے۔ اگر تصور کردہ شے شرع شریف کے سانچے کے مطابق نہیں، تو یہ خیال، لطیفہ نفس کا پیش کار ہے اور اگر شرع شریف کے مطابق ہے، تو خیال لطیفہ قلبی سے مستفیض ہے پہلے خیال کا نتیجہ کفر، بدعت

اور اسلام سے محرومی ہے اور اسی طرح دوسرے لطائف کا قیاس کر لیں۔  
فائدہ ۱۰:- رباعی۔

ہر جا کہ وجود کردہ سیر است اے دل! دانی یقین کہ محض خیر است، اے دل!  
چوں شر نہ عدم بود، عدم غیبر وجود پس شر ہمہ مقتضائے غیر است اے دل!  
(ترجمہ :- اے دل جس جگہ بھی وجود نے سیر کی ہے یقین رکھ کہ، وہ محض خیر و نیکی ہے،  
چونکہ شر عدم اور عدم غیر وجود سے ہے، اس لیے شر غیر کا مقتضی ہے۔)

ان اشعار کے معانی کا خلاصہ یہ ہے کہ موجودات میں سے جو موجود شے اللہ کی مرضی سے موافقت رکھتی ہے اور اس کی موافقت امر وجودی سے ہے، اس کا وجود سراسر خیر ہے، اور جو موجود شے اللہ کی مرضی سے موافقت نہیں رکھتی اور چونکہ عدم موافقت، امر عدمی ہے، اس لیے عدم موافقت کی وجہ سے وہ سراسر شر ہے۔ پس ثابت ہوا کہ خیر امر وجود کا لازمی تقاضا اور شر امر عدمی کا مقتضی ہے، اور خیر و شر کا پیدا کرنے والا اللہ سبحانہ ہی ہے۔

برگ درختان سبز در نظر ہوشیار ہر درقے دفتریت، معرفت کردگار  
ترجمہ صاحب ہوش کی نگاہ میں سبز درختوں کا ایک ایک پتہ اللہ تعالیٰ کی معرفت کا دفتر ہے)

ہر پتے سے معرفت کی خبر و طرح سے ملتی ہے، یا تو استدلال سے، یا کشف سے۔ چنانچہ جو شخص ان میں سے کسی طرح معرفت کی خبر نہیں رکھتا، وہ غفلت میں پڑا ہے۔ اور یہ جو انسان اور جن کو خاص عبادت کے لیے مخصوص کیا گیا ہے وہ عبادت اختیار ہی ہے ورنہ لوں تو ہر مخلوق کو عبادت کے لیے پیدا کیا گیا ہے لیکن وہ عبادت اضطراری ہے۔ یہی وجہ ہے کہ عبادت اور اس کے وصف کی تشریح نہیں کی گئی۔  
فائدہ ۵ :- جو مریدا اپنے باطن میں اکثر اوقات راسخ العقیدہ ہونا چاہے، اس کے



لیے ضرورت کے وقت ظاہری خدمت بھی ضروری ہے اور اگر بلا ضرورت بیسر نہ ہو سکے، تو اس سے عقیدے میں نقصان اور کمی پیدا نہیں ہوتی۔ والسلام۔

فائدہ :- ایک عزیز نے کہا کہ مخلوق بات میں نہیں سماتی اور بات میں اس کی قیمت نہیں پڑتی۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ مخلوق کی بات میں قیمت نہیں پڑتی۔ اس کے دو معنی ہیں۔ ایک یہ کہ مخلوق کی خرید کے لیے زر کی ضرورت ہے اور یہاں بے زر سخن کی کیا قدر و قیمت، دوسرا یہ کہ سخن کا مرتبہ بلند ہے اور وہ مخلوق جو غیر حق سے مراد ہے، مرتبہ ادنیٰ رکھتی ہے اور اعلیٰ شے کو اونٹنے پر خرچ کرنا نادانوں کا کام ہے۔ رہی یہ تحقیق کہ مخلوق (مکون) سخن میں نہیں سما سکتی، تو اس میں شک و شبہ ہے، کہ آیا عزیز مذکور اپنے کلام میں مذکورہ مخلوق کی عدم گنجائش کا ذکر کرتا ہے یا غیر مذکور مخلوق کی عدم گنجائش کا ذکر کرتا ہے۔ پہلی حالت میں ظاہر ہے کہ کلام میں گنجائش ہے۔ دوسری حالت میں جو غیر مذکور ہے، ذکر کے بغیر اس کی نفی کرنا درست نہیں ہے۔ یہ ذکر خواہ زبانی ہو یا نیت میں ہو۔ اگر یہ زبان سے ہوا، تو اس سے مراد اصل حقیقت ہے۔ میں کہتا ہوں کہ جس وقت میں لفظ مخلوق کو اپنے مفہوم تک پہنچا دیتا ہوں، تو وہی عین حقیقت ہے، اور سوال کرنے والے کا غالباً مطلب بھی یہی ہے کہ چونکہ کسی لفظ کا بیان اس کے معانی کی اطلاع دیتا ہے، یعنی اس لفظ کے ذکر سے حقیقت تک پہنچا جاتا ہے۔ اگر یہ صورت ہے تو پھر درست جواب حاصل نہ ہوا، بخیر اس کے کہ یہ کہوں کہ عزیز کی مراد حضور حقیقی کی طرف نسبت کی ترغیب دینا ہے، کیونکہ وہ وصلِ عرباں اور وصلِ نو مبدی ہے، تاکہ وصل سے مرتبہ عالی کی طرف ترقی کا میلان پیدا ہو، اور لباسِ عمر کی قید سے رہائی نہ ہو۔ اللہ تعالیٰ ہمیں ہدایت دے اور تمہیں منزلِ حقیقی تک پہنچائے۔

فائدہ :- موجود کی دو قسمیں ہیں۔ ایک واجب الوجود دوسری ممکن الوجود، ممکن الوجود

مزید دو حصوں میں قابل تقسیم ہے۔ اول یہ کہ جو ہر ہو۔ اور اس کی پانچ اقسام ہیں۔ جسم<sup>(۱)</sup> بیوی<sup>(۲)</sup>، صورت<sup>(۳)</sup>، عقل<sup>(۴)</sup> اور نفس<sup>(۵)</sup>، دوسرا حصہ عرض ہے، اور اس کی نو قسمیں ہیں کم<sup>(۱)</sup>، کیف<sup>(۲)</sup>، این<sup>(۳)</sup>، متی<sup>(۴)</sup>، فعل<sup>(۵)</sup>، انفعال<sup>(۶)</sup>، ملک<sup>(۷)</sup>، اضافت<sup>(۸)</sup> اور وضع<sup>(۹)</sup>۔ اور واجب اس سے پاک ہے۔

فائدہ: صانع کے وجود کو ثابت کرنے کا انحصار دو طریقوں پر ہے، ایک عقل سے، دوسرا ریاضت سے، اور عقل سے ثابت کرنے کے دو طریقے ہیں، وہ جو دلائل عقلی سے اور انبیاء علیہم السلام کی سنت و سیرت سے شہادت لا کر ثابت کرتے ہیں۔ انہیں متکلمین کہتے ہیں، اور وہ جو صرف دلائل عقلی سے انبیاء کی پیروی کے بغیر ثابت کرتے ہیں۔ انہیں حکماء اور مشائین کہتے ہیں، اور وہ جو ریاضت اور انبیاء کی پیروی کے ساتھ ثابت کرتے ہیں، انہیں صوفیاء کہتے ہیں اور وہ جو صرف ریاضت سے انبیاء کی پیروی کے بغیر پیدا کرنے والے کو ثابت کرتے ہیں، انہیں اشراقیہ کہتے ہیں (حاشیہ ملاحظہ فرمائیے جو موقف کی شرح پر ہے)۔

فائدہ: گمان چار قسم کا ہوتا ہے، پہلی قسم مأمور یہ، اور یہ نیک گمان ہے اللہ تعالیٰ اور مومنوں کی نسبت، اور حدیث میں آیا ہے کہ نیک گمان ایمان کا حصہ ہے۔ دوسری قسم حرام گمان کی ہے اور یہ خدا اور مومنوں کی طرف بدگمانی ہے تیسری قسم "مندوب الیہ" کی ہے اور یہ امور اجتہاد میں گمان غالب سے کام لینا ہے۔ چوتھی قسم مباح کی ہے اور یہ وہ گمان ہے جو دنیا اور تلاش معاش کی مختلف صورتوں میں ہوتا ہے۔ اس میں بدگمانی اکثر سلامتی کا سبب اور بڑے بڑے کاموں کے انتظام میں مفید ہوتی ہے، اور اسے اچھی صورت میں شمار کیا گیا ہے۔ رابعی۔

آنکس کو لوٹے غیب افراختہ است    اواز تن مردماں غذا ساختہ است  
وآنکس کہ بعیب خلق پرداختہ است    زانست کہ عیب خویش نشناختہ است



فرد: بد نفس مباح، بد گماں باکشش دز فتنہ و مکر در اماں باکشش  
ترجمہ (رباعی) جس شخص نے عیب جوئی کا پرچم بلند کیا ہوا ہے، اس نے لوگوں کی آواز کو  
اپنی غذا بنایا ہوا ہے۔

اور جس شخص نے خلقت کی عیب جوئی میں اپنے آپ کو مشغول کر لیا ہے، وہ اس  
لیے ہے کہ اس نے اپنے عیب کو نہیں پہچانا۔

فرد: بد نفس مت بن، بد گمان بے شک بن، اور اس طرح فتنہ و مکر سے اماں میں رہ  
فائدہ: حکم کے دو مرتبے ہیں، ایک ایجابی اور دوسرا ایجابی حکم ایجابی وہ ہے،  
جو واجب قرار دیا گیا ہو۔ بندوں کو کہہ دیا گیا ہو کہ فلاں کام کرو۔ چنانچہ حکم ایجابی میں  
اگر کسی بندے سے حکم کے خلاف بات ہو جائے، تو ممکن ہے، اور حکم ایجابی یہ  
ہے کہ کسی شے کو موجود ہونے کا حکم دیا جائے۔ اس کے خلاف ممکن نہیں، اس کو  
بھی حکم کہتے ہیں۔

فائدہ: جان لو کہ نیکی رضا و محبت اور اللہ تعالیٰ کے امر، ارادے اور قضا و حکم  
سے ہے۔ اور بدی اس کے حکم و ارادت و قضا سے ہے، نہ کہ رضا و محبت و امر  
سے اور رضا و محبت کی یہ نفی متعدی ہے، لازمی نہیں۔

فائدہ: جان لو کہ اللہ کے نام کے چار حروف ہیں۔ الف کی حقیقت سے حضرت  
محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باخبر ہیں۔ پیلے لام کی حقیقت سے حضرت ابراہیم  
خلیل اللہ، باخبر ہیں اور دوسری لام سے حضرت موسیٰ کلیم اللہ باخبر ہیں اور ہائے  
(ہ) کی ایک آنکھ سے حضرت داؤد اور دوسری آنکھ سے حضرت عیسیٰ روح اللہ  
واقف ہیں، ہمارے نبی اور دوسرے انبیاء پر صلوات و تسلیمات۔

۱۔ یہ حضرت شیخ آدم بنوری کی تحقیق ہے۔

فائدہ :- حیرت کے دو مرتبے ہیں: ایک حیرت مقبول اور دوسری حیرت مردود، حیرت مقبول یہ ہے کہ اپنے باطنی حواس کو ادراک کے ممکنہ حاصلات سے خالی رکھے، اور تمام حواس کو تصوری حاصلات سے خالی پانے کے لیے جتنا زیادہ غور کرے، کچھ نہ پائے اور اس نہ پانے کو پانے کی حقیقت سمجھے، اور حقیقت نہ پانے کو ہی قُرب و معیت سمجھے۔ حیرت مردود یہ ہے کہ حواس باطنی کے خلا سے مضطرب اور پریشان ہو جائے۔ محبوب کے قُرب سے دُور ہو جائے اور اس کی ہمراہی سے اپنے آپ کو محروم کر لے۔

فائدہ: شرح امالیٰ میں کہا گیا ہے کہ بعض گمراہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ دنیا میں اس طرح ہے، جس طرح گھاس کے اندر تھری۔ اس یقین سے کفر لازم آتا ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کو نہ زمانے کے اندر کہا جاسکتا ہے اور نہ باہر۔ دونوں باتیں کفر ہیں کیونکہ کسی جگہ کو خدا نے تعالیٰ سے نسبت دینا کفر ہے۔ بلکہ یہ کہنا چاہیے کہ جب عرش، کرسی، آسمان، زمین، آدمی اور پری، کچھ بھی نہ تھا۔ خدا تھا، اس کی کوئی جگہ نہ تھی۔ وہ کسی چیز میں نہیں تھا اور کسی چیز کے اوپر نہیں تھا اور اب بھی اسی طرح بے مکان اور بے جگہ ہے اور کسی چیز میں نہیں ہے۔ بات ختم ہوئی۔

سوال: یہ جو کہا جاسکتا ہے کہ خدا نہ عالم کے اندر ہے نہ باہر، تو یہ بات دو حالتوں سے خالی نہیں۔ یا یہ کہ وہ اندر بھی ہے اور باہر بھی ہے یا کہ تیسرا مرتبہ بیان کریں کہ وہ اندر اور باہر سے پرے ہے، لیکن یہ تو دہی پہلی بات ہے یعنی جس وقت میں نے اسے پرے کہا، تو یہ بھی باہر ہی کی ایک قسم ہے، اور پھر یہ کہ مصنف نے خود اس سے پیشتر فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ تمام مخلوقات سے پہلے تھا اب جب کہ اور مخلوق بھی پیدا ہو چکی ہے، وہ اسی طرح ہے اس قول سے ظاہر ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ عالم سے باہر ہے اور یہ بات دونوں باتوں کی ضد ہے۔



جواب :- اہل سنت والجماعت کا یہ عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نہ عالم سے باہر ہے نہ اندر۔ اور اس تحقیق کی دو وجوہ ہیں :-

اول یہ کہ جس کو عالم کے اندر اور باہر کہتے ہیں۔ اور اس نام سے پکارتے ہیں، وہ تمام عالم سے ہے۔ پس اگر اللہ تعالیٰ کو عالم میں کہوں تو وہ عالم میں مقید ہو جائے گا اور اگر عالم سے باہر کہوں، خواہ اس باہر کو عالم سے باہر سمجھوں، تو کیسے؟ کیونکہ وہ عالم سے باہر نہیں، جیسا کہ ہم نے ذکر کیا پس یہ بات بھی کسی جاننے کی کہ اللہ تعالیٰ عالم میں ہے اور اللہ کی شان اس سے بہت بلند ہے پس صحیح بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو موجود و ثابت کہوں اور یہی عقیدہ رکھوں، لیکن اسے اندر یا باہر نہ کہوں، کیونکہ یہ دونوں حالتیں حادث ہیں۔ دوئم یہ کہ بالکل اندر کہنا اللہ تعالیٰ کی شان کے شایاں نہیں، اور باہر کہنے کے دو مرتبے ہیں: ایک یہ کہ ایک حد سے دوسری حد تک تجاوز کرنا۔ دوسرا ایک مرتبے سے دوسرے مرتبے سے غیریت اور دوئی رکھنا۔ اگر پہلے معنی کا اللہ تعالیٰ پر اطلاق کروں تو یہ کفر ہے۔ کیونکہ اس کی جناب میں حدود کی گنجائش نہیں، اور اگر دوسرے معنی میں کہوں، تو یہ درست ہے کیونکہ وجوب کا مرتبہ امکان کے مرتبے سے پرے ہے۔ اور یہ خود ایمان ہے اور اس کی ضد کفر ہے پس نہ پہلا نصف مراد ہے نہ دوسرا نصف۔ کیونکہ دوسرے کے بارے میں خود کہا گیا ہے کہ جس جگہ خدا ہوگا، عالم نہیں ہوگا۔

فائدہ :- اہل بصیرت کے نزدیک کوئی اسم اپنے معنی کے بغیر نہیں ہوتا سمجھنا چاہیے کہ اسم کے تین مرتبے ہیں (۱) مرتبہ لفظی، (۲) مرتبہ وصفی اور (۳) مرتبہ ذاتی جسے مرتبہ علمی بھی کہتے ہیں۔ چنانچہ اسم مرتبہ لفظی کے اعتبار سے معنی کے بغیر ہے اور مرتبہ وصفی کے لحاظ سے نہ عین معنی ہے نہ اس کے بغیر جیسا کہ صفات کی نسبت کی تحقیق میں ہم اس سے پہلے مکتوبات میں بیان کر چکے ہیں اور مرتبہ ذاتی یا مرتبہ علمی کے اعتبار سے اسم

عین مستحی ہے اور ہم مقتول اجل کے مقطوع ہیں۔

فائدہ :- جو شخص کسی کے ہاتھوں مارا جاتا ہے، اس کی اجل کا وقت کم نہیں ہوتا۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے اس کے لیے جو مہلت رکھی ہوتی ہے، اس میں کمی نہیں ہوتی ہوتی۔ اس کی موت وقت مقررہ پر ہی ہوتی ہے اور جب کسی شخص کی موت آجاتی ہے، تو اس میں اتنی کمی و بیشی بھی نہیں ہوتی جتنی کہ ایک چوینٹی کے قدم اٹھانے اور رکھنے میں ہوتی ہے۔ اس میں کوئی آگے پیچھے نہیں ہوتا بلکہ وہ یقیناً اُسی گھڑی میں وفات پائے گا۔ لیکن گمراہ لوگ کہتے ہیں کہ اگر وہ فلاں کے ہاتھوں نہ مارا جاتا، تو کچھ اور مدت زندہ رہ جاتا۔ اُن کی یہ بات کفر ہے۔

سوال: جب موت کا مقررہ وقت کم نہیں ہوتا، تو پھر اس کو قتل کرنے والا قابل عذاب کیوں ہوتا ہے؟

جواب: جب کسی شخص کا مقررہ وقت آجاتا ہے، تو اللہ تعالیٰ اُسے یقیناً موت دے دے گا۔ لیکن بندے پر واجب ہے، کہ جب اس کی اجل آجائے تو قتل نہ کرے، کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کی ملکیت ہے اس ملکیت میں تصرف بھی اللہ تعالیٰ ہی کا ہے اور چونکہ بندہ فاعل مختار ہے، اپنے اختیار سے خون ناحق کرنا، جس کا کرنا اس پر واجب نہ تھا، لائق عذاب ہو جاتا ہے۔ اس کی تشریح کا علم خدا ہی بہتر جانتا ہے۔

سوال :- چونکہ تمام مخلوقات کی اجل اللہ تعالیٰ کے ارادے اور تقدیر سے ہے، اور بلا شک و شبہ اپنے وقت سے تجاوز نہیں کرتی، اسی طرح فاعل کی حرکات و سکنات بھی خواہ اختیاری ہوں یا غیر اختیاری، اللہ تعالیٰ کی مرضی اور تقدیر سے ہیں، اور مقررہ حرکات و سکنات کی حد سے بڑھنا بھی گویا خدا کی تقدیر اور اس کے ارادے کے ظہور کے مطابق ہے، یہ دونوں باتیں آپس میں متضاد ہیں، اس لیے



ایسا نہیں ہونا چاہیے کہ اس کا عذاب قاتل پر ہو، کیونکہ اگرچہ اس کی حرکت اختیاری ہے تاہم مقتول کی اجل اللہ تعالیٰ کی مشیت اور ارادے سے ہے۔

**جواب :-** اس کی دو وجوہ ہیں۔ پہلی وجہ افعال کی صورت کے مطابق اور دوسری وجہ حقیقت کے بموجب ہونا ہے۔ صورت کے مطابق یہ ہے کہ جو کچھ ہے وہ خدا کے ارادے اور قضا کی وجہ سے ہے۔ لیکن فاعل کی دو حیثیتیں ہیں، یا تو فعل منظور کا وقت خود امر و نہی رکھتا ہے اور اس فعل کے مطابق ظہور کرتا ہے یا یہ کہ اسے منظور نہیں ہوتا۔ اگر منظور ہے تو اس کے حق میں ارادہ و تقدیر، مع تقدیر فعلی اس پر تقدیر ثواب مقرر کیا گیا ہے، اگر منظور نہیں تو عذاب کی تقدیر اور امر و نہی کا ظہور قضا و قدر کے ظہور میں توقف کا حوزہ نہیں، بلکہ اس لیے ہے کہ خبیث طیب سے خدا ہو جائے۔ اور بموجب حقیقت یہ ہے کہ عالم کی تخلیق یا تو صفاتِ جمال کے ظہور کی بدولت ہے، یا صفاتِ جلال کے ظہور کی بدولت جس کی تخلیق صفاتِ جمالیہ کے ظہور کی بدولت ہے۔ چنانچہ اس کے افعال اللہ کی مرضی اور حکم سے مقرر کیے گئے ہیں، جن میں کوئی تجاوز نہیں ہوتا اسی طرح جو کچھ ثواب و درجات سے ہوتا ہے، وہ یہی صفاتِ جمالیہ کے ظہور کی بدولت اس کے حق میں عطا کیا گیا ہوتا ہے جس کی تخلیق اس کی صفاتِ جلالیہ کے ظہور سے ہوتی ہے، جیسا کہ اس کے افعال کا ظہور صفتِ رضا کے خلاف ظہور میں ہوتا ہے۔ اس طرح جو کچھ عذاب اور طبقاتِ جہنم ہوتے ہیں، وہ یہی صفاتِ جلالیہ کے ظہور کی وجہ سے ہوتے ہیں پس جب سوال کرنے والے کو معلوم ہو گیا کہ حرکت اور غیر حرکت، جو کچھ بھی ہے، وہ خدائی تقدیر ہے، تو اسے چاہیے کہ وہ عذاب و ثواب کو بھی ازل سے مقرر کردہ سمجھے اس پر ناک بھوں نہ چڑھائے اور بغض نہ رکھے۔

فائدہ :- مباحی :

روزِی فلک ہر آئینہ بر ما جفا کند      دزد و دستانِ ہم دم مارا جدا کند  
 آساں کنی از مرگ خدا یا ہر آن کے      کیں نسخہ من بنجو اند مارا دعا کند  
 (ترجمہ) بے شک آسمان ہم پر کسی دین ظلم کرتا ہے۔ ہمیں اپنے عزیز دوستوں سے جدا کر دیتا ہے۔  
 اے خدا اس شخص کی موت آسان کر دے، جو میری یہ کتاب پڑھے اور میرے لیے دعا  
 کرے۔

آسمانوں اور ستاروں کے آثار کی نسبت دو طرح کی ہے: ایک یہ کہ اس بات  
 کا اعتقاد کر لیا جائے کہ یہ حقیقی موثر ہیں۔ یہ کفر ہے اگر یہ اعتقاد رکھے کہ موثر حقیقی  
 تو اللہ تعالیٰ ہے۔ یہ تو اللہ تعالیٰ کے اسما کے احکام کے ظہور کے وسیلے ہیں  
 اور ان میں سے کوئی اسما و صفات کے تقاضوں سے تجاوز نہیں کرتا، تو یہ ایمان  
 ہے پس اس رباعی کے مُصنّف کی مراد آسمان کے افعال کی نسبت دوسری  
 قسم کی ہے۔ پہلی قسم کی نہیں۔ اور چونکہ اس قسم کے وہم انگیز اطلاقات میں غیر شرعی  
 معانی بھی پیدا ہو جاتے ہیں۔ اسی لیے اولیاء اللہ نے اسی قسم کے اطلاقات کو جن  
 سے وہم پیدا ہوتا ہے، ترک کر دیا ہوا ہے، اور دوسروں کو بھی منع فرمایا ہے۔  
 فائدہ :- اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ”اے لوگو اگر میں چاہوں تو غم کو دور کر دوں  
 اور تمہاری جگہ اوروں کو لے آؤں“

سوال: اس آیت سے یہ مفہوم پیدا ہوتا ہے کہ اگر اس مخلوق کو ختم کر دیں اور اس  
 کی جگہ اور مخلوق کو لایا جائے، تو درست ہو گا۔ اور صورت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو  
 اپنی قدرت اور ارادے سے معلوم ہے کہ جو مخلوق اس وقت دنیا میں موجود ہے،  
 ان میں سے بعض کے لیے ابدی ثواب و عذاب مقرر ہے اور اس مرتبہ ابدیت  
 کے زوال سے محفوظ ہیں جو ان کے حق میں ثابت ہو چکا ہے۔ اس لیے اگر مذکورہ  
 بالا آیت کریمہ کے مطابق اس کو ختم کر دیا جائے اور اس کی جگہ دوسری مخلوق کو



پیدا کر دیا جائے۔ اور اس کے ساتھ ابدی عذاب و ثواب کا معاملہ نہ کیا جائے تو پھر  
 مقدور، مراد، اور ارادے میں نقصان کا اظہار ہوتا ہے اور یہ بات لائق عقیدہ نہیں۔  
 جواب۔ خدائے قدوس کا مرتبہ اس کی قدرت اور ارادے کی صفات سے ہے۔  
 اور ظاہر ہے کہ اسے دو کاموں کی تصحیح کرنے کی قدرت اور ایک کام کی تخصیص کے  
 ارادے کی طاقت بھی ہے اس لیے اگر دو کاموں کی تصحیح کی قدرت کے باوجود  
 جو ثابت ہے، اور ایک کام کی تخصیص کے جو قدرت کاملہ سے ہو جائے اور صفات  
 افعالی کے ظہورات کی وجہ سے خالقیت وغیرہ ہے، وہی  
 کام وجود میں لایا جاتا ہے اور ان سے ابدی معاملے کا سلوک کیا جاتا ہے، تو  
 دونوں کاموں کی تصحیح میں جس کے لیے اس کی قدرت ثابت ہے، کیا نقصان پیدا  
 ہوتا ہے اور اس تحقیق مذکور کے بعد جو ارادہ خاص کی صفت سے ظاہر ہوئی، اگر ہم  
 قدرت کاملہ کو جو دونوں کاموں کی تصحیح سے ظاہر ہے، ظاہر کریں، تو کیا خوف پیدا  
 ہوگا، بلکہ یہ تو اللہ تعالیٰ کا کمال ہوگا کہ ایک طرف کی تخصیص میں اس کی طاقت کبے  
 معاملے میں کوئی زوال نہیں آتا۔ چنانچہ ابدی معاملے کو ان اشخاص پر مرتب کرنے سے  
 مراد حق سبحانہ و تعالیٰ کے ارادے اور علم کو معلوم کرنا ہے، نیز قدرت کاملہ کی خصوصیت  
 کا ثبوت ہے کہ دو کاموں کی تصحیح سے اس کی شان ظاہر ہے اور اس سے اللہ تعالیٰ  
 کے ارادے اور علم کا اظہار ہوتا ہے۔ اس لیے اس میں زوال کہاں پس سمجھئے۔  
 ما کہ واپس ماندہ ذرات و نیم اود و عالم رفتابی فی ایم  
 (ترجمہ) ہم جو پیچھے رہ گئے ہیں، اس کے ذرات ہیں، وہ دونوں جہانوں کا آفتاب ہے  
 اور ہم اس کے اندر ہیں۔

بعض اشعار میں حق تعالیٰ کو آفتاب سے تشبیہ دی گئی ہے اور مخلوقات کو  
 ذرات سے۔ اور حالت یہ ہے کہ آفتاب تقیہ و احتیاج کے مرتبے میں ہے اور تمام

ذرات اپنے آپ میں مستقل اس پر سوال وارد ہوتا ہے اول یہ کہ مقید کو مطلق سے کس طرح تشبیہ دی جاسکتی ہے۔ دوم یہ کہ ذرات جو مستقل بالذات ہیں، مخلوقات سے جو فنا پذیر ہیں، کیا نسبت رکھتے ہیں، کہ ان سے تشبیہ دی جائے۔

فائدہ: مثال سے محدود کرنا مقصود نہیں، بلکہ اس مثال سے آفتاب کی اپنی روشنی اور اس روشنی کے بغیر ذروں کا پوشیدہ رہنا مراد ہے چنانچہ نور مطلق کے وجود کا فیض جب عدم کی غلٹ پر اپنا پر توڑا لیتا ہے اور ان کو عدم کے پردے سے وجود میں لاتا ہے تو وہ اس طرح ہے جیسے آفتاب کی روشنی، کہ ذروں کو پوشیدگی کے مرتبے سے جو عدم کے برابر ہے، ظہور میں لاتی ہے اور یہ تشبیہ کم نظروں کو سمجھانے کے لیے ہے، جن کی نظروں میں آفتاب کا معاملہ بہت واضح ہے، ان کے لیے آفتاب کی روشنی سے ذروں کا ظاہر ہونا زیادہ قابل فہم ہے اور ان کی نظروں سے حقیقی معاملہ پوشیدہ ہوتا ہے۔ مخلوقات کو فیض پہنچانے کی ضرورت کی بات، اُن کی سمجھ سے بہت دور ہے۔ لہذا ایسے لوگ کسی ظاہری مخلوق سے کسی پوشیدہ شے کی تحقیق کرتے ہیں اور اس طرح تسلی پالیتے ہیں۔

فائدہ: سوال۔ حدیث میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے "لیک" بعید ہے۔ اس کے کیا معنی ہیں؟

جواب: لیک کے معنی ہیں، میں تیری خدمت میں حاضر ہوں اور اس معنی سے لازم آتا ہے کہ کلام کرنے والا اپنی رضا کا اظہار کرے اور جس سے بات کہی جائے، اس کی مرضی طلب کی جائے۔ اس سے اس لفظ کے معنی مخلوقات کے دربار میں مقصورہ لازم ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کی نسبت ایسی بات درست نہیں۔

فائدہ: تسمیہ (بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ) کی آیت ذات و صفات و کمالات کے مراتب کو جمع کرتی ہے۔



سوال: تسمیہ حروف تہجی کے چند حروف سے مرکب ہے وہ محدود ہے اور حادث۔ اور اللہ تعالیٰ کی ذات اپنے تمام مراتب کے ساتھ قدیم ہے اور حدود سے منزہ ہے اس لیے آیت تسمیہ کس طرح اس قدر عالی و مرتبہ اور قدیم ہو سکتی ہے؟

جواب: اچھی طرح جان لیجئے کہ تسمیہ کے دو مرتبے ہیں ایک مرتبہ تلفظ کا اور ایک مرتبہ ذات و صفات و کمالات کی حقیقت کا جیسا کہ ہم کہتے ہیں۔ مرتبہ تلفظ بھی حقیقت رکھتا ہے، بس جب ایسا جان لیا گیا تو سمجھ لیجئے کہ تلفظ کا مرتبہ جو تسمیہ سے ثابت ہے، ذات و صفات و کمالات کے مرتبے کا جامع ہے، اور مرتبہ حقیقت بھی جو تسمیہ سے ثابت ہے، اسی طرح ذات و صفات و کمالات کی حقیقت پر مشتمل ہے۔

فائدہ: جس جگہ کوئی وجود ہے، وہاں خدا کے لطف کا ظہور ہے۔ اور جہاں وجود نہیں، وہاں خدا کے ظہور ہے۔

فائدہ: شرعی عقیدہ یہ ہے کہ ہم خدا نے تعالیٰ کو شے اور ذات تو کہتے ہیں لیکن تمام سمّتوں سے پاک۔

سوال: یہ عقیدہ اور اس عقیدے کو بے تردد ماننا، ہر اہل ایمان کے لیے لازم و واجب ہے خواہ وہ اس تفصیل کی تحقیق کو جانے، یا نہ جانے۔ لیکن خواص کے لیے تفصیل ناگزیر ہے۔ اس لئے بیان کرنا چاہیے کہ جب اللہ تعالیٰ ایک وجود رکھتا ہے، تو پھر سمّتوں کی نفی کرنا دو باتوں سے خالی نہیں۔ یا تو یہ ہے کہ وہ وجود ذاتی و محض رکھتا ہے کہ اس کے عرض و طول کا سلسلہ لا انتہا سے یا یہ کہ اس کی انتہا ہے ان دونوں صورتوں پر اعتراض وارد ہوتا ہے، پہلی صورت پر یہ اعتراض ہے کہ اگرچہ اس کی کوئی انتہا نہیں لیکن اس کے مرتبہ وجود کی وجہ سے سمّتوں کا ہونا تو لازم ہے، کیونکہ وجود کی حیثیت خود اس مرتبہ کی متقاضی ہے اور اللہ تعالیٰ ایسا نہیں اور دوسری صورت پر اعتراض تو ظاہر ہے۔

جواب، واجب کے وجود کی تحقیق تعقل کی وجہ سے ہے یا معقول کی وجہ سے۔ اور طریق تعقل کے معنی ہیں وجوب کے مرتبہ کو تحقیق سے طلب کرنا، غور کرنا، اور فکر اختیار کرنا، جبکہ تعقل کسی شے اور ادراک کا مقتضی ہے اور اللہ تعالیٰ کی ذات ان دونوں باتوں سے منزہ ہے چنانچہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث ہے کہ اس کی ذات کے بارے میں سوچ بچار نہ کرو۔ تحقیق اس تحقیق میں ناکام رہتا ہے اور وجوب کے مرتبہ کی حقیقت جاننے سے دور بلکہ بہت ہی دور رہتا ہے، جیسا کہ فلسفی حکما چونکہ سائل کا سوال تعقل کے پہلو سے ہے، اس لیے اللہ تعالیٰ کے مرتبہ تنزیہ کی تحقیق چھ جہات سے کرنا درست نہیں اور وجوب کے مرتبہ کی تحقیق پر غور کرنا، مراتب جہات میں ہے چونکہ جہات میں تصور و ادراک کرنا جائز ہے، جیسا کہ حدیث مقبول صلی اللہ علیہ وسلم میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کی نشانیں پر غور کرو اس لیے سمجھ لینا چاہیے کہ بات کرنے والا اہل ایمان ہے اور عقل سلیم رکھتا ہے اور وہ جانتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی ذات و صفات میں ازلی قدیم، اور موجود ہے اس کی ذات کے سوا باقی سب کچھ مخلوق اور حادث ہے اور ہر مخلوق بے شک و شبہ عدم سے نکلی ہوئی ہے اس لیے ۶ جہات کو میں عین حق کہتا ہوں، یا غیر حق، صاف صاف متنع ہے اس لیے لازم ہے کہ اسے غیر حق کہوں۔ اور جیسا کہ ہم اوپر تحقیق کر چکے ہیں، جو غیر حق ہے، وہ مخلوق اور حادث ہے اور ہر مخلوق شے عدم سے وجود میں آئی ہے۔ اس لیے لازماً ۶ جہات بھی عدم سے وجود میں آئی ہیں۔ اس لیے جو کچھ عدم سے وجود میں آیا ہو اس کو مرتبہ قدیم میں ثابت کرنا غیر معقول ہے اس تحقیق سے واضح ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ قدیم اور ازلی ہے اور جہت و مکان وغیرہ سب عدم سے وجود میں آئے ہیں۔ پس بات ثابت ہو گئی۔ سب تعریف اللہ تعالیٰ کے لیے ہے، جس نے ہمیں اس بات کی ہدایت بخشی اور اگر اللہ جس نے ہماری طرف رسول بھیجے، ہمیں ہدایت نہ



بخشتا، تو ہم ہدایت نہ پاسکتے۔

## مکتوب: ۵۴

فنا فی الشیخ کی ترغیب کے بارے میں تحریر کیا گیا۔

عظمت و کبریائی اسی کے لیے ہے، اللہ جل شانہ حضرت مولوی صاحب کو اپنی خاص بلکہ خاص الخاص دولت بندگی سے سرفراز کرے تاکہ مولائی اور مولا کے ساتھ نام میں بھی شرکت پیدا نہ ہو۔ لفظ مولا کے دو معنی ہیں اور یہ بات کسی سے پوشیدہ نہیں، مولائی کے معنی بندگی کے بھی ہیں۔ اسی لحاظ سے مولانا رومؒ نے، خدا ان کے راز کو پاک کرے، فرمایا ہے۔

مولوی ہرگز نہ شد مولائے روم تا غلام شمس تبریزی نہ شد  
ترجمہ: مولوی رومی کو اس وقت تک ملک روم کی سرداری نہ ملی جب تک وہ شمس تبریز کا غلام نہ بن گیا۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی خاص الخاص بندگی، بندے کے لیے فنا فی الشیخ کے اندر پوشیدہ ہے، یہ جو بہت نایاب ہے اور بہت کم لوگوں میں یہ جو سر رکھا گیا ہے۔ اور اگر اکثر مریدوں میں اطاعت شیخ یعنی فنا فی الشیخ کی استعداد پائی جاتی ہے، تو وہ اس لیے ہے کہ انہیں امامت حاصل ہو اور لوگوں میں حکمرانی مل جائے۔ اور یہ شرکِ خفی ہے، اللہ سبحانہ ہمیں اس سے بچائے۔ آپ کے مکتوب گرامی کے آنے سے اس فقیر کو جمیعتِ خاطر نصیب ملی اور آپ کی طرف سے یاد آوری اس گنہگار کے لیے تعریف کا باعث بنی۔ میرے عزیز

۱۔ کبریائی میری چادر ہے۔ عظمت میرا تہ بند ہے جس کسی نے ان دونوں میں سے کوئی شے چھیننے کی کوشش کی، میں اسے عذاب دوں گا۔

کونیستی مطلوب ہے اور وہ اپنے شیخ کی اطاعت میں اسی کو اپنا مقصود قرار دیتے ہیں۔ جیسا کہ اوپر ذکر ہو چکا، نیستی اور شے ہے۔ اور فناء حقیقی اور شے ہے۔ ان دونوں کے درمیان بڑا فرق ہے۔ میری طرف سے دعا ہے کہ ہر تبت اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے۔ مخصوص اوقات میں اپنی دعاؤں میں ہمیں یاد رکھیں۔ اور ظاہری رابطہ میں بھی کہ ہمارے درمیان ہے، یاد کرتے رہیں۔ والسلام والا کرام۔

## مکتوب: ۵۵

فضیلت مآب مشیخت پناہ شیخ محمد اکرم جیو کی خدمت میں لکھا گیا۔  
وہ جو چاہتا ہے، اپنی قوت سے کرتا ہے، کیونکہ وہ قوی و عزیز ہے۔ وہ اپنی حکمت سے جیسا چاہتا ہے، تدبیر کرتا ہے، کیونکہ وہ باخبر حکمت والا ہے۔ جب وہ کچھ کرتا ہے، تو اس کے بارے میں مت پوچھو، کیونکہ وہ اپنے ملک میں حکم چلاتا ہے اور ہر شے کو حکمت سے بناتا ہے اس لیے مالک حقیقی اور حکم تدبیری سے اس بارے میں کوئی سوال نہ ہو۔ عاشقوں کے دل مجبولوں کے ہجرت کر جانے سے زلزلہ فراق سے متزلزل و حیران ہیں۔ اللہ سبحانہ تعالیٰ نے وصل اور ہجر کے بارے میں جو کچھ تخلیق کیا ہے، اسے ماننا پڑتا ہے۔

صدق دل سے محبت کرنے والے، خلوص نیت رکھنے والے، گمراہ حقائق سے جو طریقہ احسنیہ کے علوم کے ہیں، واقفیت رکھنے والے اور صاحب شریعت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کے علوم میں فضیلت رکھنے والے میرے بھائی کو جو آیت کریمہ "اللہ تعالیٰ کے نزدیک تم میں سے زیادہ شرف والا وہ ہے جو تم میں سے سب سے زیادہ متقی ہے" کے کلام کے زریعے آراستہ ہے۔ اللہ تعالیٰ اس کو کمال تقویٰ کے زریعے آراستہ کرے اور اس تجلی سے



جو صاحبِ طریقہ احسنیہ نے نورِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے اخذ کی ہے اس پر بہترین سلام۔

سلام فقیرانہ کے بعد مطالعہ فرمائیں۔ آپ کے خط سے جو اخلاص کے معنی کے موتبوں اور خصوصیت کے گوہروں سے بھر پور تھا، خیریت حال معلوم ہوئی اور فرقت زدہ دلوں نے راحت پائی۔ گویا ادھی ملاقات میسر ہو گئی۔ لیکن اس بات پر تعجب ہوا کہ زیارتِ حرمین شریفین سے اتنے سال تک فوائدِ معانی حاصل کیے، لیکن ان حقائقِ اصلی کے بارے میں جو ان مقاماتِ متبرک سے حاصل ہوئے، ایک رتی بھی قلم کے سپرد نہیں کیے۔ اگرچہ قلم حقائق کی تصویر کشی سے عاجز ہے، لیکن عظمتِ شان کے باوجود اس عبارت میں بھی اس کے ظہور کا کچھ بیان ہے اور اسے جاننے والے تصویرِ قلمی کے مطالعے سے ظاہری تصویر کے بغیر حقائق معلوم کر لیتے ہیں۔ جس وقت اللہ تعالیٰ کا کلام اپنی پوری آزادی کے باوجود، ہمارے حافظے میں، ہماری تقریر میں، ہماری قرأت میں اور ہمارے مکتوب کی کفایت میں، بے حلول اور قید ہوتا ہے اور اس کی آزادی کے باوجود تحقیق کرنے والا اس سے صرف فائدہ حاصل کرتا ہے، اُس کے بیان سے تحقیق شدہ معلوم حقائق، سکھے ہوئے معلوم و متحقق بیان کی طرح یقیناً نہیں ہوتے۔ اس لیے یقیناً گہرے معلوم کردہ حقائق بے مکتوب بھی ہوتے ہوں گے۔ اور اس حکم کے مصداق کہ ”ایک من دوسرے مومن کا آئینہ ہے“ دونوں اطراف کی تحقیق، دونوں طرف کے آئینہ میں ظاہر ہوتی ہے اور ہر طرف کی تحقیق قابلِ شکر اور قابلِ اصلاح ہوتی ہے۔

عزیزِ باتمیز، صاحبِ فضیلت و کالاتِ عالی مرتبہ شیخِ نعمت اللہ ملقب بہ سلیمان جنہوں نے کئی ماہ سے طریقہ احسنیہ کی کئی ضروری کتب کے مطالعہ سے فضیلت حاصل کی ہے۔ وہ حرمین شریف کی زیارت سے مشرف ہوئے ہیں اپنی

ملاقات اور آپ کے پُر خلوص مراسلے کے مطالعہ کے بعد وہ بڑی محبت سے پیش آئے، اس ملاقات کے بعد حاجیوں کے طریقہ کی ضروریات کا ذکر ہوا۔ جن کی وضاحت سے انہوں نے کوئی دریغ نہ کیا، وہ بڑی خوش خلقی سے بات چیت سے لوگوں کو مائل کرتے ہیں، تاکہ ان کی صحبت کا شکریہ ادا کیا جائے۔

## مکتوب: ۵۶

جناب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں ایک عرضداشت۔  
 شروع کرتا ہوں، اللہ کے نام سے جو رحمن اور رحیم ہے۔ اس کی تعریف کرتے ہوئے جس نے اپنا بھید انسان کی حقیقت کے ساتھ ظاہر کیا اور اس پر صلوٰۃ و سلام پڑھتے ہوئے جو اللہ کے نور سے ہے، اور جس کے نور سے اللہ تعالیٰ نے دونوں جہانوں کو پیدا کیا۔ اے لوگو! اس ذات پر صلوٰۃ و سلام پڑھو۔ اے میرے اللہ! اس ذات پر صلوٰۃ و سلام بھیج۔ اس کی بزرگی میں اضافہ کر۔ اے اپنی نعمتوں سے مالا مال کر۔ اے برکتیں دے، جو عرب و عجم کا سب سے زیادہ سعادت مند ہے، امام کعبہ و حرم ہے، علم و حکمت کا منبع ہے، خلق و احسان اور سخاوت و کرم کی کان ہے، جو عرش و لوح کا منظر ہے، جو کلام قدیم کا ترجمان اور معلم ہے۔ جو ہمارا سید، ہمارا رہبر، ہمارا شفیع ہے، جس کا نام محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہے صلوٰۃ و سلام ہو تم پر اے احمد۔ اے اللہ کے حبیب، تم پر صلوٰۃ و سلام۔ اے حمید، تم پر صلوٰۃ و سلام، اے اللہ کی دلیل، تم پر صلوٰۃ و سلام، اے اللہ کے برگزیدہ حامد، تم پر صلوٰۃ و سلام، اے اللہ کے دوست محمود، تم پر صلوٰۃ و سلام، اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم

لے انسان میرا راز ہے اور میں اس کا راز ہوں۔



اے اللہ کے رسول تم پر صلوٰۃ و سلام۔

اے مخلوق میں سے سب سے زیادہ فیاض، دنیا کے عطیہ میں سے مجھ پر مہربانی فرما، اس دنیا کے حادثے حادث میں آپ کا وجود ہی کافی ہے۔ مجھ پر ٹوٹ پڑنے والے حادث آپ پر اللہ کے عطا کردہ علم کی بدولت ظاہر ہیں۔ آپ کا یہ گناہ گناہ غلام عبد اللہؐ جو جنت کی آرزو میں مستغرق ہے، عاصی اور شکستہ پانہ ہے، آپ کے قدموں اور آپ کے روضہ مبارک کی زیارت سے اب تک محروم ہے، جو سب سے زیادہ خسارہ پانے والا اور سب سے بڑا گناہ گناہ ہے، وہ اپنے احوال کی عین حالت گناہ میں، التماس و التجا کرتا ہے، کیونکہ آپ کا علم سب سے زیادہ وسیع اور آپ کا خلق سب سے زیادہ بسیط ہے۔

میرا دینی بھائی نعمت اللہ المعروف بہ سلیمانؑ اپنے کمال کے ذریعے زیارتِ حرمین الشریفین کا ارادہ رکھتا ہے، چنانچہ جب اسے حرم شریف کی زیارت حاصل ہو جائے، تو اسے آپ کے کمالِ کرم سے اُمید ہے، اس کی نظر آپ کے لطفِ کرمیہ پر ہے، تاکہ وہ ان دونوں وسیلوں کے طفیل حرم کعبہ کے حواریں مقیم ہو اور وہاں قیام کرنے کے ثمرات سے بہرہ یاب ہو، اور اس سے زیادہ کی التجا سونے ادب ہے۔

## مکتوب : ۵۷

روضہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے خادم کے نام۔  
شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے، جو رحمن اور رحیم ہے۔ فقیر حقیر عاصی عبد اللہؐ کی طرف سے تسلیمات کے بعد جناب افضل الفضل، حرم شریف کی برکات سے معذور کی خدمت میں معروض ہے، اور ان برکات میں سے یہ ضعیف و نحیف حضورِ قلب

اور آدابِ حرم کے ساتھ حاضر ہے اور مہربانیوں اور بزرگوں کے ظہور کے منظر اور ہمارے  
سید اور اشرف الاشراف سے فیض کا خواستگار ہے اور اپنے احوال کے ساتھ التماس  
کرتا ہے کہ یہ فقیر ولایتِ ہند میں مقیم ہے اور کثرتِ عوارض اور ظاہری جسم کی  
تنگ و دو کے باوجود شرفِ زیارت کے مرتبہِ عالی سے اب تک محروم ہے اور قاصر  
ہے۔ اور اُمید رکھتا ہے کہ اس جسمِ ظاہر کے ساتھ یہ شرف بھی کسی وقت حاصل ہو  
جائے گا۔ پس آپ کے حضور میں التماس ہے کہ میرے حق میں دعا کریں، کہ میں اپنے  
مقصود کو جیسا کہ میں بیان کر چکا ہوں، حاصل کر لوں۔

نیز میرا بھائی نعمت اللہ عرف سلیمان اپنے کمال کی بدولت، حرمین الشریفین کی  
زیارت کے ارادے کے ساتھ حاضر ہو رہا ہے۔ پس جب اسے اپنا مقصود مل جائے  
اور اللہ کے فضل سے شرفِ زیارت سے باریاب ہو جائے، تو آپ کے علم و کرم  
سے اُمید رکھتا ہے کہ وہ آپ کی اعلیٰ ہمسائیگی میں قیام کرے اور ان دونوں برکتوں  
یعنی علم اور کرم سے استفادہ کرے، جیسا کہ کسی اہل کمال نے کہا ہے۔  
(ترجمہ) میں دونوں جہانوں کے غنی کے ہاتھوں سے لینے کی التماس نہیں کرتا؛ بجز  
اس کے کہ میں اُسے پڑتا ہوں، جو نیکی اور رحمت والا اور سب سے بڑا سہارا ہے۔  
پس جب ذریعہ مل گیا، تو طویل کلام ختم ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ کے حبیب پر  
درود و سلام۔

## مکتوب: ۵۸

جناب پیر و سنگیر ملہم بطریقہ احسنیہ کی خدمت میں لکھا گیا۔

شُرودِ مع کرتا ہوں، اللہ کے نام سے، جو رحمن اور رحیم ہے۔ اس عالی مرتبہ کی خدمت  
میں، جس نے وہ طریقہ احسنیہ معلوم کیا، جو محبت اور محبوبیت کے درجات سے ملاقات



کرتا ہے۔ اے اللہ ہم اس کی تعریف کس طرح کریں، جب کہ تو نے اُسے قطب  
الافتاب کے لقب سے مخاطب کیا ہے اور جو غموں کو دور کرنے والا ہے۔  
سلام کے بعد یہ فقیر حقیر عبد اللہ بنی عرض کرتا ہے کہ اپنے ظاہری اور پوشیدہ  
گناہوں کی شامت سے ابھی تک حضرت پیر دستگیرؒ کی زیارت کے شرف سے  
محروم ہوں۔ میں اُمید رکھتا ہوں کہ اس گناہگار کے حق میں توجہ کریمانہ فرمائیں گے،  
ساکر روحانی مدد سے اس گناہگار کو توبہ نصوح پتھر ہو جائے اور تمام ظاہری اور پوشیدہ  
گناہوں سے زندگی کے آخری لمحات تک آپ کی توجہ کی بدولت محفوظ رہوں۔ اور  
توجہ مستقیم کے ذریعے جہاں تک نظری استعداد کا تعلق ہے، چہرے کی سیاہی کو  
دھو کر آپ کی زیارت کا شرف حاصل کروں۔

میرے دینی بھائی نعمت اللہ الملقب بہ سلیمان، صحیح عقائد شرعیہ سے آراستہ  
ہو کر حرمین شریفین کی زیارت کے لیے روانہ ہو گئے۔ امید ہے کہ وہ ردعہ مبارک  
کے سامنے جاتے ہی ولایت حقیقی سے شرف یاب ہو جائیں گے اور قیاس و گمان  
کے حجابات اٹھ جائیں گے اور اس گناہگار کی طرف سے اذنِ مسلسل کی برکت سے  
وہ طریقہ احسنیہ میں داخل ہو کر نسبت تعلیمی کی طرف متوجہ ہو جائیں گے اور اُمید  
ہے کہ وہ خدام خاص میں جگہ پالیں گے۔ اور انہیں خاص خصوصیت حاصل ہو  
جائے گی۔

## مکتوب: ۵۹

فضیلت مآب شیخ موسیٰ ساکن ہوسنیا رپور کے نام۔  
جناب فضیلت مآب شیخ موسیٰ جیو، فقیر عبد اللہ بنی کی طرف سے سلام کے  
بعد مطالعہ فرمائیں۔ قرآن مجید اور حدیث قدسی کے الفاظ کی قربت کے مراتب میں

جیسا کہ فقہ کی کتابوں میں درج ہے، فرق بیان کیا جاتا ہے، لیکن اس فقیر نے اپنے قدسی اسرار عزیزوں سے جو کچھ بروئے تحقیق پایا، وہ یہ ہے۔ اقول یہ کہ حدیث قدسی اللہ تعالیٰ کے کلام کے کمالات میں سے ایک کمال ہے، معنوی طور پر بھی اور لفظی طور پر بھی لیکن معنوی طور پر حضرت جبریلؑ پر، یا لفظاً حضرات انبیاء پر القا، ہوتا ہے اور پھر ان معانی کو الفاظ کے تصوری لباس کے مطابق ان بزرگوں کی جماعت کے قلوب پر الہام کے طور پر نازل کیا جاتا ہے، اور وہاں سے زبان کے الفاظ کے لباس میں ان کے علاوہ پر بھی ظہور میں آتا ہے یعنی فرشتے سے انبیاء پر اور انبیاء سے امت پر۔ اس طرح ظاہر ہوا کہ حدیث قدسی کو کسی غیر کے واسطے کے بغیر القا کیا جاتا ہے۔ جس میں خصوصی اسرار کو انبیاء کے قلوب اور زبان پر معنوی طور پر ایک لباس میں ظاہر کیا جاتا ہے اور قرآن مجید جو آسمانی کتابوں کو جمع کرنے والا ہے اور احادیث قدسیہ، اس حکم کے مطابق کہ ”کتاب میں میں رطب و یابس نہیں، جامعیت کلام کے اعتبار سے ذات، صفات، اور کمالات سے معنوی اور لفظی طور پر اسرار و بیان سے باہر ہیں، اور حکمت بالغہ اور صانع حقیقی کی صنعت سے، ہماری صنعت کی شرکت اور ہمارے خیالات کے تصرف کے بغیر، نوری الفاظ کے لباس میں ظہور پذیر ہونے میں بخوشی نظر آکر کے ضرورت کے مطابق حضرت جبریلؑ کو منائے گئے: جیسا کہ کہا گیا ہے ”جبریلؑ نے آواز سنی۔ اللہ کا کلام اور جو کچھ اللہ نے چاہا“ آخر تک۔ وہی نورانی الفاظ حضرت جبریلؑ علیہ السلام کے بیان کے منظر الفاظ کے لباس میں ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئے، اور اس میں جبریلؑ کا کوئی تصرف نہ تھا۔ سوائے اس کے کہ انہوں نے ظاہر کیے، اور ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انہی کو کسی قسم کے تصرف کے بغیر جہانی زبان کے ذریعے امت کو پڑھ کر منائے۔ اور اللہ تعالیٰ کے نور سے، صاحبان بصیرت پر ان دونوں



کے مرتبہ کا فرق ظاہر ہو گیا اور چونکہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی استعداد مرتبہ حقیقی میں اللہ تعالیٰ کے کلام کو سننے کی تھی۔ اور تمام مراتب کو جمع کرنے والی تھی، اس لیے کسی قسم کے لباس کے بغیر نفس مدعا وغیرہ کو دنیاوی حد کے لباس میں اپنے سننے کے مرتبے کے مطابق، اس بے لباس کو جس کے متعلق قرآن مجید میں اشارہ کیا گیا ہے "اور کسی بشر کے لیے نہیں کہ وہ اللہ سے کلام کرے، سوائے وحی کے یا پردے کے پیچھے سے .... الخ"۔ سنا، چنانچہ اس اجتماع کے باوجود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ تھے، اور اللہ سبحانہ کے فضل سے وہ اپنے اصل مرتبہ تک، جو عرش سے اُپر ہے، عروج کرتے ہیں، اور وہاں سے اپنے بلند مرتبے کو جو نور محمدی کا مرتبہ ہے، پہنچ کر ایسے مرتبے پر پہنچتے ہیں کہ لامکان بلکہ کل مکان، ان کے کمالات کے ظہور کی وجہ سے دوسرے مرتبے پر ہوتا ہے اور اس کے بعد ان کی حقیقی استعداد اللہ تعالیٰ کے فضل محض سے ظہور فرماتی ہے، اور اللہ سبحانہ نے انہیں اپنے کلام پاک سے بغیر کسی وسیلے کے فیض یاب فرمایا، پس برکتیں دینے والے رب ارباب نے اپنے قابل سماع کلام کو اس دنیاوی لباس سے عروج بخشا، اور اس مرتبہ عالیہ پر جو تمام مخلوقات کی تخلیق کے آغاز میں تھا، پہنچا دیا۔ اور چونکہ اللہ تعالیٰ کے کلام کا یہ مرتبہ اس کی ذات سے الگ نہیں، اس لیے محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ کی ذات کو کیفیت اور جہت کے بغیر دیکھا اور اللہ تعالیٰ سے لفظ اور آواز کے بغیر کلام کیا۔ اور یہ بیان اس مرتبے کے بارے میں ہے، جس کے متعلق محتب بیان نہیں کرتا۔

مکتوب : ۶۰

سوال : اللہ دین کی طرف سے عرض کیا گیا :-

فطعمہ

اے فخرِ بشر کہ در بلا مدوی  
در چاہِ ضلالت تم پریشاں عالم  
ترجمہ :- اے فخرِ بشر، تو ہی مصائب میں مددگار ہے، تو اپنے نیک اخلاق سے  
ہر اچھے اور بُرے کی شفاعت کرنے والا ہے میں پریشاں حال گمراہی کے گڑھے  
میں پڑا ہوں، اے فریاد کو پہنچنے والے مجھے ہاتھوں ہاتھ کھڑے۔  
اگرچہ یہ حقیر شخص رتی بھر قابلیت نہیں رکھتا لیکن پھر بھی کرمیوں کے لیے  
مدد کرنا مشکل نہیں۔

جواب : اب جب کہ تم فقیروں کی صحبت میں پہنچ گئے ہو، سرِ تسلیم خم کر دو۔ ذکر و  
تبیح میں مشغول رہا کرو جو کچھ تمہارے نصیب میں ہے، اپنے وقت پر ظاہر ہو جائے  
گا۔ کام یہی ہے کہ اپنی ذات کو درمیان سے خارج کر دو۔

## مکتوب : ۶۱

اللہ دین کے نام بکھا گیا :

تمام تعریف اُسی واحد اللہ کے لیے ہے۔ میرا بھائی اللہ دین تکمیل دیں کے لیے  
کمر بستہ رہتا ہے اور تلخی کی تیرگی سے جو حالت یقین میں پوشیدہ ہوتی ہے اور  
ظہورِ بسط میں جو آرام و دل جمعی کا سبب ہوتا ہے، تاخیر کی وجہ سے پریشاں نہیں ہوتا۔  
محبت کرنے والے کو آرام و لذت سے کوئی سروکار نہیں ہوتا اور اگر لذت و آرام مل  
بھی جائے، تو سالک کو اس استعدادِ ضعیف کو ضبط میں رکھنے کے لیے تسلی دیتے ہیں  
قبضِ محمود جلال کا جلوہ ہے جو بارگاہ کے آخر میں ہے اور داصل کو ہر قسم کی جمعیت  
و آرام سے، جو سالک کی تسلی کے لیے ظہورِ جمال ہے، سے ہٹا کر آخر کار مکمل خلوت سے



ہم کنار کرتی ہے، اور ہجرت اور بے چینی میں مبتلا کر دیتی ہے جیسا کہ ایک بزرگ  
نے فرمایا ہے۔

بدرد و یقین پردہ مارا خیال      نماند سرا پردہ اِلا جلال  
ترجمہ :- درود یقین کی بدولت خیال کے پردوں کے لیے سوائے جلال کے کوئی  
بارگاہ نہیں رہتی۔

میں اس بات کو ذرا زیادہ وضاحت سے بتاتا ہوں کہ قبضِ محمود انتہائے یافت  
کی حقیقت کا ظہور ہے اور لبطِ مبتدی، متوسط یافت کا آغاز ہوتا ہے طرب میں تفاؤ  
رہ از کجاست تا بگیا (ترجمہ) فرق دیکھئے کہ کہاں سے کہاں تک ہے، "ہر نہایت  
اپنے آغاز کی طرف لڑتی ہے" کا مطلب یہی ہے جب تک سالک کو لذت و جمیعت  
حاصل رہتی ہے، اُسے فنا سے کوئی غرض نہیں ہوتی، اگر فنا ہو بھی، تودہ محض خیالی ہوتی  
ہے، کیونکہ بشریت کا تمکنت اس کی بغل میں ہوتا ہے اور فنائے حقیقی میں بشریت کا  
معدوم ہو جانا موجود ہوتا ہے، جو جلال کی سطوتوں سے نیست و نابود ہو جاتا ہے۔  
پس سبحان اللہ اس تحقیق سے ظاہر ہو گیا، کہ محبت کرنے والے کے لیے حقیقی جمیعت  
خاطر اسی جمیعت میں ہے اور وہ ہجرت و سرگرائی ہے جس نے چکھا نہیں اُس  
نے سمجھا نہیں۔

فائدہ :- اے سعادت مند! نفیِ راہبات کے بارے میں تحقیق کی خاطر لکھا گیا  
ہے، اس عبارت کو سمجھ کر اس پر عمل کرے

تا بجا روبرِ لا نزدیکی راہ      نرسی در سرائے اِلا اللہ  
ترجمہ :- جب تک ترستے کو لانے کے جھاڑو سے صاف نہیں کرے گا، الا اللہ کے گھر  
تک نہیں پہنچ سکے گا۔

لفظ "لا" سے نفس کے مقام سے، جو زیرِ ناف ہے، خیالات کے گرد و غبار

کو، جو جھوٹے خدا ہیں، دائیں بائیں سے سمیٹ کر، اور اس میں ضمناً جو خباثتِ نفس داخل ہو گئی ہو، جس نے دل اور روح کو اپنا محکوم بنالیا ہو، اُسے اکٹھا کر کے راز کے مقام پر، جو سینہ ہے، راز کے سامنے جو تمام مراتب کا سردار ہے، حاضر کر کے، وہاں سے خفی اور اخفی کے مقامات تک جو علی الترتیب پیشانی اور دماغ ہیں، لے جا کر 'لا' کے جھاڑو کے نیچے، جھوٹے خداؤں سے جو کچھ جمع ہو چکا ہو، دائیں طرف منہ کر کے پشت کی طرف پھینک کر دستِ ہمت کو توحید کے الف سے مضبوط کر کے، "اثبات" کے الف سے دل پر شدت کی پیش سے، لام کے ساتھ ملا کر ضرب لگانی چاہیے۔ چونکہ ایک دفعہ کی جادو بکشتی سے، یعنی بار بار کرنے کے بغیر، کام مکمل اور راہ صاف نہیں ہوتا، اس لیے جس دم کو جو مختلف خداؤں کے ذرات کو، ضبط کر کے جھاڑو کی زد میں لانے والا ہوتا ہے، اختیار کر کے بار بار اس کی ورزش کرنی چاہیے، حتیٰ کہ یا تو کام مکمل ہو جائے، یا جان نکل جائے، اور شہادت حاصل ہو جائے۔

میرے عزیز! بکڑی کا جھاڑو تو محض عارضی گردوغبار کو سمیٹتا ہے، لیکن اگر اصل غبار کو جو ذراتِ زمین پر مشتمل ہے، اٹھانا ہو تو اس کے لیے طویل عمر چاہیے، اور پھر یہ بکڑی کا جھاڑو تھوڑی سی مدت میں ہی پرانا ہو کر ٹوٹ پھوٹ جائے گا۔ اس سے معلوم ہوا کہ جب تک سالک کو عطا کردہ جسم نہیں دیا جاتا، اس وقت تک اصل بشریت کے غبارِ غم سے رہائی نہیں ہوگی۔ یہی وجہ ہے کہ اصل بشریت کا زوال، عطا کردہ وجود کے سپرد کرنے کے بعد ہے اور وہ ولایتِ انبیاء کا مرتبہ ہے۔ ان پروردگارِ اسلام، اللہ کا فضل چاہیے تاکہ وہ کمال کا دروازہ کھول دے۔ عجیب زمانہ آیا ہے کہ نفی و اثبات کا رستہ جسے گزشتہ دور کے بزرگ پندرہ بلکہ بیس سال تک طے کرتے رہتے تھے۔ اس زمانے میں اس سے ایک ماہ کے اندر ہی بعض



کے دماغ میں خلل پیدا ہو جاتا ہے اور بعض کی ہمت جلد گری کی طرف راغب ہو جاتی ہے اور نفی و اثبات کو ایک فالتو کام سمجھ کر ان کے لیے اس سے تعلق پیدا کرنا مشکل ہو جاتا ہے۔ اور حالت یہ ہے کہ مبتدی، متوسط، اور مہتمم کا ایمان ہی نفی و اثبات سے ہے اللہ کسی شخص پر اس کی ہمت سے زیادہ بوجھ نہیں ڈالتا، اس کے فضل کی اُسید، بغیر کسی بہانہ کے رکھنی چاہیے اور طاقت کے مطابق کوشش کرتے جانا چاہیے۔

فضیلت مآب شیخ بدرالدین اور فقرا کی تمام جماعت کو اور فقیر زادوں کو اس احقر کی طرف سے سلام و دعا کہیں تاکہ ’بے حیثیتی‘ سے ’حیثیت‘ کی حالت میں آجائے۔

## مکتوب : ۶۲

حقائق و معارف سے آگاہ حاجی محمد امینؒ کے نام۔  
حمد و صلوة اور سلام کے بعد جامع علوم حاجی صاحب کی خدمت میں عرض ہے کہ آپ کے مکتوب شریف کے ملنے سے عزت افزائی ہوئی۔ اس مکتوب نے دقیق نکات سے مطلع کیا حضرت مجددؒ کے ایک مکتوب کے بعض معانی کی تحقیق کے بارے میں استفسار کیا گیا ہے۔

وصول نظری اور وصول قدمی میں فرق پوچھا گیا ہے مجھ جیسے کم فہم اشخاص کو اتنی ہمت کہاں، کہ اپنے خط میں ان دونوں کے درمیان جو فرق ہے، اسے بیان کروں۔ اور اس بیان کی شرح کروں۔ لیکن ضرورت کے ماتحت اپنی ناقص سمجھ کے مطابق عرض کیے دیتا ہوں۔

یہ بات واضح ہے کہ سلوکِ صوفیہ سے مراد علمی حرکت ہے، زمین یا آسمان

کے فاصلے طے کرنا نہیں، کیونکہ ”بے شک اللہ ہمارے ساتھ ہے، خواہ ہم کہیں بھی ہوں“۔ اور علمی حرکت سے مراد علم کو تاریکی کے بعض ان پردوں سے نکالنا ہے، جو علم کے ساتھ پیدا ہو جاتے ہیں، اور اس تک رسائی کرنا ہے۔ کیونکہ اس کے وسیلے میں ”اصل بُعْم“ (قیاس اصلی) حائل ہوتا ہے۔ لیکن تیرگی کے پردوں کو چاک کرنے والے نورِ علمی کے دو درجے ہیں۔ ایک یہ کہ کیا یہ شخص اس مرتبہ کا اہل ہے کہ وہاں اقامت کر سکے؟ دوسرا یہ کہ استعدادِ عالی کے مالک کو بغیر اس کے کہ ابھی اُسے اس مرتبہ سے نکل جانے کی قوت عطا ہو، اس پر اس مرتبہ کے اُوپر سے جلوہ دکھاتے ہیں اور اس کے فوراً بعد یا کچھ عرصہ بعد اسے پھر پہلے مرتبے میں لے جاتے ہیں اور اس سے چھپ جاتے ہیں یا اس سے تھوڑی سی آگاہی رکھتے ہیں، حتیٰ کہ یہی آگاہی اسے کھینچ کہ اُوپر لے جاتی ہے، چنانچہ وہ وصولِ مقامی جس کا یہ شخص اہل اور جس میں قیام کرتا ہو، وصولِ قدمی ہے اور جس وصولِ مقامی کو اس نے جلوہ کے ذریعے دیکھا ہو، وصولِ نظری ہے۔ چنانچہ معلوم ہونا چاہیے کہ عروج کے مراتب میں جب تیرگی کے پردوں کو پوری طرح دور کرنا حاصل ہو جائے اور کسی تیرگی کے ثنائیہ کے بغیر اصل الاصول تک رسائی ہو جائے، تو اس عرصہ میں وصولِ نظری سے جو عروج کے وقت حاصل ہو جائے فارغ ہو جائے، وصولِ نظری کیلئے جو نزول کے مراتب میں ردنا ہو، تیار ہو جائے۔ پہلے وصولِ نظری میں ”میں اللہ اللہ کی طرف سیر ہے اور دوسرے وصولِ نظری میں اللہ سے اللہ تک کی سیر اشیاء کے اندر ظہور فرماتی ہے۔ اس لیے اصحابِ عروج میں اسی نسبت سے فرق ہوتا ہے۔ اور اسی طرح اصحابِ نزول آپس میں فرق پیدا کرتے ہیں جیسا کہ ان مراتب والوں پر مخفی نہیں، پس خواہ یہ نظری اول ہو خواہ نظری ثانی، اس کا حامل دوسرے جلوہ دکھاتا ہے۔ چنانچہ صاحبِ قدم، حق الیقین کا مالک ہوتا ہے اگرچہ



وہ نبی ہو۔ اور صاحبِ نظر عین الیقین یا علم الیقین کا مالک ہوتا ہے اور صاحبِ عروج کو حقیقی حق الیقین کا حصول تمام تیرگیوں کو دور کرنے کے بعد متحقق ہوتا ہے، اور صاحبِ نزول کو حق الیقین کا حصول اس ساری جہالت کے دور ہونے کے بعد ہوتا ہے، جو حقائقِ اشیا کی تفصیل میں حائل ہوتی ہے۔ چنانچہ پہلا، کال کے حساب سے ولایتِ انبیا میں رکھی ہے اور دوسرا، کال کے حساب سے نبوتِ انبیا میں اکمل ہے اور یہ اللہ کا فضل ہے۔ وہ جسے چاہتا ہے، دیتا ہے۔

### مکتوب: ۶۳

حضرت پیر دستگیرؒ کے ارشادِ الہامی کی تحقیق میں۔

حضرت پیر دستگیر بنوریؒ کے الہامی ارشادات کی تحقیق میں، جن کے کمالات کے نور کی بدولت قصبہ بنور، پر نور ہے اور جہاں کے نور کی وجہ سے انشاء اللہ اطرافِ عالم، قیامت تک منور اور مسرت آمیز رہیں گے۔ اور اس کی سرور آوری پر مجھے بھی فخر ہے، بلکہ ہر اس کو ہے جو حور و قصور کا وارث ہے نفس، بدن کی روح سے پیدا ہوتا ہے۔ یعنی انسانی روح عالمِ ارواح میں اپنی انتہائی لطافت کے ساتھ موجود تھی۔ اور جو کچھ اس کی نورانی قابلیتوں کا تقاضا تھا، ان کی انتہائی پرشیدہ لطائف کی بدولت عناصرِ اربعہ عرش کے نیچے غیر مفصلہ پیدا تھے اور ان کی تیرہ اور مفصلہ حیثیات کی وجہ سے کمالات کا ظہور خفیہ تھا، اور ان دونوں مرتبوں کی تخلیق یعنی روح اور عنصر، اللہ تعالیٰ کی حکمت بالغہ سے حق سبحانہ تعالیٰ کے مراتب کے ظہور اور جلوہ گری کے لیے تھی۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی حکمت بالغہ سے پہلے عنصرِ مجمل کو آسمانِ دنیا کے نیچے الگ کیا اور جب ہر روح کے خاص بدن کو ان عناصرِ اربعہ سے ترتیب دے لیا، تو روح مذکور کو بڑے اعزاز سے ایک معین

وقت پر اس بدن کے اندر چھو نکا۔ ان دونوں مرتبوں یعنی روح اور بدن کے اجتماع کے بعد، اس میں ایسی قابلیتیں پیدا ہوتی ہیں جو نور کو گھٹاتی اور جسم کی تیرہ حیثیات کو بڑھاتی ہیں، چنانچہ انہیں عالم برزخ میں ظہور بخشا گیا اور چونکہ صرف اپنے مرتبہ کی جدائی اور تنہائی کی وجہ سے ان کی خصوصیت کا خاص ظہور تھا اور ایک کو دوسرے سے کوئی سروکار نہ تھا اور ان دونوں مرتبوں کی تخلیق میں حکمت بالغہ کے تقاضوں کا ظہور، جو ظاہر کرنے اور ظاہر ہونے کے لیے تھا، ان دونوں کے امتزاج کی ترکیب کے بغیر نہیں ہو سکتا تھا، اس لیے ان دونوں یعنی روحانی قابلیتوں اور جسمانی قابلیتوں کے ظہور سے عین برزخیت میں چاند کی طرح ایک واحد صورت میں ان دونوں مرتبوں یعنی مرتبہ روح اور مرتبہ بدن سے ایک تیسرا عالم پیدا کیا گیا اور اس کا نام نفس رکھا گیا۔ یعنی ذات مقدس کا مظہرِ کامل جس میں جمالی قابلیتیں ہیں، جو نورانی مخلوقات کی موجودگی کا باعث ہیں، اور جلالی قابلیتیں بھی، جو تیرگی کی حیثیات کا مظہر ہیں۔ چونکہ بدن کے مکان کے اندر روح بالکل پوشیدہ ہوتی ہے، اس لیے اس کی قابلیتوں کا ظہور بھی پوشیدہ ہوتا ہے اور بدن کی حیثیت غالب ہوتی ہے۔ جب تک اس کا یہ استکبار و دور نہیں ہو جاتا، نفس کفر کرنے اور حکم دینے میں لگا رہتا ہے اور جب اللہ تعالیٰ کے فضلِ عام سے نورِ جمال یعنی صفاتِ لطیفہ کا ظہور ہوتا ہے، تو پھر تیسرا حصہ یعنی انانیت و تکبر زوال پذیر ہو جاتا ہے اور نورِ ایمانی سے مومن کا سینہ کھل جاتا ہے اور نفس کے اس مقام کو ملامت سے یاد کیا جاتا ہے۔ (یعنی نفسِ امارہ، نفسِ لوامہ بن جاتا ہے اور دنیاوی خواہشات رکھنے کی بجائے گناہوں پر ملامت کرتا ہے) اور جب اللہ تعالیٰ اپنے کرم سے اس ظہورِ عام کے بعد، ظہورِ خاص سے اُسے حقیقتِ انسانی کی خلعت پہناتا ہے اور جو کچھ جاننے کے قابل ہے اُسے بتاتا ہے، اور اس کے



باقی درجہوں کی پرورش کی جاتی ہے، تو اُس وقت نفس کو نفسِ عظیمہ کہا جاتا ہے۔  
 اور یہ مرتبہ ولایتِ اولیا تک کا ہو سکتا ہے اور چونکہ اولیائے امت کو اپنے نبی صلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم کی پیروی و اطاعت میں نبی کی ولایتِ معصومہ کے کمالات ہیں سے  
 حصہ حاصل ہوتا ہے، اگرچہ حصہ ملنے کے بعد وہ نہ تو معصوم ہوگا اور نہ معصوم جیسا،  
 اس لئے اللہ تعالیٰ سنت کی پوری پوری پیروی کرنے کے طفیل، اُسے نور  
 سے منور اور پرکھ دیتا ہے اس مقام پر اس ازلی نیک بخت کو نفسِ مطمئنہ کہتے  
 ہیں، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے اے نفسِ مطمئنہ! اپنے رب کی طرف اس  
 طرح لوٹ کہ تُو رب سے راضی ہو اور رب تجھ سے راضی ہو۔

میرے عزیز! اس وقت یہ نادر زمانہ، نفسِ لطیفہ قابلِ تعریف و مدح ہو  
 گا۔ کیونکہ جاہلیت کے وقت تمام روحانی لطائف پر آسمائے قہر کے منظر  
 کے قریب ہونے کی وجہ سے عناصر کو غلبہ حاصل تھا، اس وصل کے عالم میں دُوریاں  
 دور ہوتی جاتی ہیں۔ ایسے وقت میں کمالِ اطمینان کے بعد آسمائے لطیفہ کا مکمل منظر  
 ہونے کی بدولت، جو اس کی تخلیق کا مقصود ہے، وہ ذاتِ مقدس سے اصل  
 ہو جائے گا۔ اور اس پر قربتوں کا دروازہ کھل جائے گا۔ اس مقام پر اس حدیث  
 کا مفہوم سمجھنا چاہیے کہ تمہارے جاہلیت کے نیک، اسلام کے بھی نیک ہوں  
 گے۔ اگر غور کیا جائے!

## مکتوب: ۶۲

حاجی الحرمین حاجی محمد امینؒ کے نام۔  
 حاجی الحرمین الشریعین حاجی محمد امینؒ کی خدمت میں سلام کے بعد عرض ہے۔  
 میں نے ایک سابقہ مکتوب میں لکھا ہے کہ کلمہ صاحبِ نظر، حق الیقین نہیں بلکہ

میں نے صاحبِ قدم اہل حق الیقین، صاحبِ نظر اہل عین الیقین یا اہل علم الیقین  
 دکھایا ہے اور چونکہ صاحبِ نظر کے لیے تہمتہ سلوک باقی ہوتا ہے اور عین الیقین  
 اور علم الیقین والے دونوں راہ میں ہوتے ہیں، اس لیے لاچار وہ ان دونوں میں سے  
 ایک ہوگا۔ اور اس کی تفصیل بیان کرنے کی ضرورت نہیں۔ اور وہ جو حضرت مجددؑ  
 نے مکتوب میں لکھا ہے، برحق لکھا ہے اور اہل تحقیق کے نزدیک یہ ایک اصول ہے  
 کہ سالک کو عروج کی راہ میں جو تفصیل پیش آتی ہیں، اور جب وہ تیرگیوں سے گزر  
 کر اصل تک پہنچ جاتا ہے، تو ایسے مقام پر حق، حق کی طرف ترقی کرتا ہوا بڑھتا ہے۔  
 اگرچہ اس کی ابتدا سلوک یا جذبہ سے ہوتی ہے، لیکن جذبہ سلوک کے مرحلے طے کرنے  
 کے بعد حق تک پہنچ جاتا ہے، جبکہ ترقی کا سلسلہ ابھی باقی ہوتا ہے، اگرچہ وہ شروع سے  
 اصل میں ہوتا ہے اور سلوک و جذبہ کو روک کر حق سے ابتدا کرتا ہے، حالانکہ اس  
 جگہ تک پہنچنے کے لیے سلوک و جذبہ طے کیا ہوتا ہے۔ پس اس سے جذبہ سلوک  
 متحقق ہو گیا۔

اور مکتوب مع ہدیہ کے مل گیا، دعا اور فاتحہ پڑھی، توقع ہے کہ اس طرح معافی  
 کی تحقیق اور بزرگوں کی عبارتوں سے آپ بہرہ یاب ہوتے رہیں گے۔ فقیر زادوں در  
 شیخ موسیٰ جیڑ کی طرف سے سلام عرض ہے۔

## مکتوب : ۶۵

اللہ سبحانہ کے کلام کی تحقیق کے بارے میں۔

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ قرآن مجید، سات حروف یعنی سات قرائتوں

۱۔ معلوم ہونا چاہیے کہ قرآن مجید کے کلام کے سات مرتبے ہیں تین مرتبے وحربی، اور چار مرتبے امکانی۔ تین  
 وحربی مرتبے یہ ہیں: وجہ کلام، نور کلام اور ظہور کلام۔ کلام مشکم پر اور چار امکانی مرتبے یہ ہیں: اول نفس مدعا، کہ حرف  
 و آواز اگرچہ نورانی ہوں اسکی گنجائش نہیں رکھتے سو ہم حرف و آواز نورانی جس سے حضرت جبریلؑ کو حقیقہ ملا، چنانچہ کہا گیا ہو جبریلؑ  
 نے آواز سنی... الخ یہ دو مرتبے اگرچہ مخلوق ہیں، لیکن ان میں کسی مخلوق کو کوئی تصرف حاصل نہیں ہو سکتا حرف و آواز نورانی،  
 جیسا کہ حضرت جبریلؑ کا فرشتوں کی زبان میں بات کرنا، جسکی سوائے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی اور کو کوئی اطلاع نہ تھی چہارم  
 حرف و آواز جسمانی جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت صحابہ کرام سے اپنی طرف سے اضافہ کے ساتھ بیان کرنا۔



پر نازل کیا گیا ہے۔ چنانچہ تمام قاری حضرات کے نزدیک یہ تحقیق شدہ بات ہے اور اس کے معانی بھی سات طرح کے ہیں۔ اور علما نے ظاہر کے مطابق بھی یہ بات پختی ہے اور اہل باطن کی دو تحقیقات میں سے ایک تحقیق کے مطابق ہے اور ہفت بطن (معنی) کی دوسری تحقیق بھی اہل باطن کی ہے اور اس دوسری تحقیق کی تفصیل حضرت پیر بنوری قدس سرہ کے نزدیک اس طرح ہے: اللہ تعالیٰ کے کلام کے تین مرتبے ازلی اور قدیمی طور پر درجہ و ترتیب میں ہیں، اور ان تینوں مرتبوں کا نام وجود کلام، نور کلام اور ظہور کلام ہے۔ ان تینوں مرتبوں کا مشکلم اپنی تمام قابلیتوں کے ساتھ کسی اور کے وجود کے بغیر جانتا ہے۔ اور یہ تینوں مرتبے دوسرے چار مرتبوں کی مظہریت کے ساتھ، جو مخلوق اور محدث ہیں، عالم اصل الاصول، عالم انوار، عالم اجرام اور عالم اجسام میں ظاہر ہیں۔ ان میں سے دو مخلوق و اسباب کے واسطے کے بغیر مخلوق ہیں۔ ایک نفس مدعا ہے جو حرف و صوت کے لباس کے بغیر ہے، نہ نورانی اور نہ غیر نورانی۔ یہ نور اول کی مظہریت کے طفیل ہے اور مظہریت اول کے ذریعے وہ تین مرتبے بغیر کسی پردے کے وجود کے سامنے ہیں، چنانچہ اہل صفا پر "القاء مہتری" (پوشیدہ الفا) اس پر گواہ ہے۔ دوسرا نورانی حرف و صوت ہے، جو عالم ارواح میں ان مراتب و درجہ کی جامعیت کا مظہر ثانی ہے، جسے حضرت جبریلؑ نے سنا۔ چنانچہ عقیدہ یہ ہے کہ حضرت جبریلؑ نے اللہ کے کلام کو آواز سے سنا یا جیسا اللہ تعالیٰ نے چاہا، مثلاً اہل نور کے دل میں بات ڈالنے کی طرح اور کلام کے چار مظاہر میں سے دو مخلوق کے واسطے سے مخلوق میں، ان میں سے ایک جسمانی حرف و صوت، جس کا حضرت جبریلؑ نے آنحضرتؐ پر ظہور کیا۔ اگرچہ آنحضرتؐ اللہ تعالیٰ کے کلام کا ظہور غیر کے واسطے سے نفس مدعا کے بیسے ہے، جیسا کہ اوپر تحریر کیا گیا، اور حدیث کہ "آدم کی بنیاد پانی اور کچھ پر رکھی گئی" اس مفہوم پر گواہ ہے اور دوسرے درجہ پر آنحضرتؐ کے جسمانی حرف و صوت

ہیں، جن کے ذریعے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے تمام بلند مراتب کے ساتھ اس کلام کو قیامت تک کے لیے تمام مخلوقات پر ظاہر کیا۔ پس جو کچھ ہمارے پاس محفوظ ہے، وہ مذکورہ بالا منظر کے طفیل ہے، وہی اللہ تعالیٰ کا کلام ہے۔ کچھ اور نہیں اور اس کا محفوظ ہونا، قاری کی قرأت کے احاطہ سے پاک ہے جس طرح ہمارے احاطہ کے باہر اللہ تعالیٰ ہے۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ کو بے کم و کاست سمجھنا چاہیے پس سمجھیے۔

## مکتوب: ۶۶

”تخیر فی ذاتِ سواہ“ کے ضمن میں:

پاک ہے وہ ذات جس کے بارے میں کسی نے سوچ بچار کی، اور وہ اس سے کہیں بڑھ چڑھ کر ہے اور پاک ہے وہ جو اپنی ذات کو چھوڑ کر اس کی ذات میں متخیر ہے۔ یعنی اللہ سبحانہ کی جناب میں عین حالت ایمان میں مقام بلند کی ”نایافت“۔ ”تخیر کے معنی نایافت: (نہ پانا) ہے اس لیے نایافت سے پہلے جس کی آپ کو تعلیم حضور ہی تھی، اور وہ حضور ہی تھی اور ”یافت“ کے ساتھ جمع تھی اور چونکہ یافت کے معنی، ادراک (پانا) ہے اور ادراک کو اللہ تعالیٰ تک رسائی نہیں، خواہ یہ ادراک خفی ہو۔ اس کے بعد ”نایافت“ کی تعلیم نفی ذات کے لیے ادراک کا احتمال رکھتی ہے، نفی حضور کا نہیں، جس وقت سالک نفی یافت کی تعلیم کے بعد ”نایافت“ میں مشغول ہو جاتا ہے، حتیٰ کہ حضور کو کم کر دیتا ہے اس وقت پھر حضور تعلیم سے گزر کر عین نایافت حضور میں جو وصول بتری کا خلاصہ اور اصلیت یا نایافت کے دائرہ میں داخل ہے، شامل ہو جاتا ہے چنانچہ نایافت، آخرت میں روایت بصری حاصل کرنے کے بعد ثابت ہو جاتی ہے البتہ اس جگہ ”یافت“ ہے جس کا تعلق تجسلی سے ہے، ذات پاک سے نہیں۔ جب ذات پاک



پاک سے تعلق ہو گیا، تو گویا نایافت کو ظاہر کر دیا گیا۔ اس لیے چاہیے کہ عین نایافتِ شہود میں نورِ ایمان کی بدولت اللہ تعالیٰ کی حضوری سے جو حاصل ہونے والی یافت سے پاک ہے۔ بہرہ ور ہو کر غفلت سے الترازہ کرے۔

پس تحریر: اگر کوئی شبہ ہے: تراثا اللہ ملاقات کے بعد روبرو دور کر دیا جائے گا۔ مختصر یہ ہے کہ حضوری کی طرف توجہ کیے بغیر محض "نایافت" میں وقت گزارنا چاہیے، یہاں تک کہ مطلوب کے بغیر توجہ قائم ہو اور حق کی حضوری غالب آجائے۔

## مکتوب: ۶۷

میاں عبدالہادیؒ کے نام تحریر کیا گیا۔

بے عرض دوست کی طرف سے مکتوبِ محبت آمیز نہایت اچھے وقت میں ملا۔ مضمون سے آگاہی ہوئی۔ دبا کے پھیلنے کے متعلق لکھا گیا تھا۔ اور بچوں کی سلامتی مطلوب تھی۔ میرے مشفق! کوئی شے تقدیر سے بے نیاز نہیں کر سکتی۔ اور موت ہر ایک کو ایک ایسے طریقے سے بہر حال آتی ہے جو مقتدر ہو چکا ہو۔ اس کا ٹالنا ممکن نہیں۔ ہاں اگر کم اندیشوں کی تسلی کی خاطر تعویذ یا علاج کرتے ہیں، تو یہ موت کا علاج نہیں، بلکہ وہ تسلی نامہ ہوتا ہے، جو اس کے حال کے لیے ہوتا ہے۔ پوشیدہ امر کے ظہور کو روکنے کے لیے نہیں، بلکہ صرف اس لیے کہ غم میں پریشان نہ ہو۔ وانا آدمی کو چونکہ معلوم ہوتا ہے کہ موت کا کوئی علاج نہیں، اس لیے وہ تعویذ طلب نہیں کرتا البتہ بعض امراض کا علاج اللہ نے دوا سے کیا ہے اور موت ہرگز کسی ایک شے میں نہیں۔ یہ ایک ہی بار ہے۔ بار بار نہیں آتی۔ ہم نے آپ کو اور آپ کے فرزندوں کو خالقِ موت کے سپرد کیا۔ خدا آپ کو صبر و شکر عطا فرمائے۔

آپ نے چند مسائل کے متعلق لکھا ہے۔ ترمیرے مشفق! فرائض ہر حالت میں فرض

ہوتے ہیں، کسی اور کی طرف سے ادا کرنے سے ادا نہیں ہوتے۔ البتہ نوافل جس کسی کے لیے چاہے، وہ اپنا ہر یا بیگانہ، خواہ تمام خواہ آدھے، خواہ تنہائی، عطا کرنے کے مطابق پہنچائے جاتے ہیں۔ اور ان کا ثواب پہنچتا ہے۔  
 وقتی نکاح (متع) ہمارے مذہب میں باطل ہے۔

بعض روایات میں دفن کرنے کے بعد راستے سے نوٹ کر کسی چیز سے میت کی امداد کرنا جائز سمجھا گیا ہے۔ لیکن جمہور کا یہ طریقہ نہیں۔

قبروں پر چراغ جلانا بدعت ہے، ہاں اگر کوئی ضرورت پیش آ جائے، تو جائز ہے۔ جس عورت کو ایک یا دو بار پانچ روز یا سات روز کی عادت ہو، اور بعد میں عادت سے تجاوز کر جائے، تو یہ دیکھنا چاہیے، کہ اگر مدت حیض اکثر اوقات کم ہو جائے، تو اس صورت میں پہلی عادت ختم ہو جائے گی اور اس کا کوئی اعتبار نہیں ہوگا اور اگر مدت حیض اکثر اوقات بڑھ جائے، تو پہلی عادت ہی معتبر رہے گی۔ ایام حیض عادت کے مطابق گنے جائیں گے۔ اور زیادتی کے دنوں کی نمازیں قضا ہوں گی اور ان کا ادا کرنا ضروری ہوگا۔ مثلاً عام عادت پانچ دن کی ہے اور بعد میں سٹا یا آٹھ یا دس دن میں پاک ہو اور پھر یہ عادت بن گئی۔ تو یہ تمام دن ایام حیض شمار ہوں گے اور باقی تمام دن ایام استحاضہ شمار ہوں گے۔

مردے کے ساتھ کاغذ بکھر کر رکھنا منع ہے البتہ اگر خشک انگلی سے میت کی پیشانی یا سینہ پر "بسم اللہ الرحمن الرحیم" لکھنا چاہے، تو یہ برکت کے لیے ہے۔  
 ولد الزنا کا جنازہ درست ہے۔

ہلالی کی رات یا عید وغیرہ کے دن مبارک باد دینے کی تیاری میں غلو کرنا اور اسے لازم کرنا یا جمعہ کی نماز کے بعد مصافحہ کرنا یہ تمام باتیں ممنوع ہیں اور لوگوں کو اس سے منع کیا گیا ہے۔ بلا حلف ہو شرح کافی باب "المکروہات"



## مکتوب: ۶۸

میاں عبدالہادیؒ کے نام  
برادرِ میاں عبدالہادیؒ کی خدمت میں سلام بخاطر سفارش بکھ کر دے دی

گئی۔

اور عین (نامزد) کے بارے میں جو مسئلہ پوچھا گیا، تو عین وہ ہوتا ہے جو عورت کے قابل نہ ہو، یا شادی شدہ عورت کے تو قابل ہو، مگر کسی دوسری عورت کے قابل نہ ہو۔ اس لیے اگر عین خلوتِ صحیحہ کے بعد عورت کو طلاق دے، تو اس پر پورے حقِ مہر کی ادائیگی لازم ہے اور عدت واجب ہوگی اور اگر خلوتِ صحیحہ کے بعد عورت مجامعت کا انکار کرے، تو اگر وہ کنواری ہے، تو دوسری عورتیں اس کا ملاحظہ کریں، اگر اس کا کنوارہ پن زائل ہو گیا ہو، تو پھر مجامعت ثابت ہو گئی اور اگر عورت کنواری نہ ہو، تو پھر شوہر کی بات یا قسم مانی جائے گی۔ خلوتِ صحیحہ وہ ہے کہ عورت جو مرض سے اور حیض سے پاک، رمضان کے سوا دوسرے ایام میں اپنے شوہر کے ساتھ کسی خالی مکان میں جہاں کوئی دوسرا نہ جاسکتا ہو، رہے۔ یہ خلوت حکمِ مجامعت رکھتی ہے اس لیے عدت کے ایام لازمی ہیں۔

## مکتوب: ۶۹

اللہ سبحانہ کی ذات و صفات کے مرتبہ کی تحقیق میں۔  
اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کا مرتبہ اپنے تمام ذاتی اور صفاتی کمالات کے ساتھ ازلی وابدی ہے اور ذاتی و صفاتی شانوں کے کمالات کے اسرار پوشیدہ ہیں اور صرف اللہ تعالیٰ کی بلند ذات کو معلوم ہیں، اور کوئی شے اس کی ذات سے دور اور اس کی معلومات سے پرے نہیں۔ اللہ تعالیٰ کے یہ مرتبے مختصر یا تفصیل کے

ساتھ ظہورِ خارجی کے لیے کسی شے کے محتاج نہیں، اور اس کے حُسن کا تقاضا، اس کی ہر صفت اور ہر شان کے بارے میں عالم و بصیر ہے، لیکن چونکہ ہر صفت کا حُسن اپنی ظاہریت کے باوجود، خارجی ظہور کے تقاضا کرنے کی حد تک اللہ سبحانہ کے علم میں ہے، اور ہر صفت کے حُسن کا یہ تقاضا، ظہورِ اظہر کا مقتضی کہلاتا ہے، اس لیے اپنے انتہائی استغنا کے باوجود، اس نے ذاتی و صفاتی شانوں کے اقتضا کے مطابق اپنے خارجی اور عدم سے وجود میں آنے والے مرتبے کو اس عالمِ شہود میں ظاہر کیا۔

جانتا چاہیے کہ اللہ سبحانہ کی صفات کے دو مرتبے (پہلو) ہیں۔ ایک لطیفہ اور دوسرا قہریہ۔ حُسنِ صفاتِ لطیفہ کے تقاضے کے مطابق، اس کے مظاہر دنیا میں ظاہر ہوئے۔ چنانچہ اس دنیا میں ایمان و اطاعت اور ادا امر کی تعمیل اور نواہی کے اجتناب میں سے جو کچھ ہے، وہ سب حُسنِ صفاتِ لطیفہ کا ظہور ہے اور اس ظہور کی جزا آخرت میں جنت الفردوس میں مستقل قیام اور اس کی نعمتوں سے لطف اندوز ہونا ہے، اور اس مقام کی تمام نعمتوں میں افضل و اعلیٰ نعمت، اللہ سبحانہ کا دیدار ہے۔

اسی طرح حُسنِ صفاتِ قہریہ کے مظاہر بھی اللہ تعالیٰ نے دنیا میں پیدا کیے ہیں، چنانچہ جو کچھ کفر اور گناہ اور اللہ کے حکم کی نافرمانی وغیرہ دنیا میں ہے، وہ سب حُسنِ صفاتِ قہریہ کا ظہور ہے اور اس ظہور کی جزا کے مراتب آخرت میں جہنم میں مستقل ٹھکانہ اور طرح طرح کے عذاب ہیں، اور ان میں سے سب سے بڑا عذاب اللہ سبحانہ کے دیدار سے محرومی ہے۔

اے عقل مند! خبردار۔ اگر تو اس ذاتِ پاک کی صفاتِ لطیفہ کے حُسنِ کمالات کے کا منظر ہے، تو اس معرفت کو عرفاں کی نظر سے دیکھے گا اور قدم کو شریعت کے سیدھے راستے پر رکھے گا، ورنہ عین معرفت میں استقامت کے بغیر ظہورِ قہریہ کے سیدھے



راستے پر اپنے آپ کو الحاد کے گرداب میں پائے گا۔

الغرض ملحد صفاتِ قہریہ کا ظہور ہے اور عارفِ صفاتِ لطیفہ کا ظہور۔ ان میں سے ہر ایک کو اپنے رب کی تربیت سے ہٹنے کا چارہ نہیں اور اس سیاہ جنوں کے ثمرات سے خلاصی نہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات، اس فیضِ بخشی اور عدم اور مظاہر کے قریب ہونے کے باوجود منظر میں ملول کرنے سے پاک اور مبرا ہے پس اسے سمجھئے۔

فائدہ :- رسولِ کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے اپنے اللہ کو پہچان لیا اس سے کوئی شے پوشیدہ نہیں، یعنی اسے معرفت میں کسی شے کی احتیاج باقی نہیں رہتی۔ فائدہ :- تیرے دودانتوں کے اوپر تیرے دو فرشتوں (کرامتِ کاہن) کی نشست گاہ ہے، تیری زبان اُن دونوں کا قلم ہے اور تیری ٹھوک ان کی سیاہی، چنانچہ وہ پوری حکمت سے تیری زبان اور تیری ٹھوک سے تیرے اچھے اور بُرے اعمال کو سمجھتے ہیں۔ ان میں سے تیری کوئی شے نہیں اور تو نے فرشتوں کے قد و قامت کے بارے میں سُنا ہوگا، لیکن اس عظمت و جلال کے باوجود تیرے دودانتوں کی تنگ جگہ میں انہوں نے اپنا ٹھکانہ بنایا ہوا ہے، اور تجھے کچھ محسوس نہیں ہوتا۔

چنانچہ ان لوگوں پر حیرت ہے، جو اس آیت کے مفہوم ”حَتَّىٰ يَلِجَ الْجَهَنَّمَ فِي سِمْاءِ الْخَبَاطِ“ (حتیٰ کہ اونٹ سوئی کے ناکے میں سے گزر جائے) کو اللہ تعالیٰ کی قدرت سے بغید سمجھتے ہیں، اور عقلی محال کو خدائی محال قرار دیتے ہیں۔

اے مومنِ سنی! آگاہ رہو کہ ہم بندوں کے ساتھ قبر، عذاب اور حساب اتنا نازک اور پوشیدہ ہے کہ حساب و عذاب کا معاملہ عام انسانوں کی سمجھ میں نہیں آ سکتا، اور حساب کے معاملہ میں قبر کی زندگی اسی طرح ہے، جس طرح دنیاوی زندگی میں بیداری ہے۔ یہاں تک کہ اگر کسی مُردہ شخص کی قبر پر کوئی جانور بیٹھ جائے تو صاحبِ

قبر جانتا ہے کہ وہ جانور نر ہے یا مادہ جو لوگ قبر کے معاملے کو ایک محسوس معاملہ نہیں پاتے، وہ فطری جہالت سے لاچار ہو کر اس معاملہ کو خواب کی طرح خیال کر لیتے ہیں، اور اس عقیدے کی وجہ سے اہل سنت والجماعت کے مذہب سے دور ہو جاتے ہیں۔ انہیں معلوم نہیں ہوتا کہ انہیں معلوم نہیں ہم اس جہل مرکب سے اللہ کی پناہ مانگتے ہیں۔ جسے اللہ گمراہ کرے، اس کو ہدایت دینے والا کوئی نہیں۔

مسئلہ: حمل خواہ لونڈی کا ہو یا شریف خاتون کا، جب تک اس میں جان نہ پڑے، اس کا ضائع کیا جانا جائز ہے۔ لیکن جب اس میں جان پڑ جائے، تو پھر اس کو ضائع کرنا منع ہے۔ لیکن اس زمانے میں بعض علما نے کہا ہے کہ یہ فساد کا زمانہ ہے۔ اکثر اولاد بدکار ہوتی ہے اگر جان پڑنے کے بعد بھی عمل ضائع کر دیا جائے تو جائز ہے لیکن پہلی بات پر ہی عمل کرنا چاہیے یعنی جان پڑنے کے بعد ضائع نہیں کرنا چاہیے، اگر کسی دوسرے کی لونڈی سے نکاح کیا ہے، تو حمل کا ضائع کرنا بالکل درست نہیں، خواہ اس میں ابھی جان نہ پڑی ہو۔

مسئلہ: کسی شے کا جو وزن میں برابر ہو، ہاتھوں ہاتھ اُدھار لینا دینا جائز ہے۔ لیکن اس وعدے کے ساتھ کہ دو ماہ کے بعد اس سے اعلیٰ ادا کروں گا درست نہیں، کیونکہ یہ سود ہے۔ الغرض ایک جنس میں زیادتی اور دوسری طرف سے وعدہ، دونوں منع ہیں۔ خواہ وزن میں برابر ہی کیوں نہ ہوں۔ لیکن ایک چیز کا لینا اور دوسری کا وعدہ کرنا ایک ہی جنس میں منع ہے۔ اور دوسری جنس میں ایک طرف سے زیادتی جائز ہے۔ تاہم اُدھار اس وقت جائز نہیں، جب کہ دونوں وزن یا پیمائش میں برابر ہوں۔ اور اگر دونوں غیر جنس ہوں، ایک پیمائش میں اور دوسری وزن میں تو پھر اس طرح کا اُدھار جائز ہے۔

مسئلہ: سوتے وقت اگر قرآن مجید پاؤں کی طرف ہو، اور وہ انسان کے



قد کے برابر بلند ہو۔ تو پھر سونا جائز ہے اور اگر بلندی اس سے کم ہو۔ تو جائز نہیں۔  
**مسئلہ :-** اگر کوئی صاحب ایمان سویا ہو اور نماز کا وقت ہو جائے، تو اسے بیدار کرنا جائز ہے، اگر اس کی مرضی معلوم ہو۔ ورنہ اسے بیدار کرنا جائز نہیں۔ اگر اس کی مرضی یا غیر مرضی کا علم نہ ہو، تو اسے آخر وقت تک نہ جگائے۔ اور اس کے بعد اسے جگائے۔  
**مسئلہ :-** اگر غسل خانہ کی چھت ہو، تو اس میں ننگے بدن ہونا اور غسل کرنا جائز ہے۔ اگر اس کی چھت نہ ہو، تو اختلاف روایت سے مکروہ ہے، البتہ دونوں حالتوں میں بات کرنا منع ہے۔

**مسئلہ :-** اگر سجدہ کے وقت پاؤں کی انگلیوں کا رخ قبلہ شریف کی طرف نہ ہو، تو ایک روایت سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔  
**مسئلہ :-** اگر کوئی شخص کسی دوسرے کو اس کے عرف یا ذات کی وجہ سے حقیر جانے اور کہے کہ فلاں جو لالہ ہے اور فلاں موچی ہے، تو وہ کافر ہو جاتا ہے۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "وہ نہیں مرا، جو مر گیا۔ ہاں البتہ وہ مر گیا جس نے موت سے پہلے موت کی آرزو کی۔ اگر وہ نیک ہے، تو وہ اپنی نیکی کی طرف جائے گا، اس لیے اس کی تدفین میں جلدی کی جائے اور اگر وہ گنہگار ہے، تو بھی جلدی کی جائے، تاکہ اس کے گنہ کم ہوں۔"

## مکتوب : ۷۰

ایک عزیز کو ان ابیات کے جواب میں لکھا گیا :-

چشمِ چشمانہ تواند دید منت در خیال آرد غم و خند منت  
 ترجمہ :- ان آنکھوں سے تیری آنکھیں دیکھی جاسکتی ہیں، لیکن پھر اپنے غم اور تیری  
 ہنسی کا خیال آتا ہے۔

من چہ با شتم لائق اس وصف پاک عاصم، حیدر ان ولا طبا سواک  
 میں اس پاک صفت کے لائق کہاں ہوں؟ میں ایک گنہگار ہوں جس کی پناہ تیر سوا کہیں نہیں  
 خاک را برداشتی از زیر پائے خود نہادی بر سر شکب علا  
 تو نے اپنے پاؤں کے نیچے سے مٹی کو اٹھایا اور پھر اسے اعلیٰ مقام پر پہنچا دیا  
 نیاز مندانہ سلام اور مطالعہ مکتوب گرامی کے بعد عرض ہے کہ اس مکتوب گرامی  
 کا بیان اس سید روگنہ گار کے لیے ایک شہادت ہے اور دعا ہے حضرت  
 مولانا رومؒ کے بیت کے معنی خوب سمجھے گئے ہیں لیکن دوسرے مصرع میں صرف  
 تائے (ت) موزوں نہیں معلوم ہوتا۔ ورنہ اس کے معنی بہت عمدہ ہیں اور میرے  
 ناقص ذہن میں یہ خیال آتا ہے کہ پہلا مصرع استغنامیہ انکاری ہے۔ اور جس  
 وقت عاشق نے اپنی آنکھوں سے اپنے جسم کو محروم پایا، تو مجبوراً تسلی کے لیے غم  
 اور خندہ معشوق کا خیال کیا۔ یعنی اس کی ناراضی اور خوشی کے بارے میں خیال  
 کرتا ہے اس لیے اس کے معنی یہ ہیں کہ اگرچہ میری آنکھوں میں یہ بساط نہیں تاہم  
 ناراضی و رضامندی کا مشاہدہ جو بیم ورجا کا ثمرہ ہے۔ خیال میں لاتا ہوں تاکہ میں  
 ان دونوں باتوں سے محروم نہ رہوں۔ چنانچہ ایک عزیز نے کہا ہے  
 از ہر چہ در خیال خیال تو خوشتر است از ہر چہ در وصال، وصال تو خوشتر است  
 ترجمہ، جو کچھ بھی میرے خیال میں ہے، اس میں سے تیرا خیال ہی سب سے اچھا ہے،  
 اور جو وصال بھی ہے، اس میں تیرا وصال ہی سب سے اچھا ہے اور اللہ خوب جانتا  
 ہے کہ صحیح کیا ہے۔

## مکتوب: ۱۱

صاحبزادہ میاں عبدالمجید کے نام لکھا گیا۔



ہزار خولش کہ بیگانہ از خدا باشد      فدا ئے یک تن بیگانہ، کاشنا باشد  
ترجمہ بینکڑوں رشتہ دار جو خدا سے بیگانہ ہوں، اس ایک اجنبی پر قربان، جو اللہ سے  
آشنا ہو۔

اے برخوردار، عزیز القدر، اس ملک کے لوگ اس طرح قربان و فدا ہیں اور  
یہاں کے صالح لوگوں کی ایک جماعت دن رات اللہ کی یاد میں اس طرح مصروف  
ہے، کہ میرا ان سے جدا ہونا، جان سے جانے کے برابر ہے۔ بہر حال چونکہ دُور رشتہ  
والے رشتہ دار بھی دنیا داری کی وجہ سے خواہش رکھتے ہیں، اس لیے اُن کے  
سوا کوئی چارہ نہیں، ایک ذاتی سبب کی وجہ سے پانچ چھ دن کے لیے رُک گیا  
ہوں۔ لہذا صاحبزادہ کو یہ خط لکھا ہے کہ آپ اتنے دن میرے غریب خانہ کو اپنے  
مبارک قدموں سے سرفراز کریں۔ اس طرف آنے کا ارادہ نہ کریں، اور آپ کو چاہیے کہ ہر  
طرح ان کی خدمت میں رہیں۔ اور آداب بجا لائیں۔ اس فقیر میں اتنی طاقت کہاں، کہ  
تشریف آوری کی خبر سن کر رُک جاتا، لیکن ایک وجہ سے چند روز رُکنا پڑا ہے اللہ  
ان پانچ چھ دنوں کے بعد خدمت میں حاضر ہو جاؤں گا۔ شیخ عبد الغنی جو اور شہر یا رجو  
اور تمام حاضرین مجلس کی طرف سے دعا و سلام۔

## مکتوب: ۷۲

میاں محمد فاروق کے نام لکھا گیا۔

سہ گرشود عالم پُر از خوں مالا مال!      کے تیرسد اہل حق غیر از جلال؟  
(ترجمہ) اگر ساری دنیا بھی خون سے لبریز کیوں نہ ہو جائے، اہل حق سوائے اللہ کے  
جلال کے اور کسی سے کہاں ڈرتے ہیں۔ اس قسم کے واقعات کا ظہور اللہ تعالیٰ  
کے جلال کی تجلیات ہیں جو لوگ ادا امر کی پابندی اور نواہی سے پرہیز نہیں کرتے،

ان کی تنبیہ کیلئے اللہ تعالیٰ کے جلال کی ایسی شکلیں ظاہر ہوا کرتی ہیں۔ تاکہ ان کے ظاہر ہونے کے بعد اگر لوگ توبہ اور ندامت کی طرف رجوع کریں، تو ایسی باتوں کا ظہور ان کے حق میں جلال کے پردے میں جمال کا ظہور ہوگا، اور معاذ اللہ اگر وہ بے ادبی کے طریقے سے باز نہ آئیں اور دنیا اور آخرت کی رسوائی میں مبتلا ہو جائیں، تو اس قسم کے واقعات ان کے حق میں عذاب کی دلیل ہوں گے، جیسا کہ فرعون کے ساتھ ہوا۔

ہمارے نبی حضرت موسیٰ علیہ السلام کے معجزوں میں سے ایک معجزہ یہ بھی تھا کہ لوگوں کے پانی خون بن جایا کرتے تھے۔ میں بات کو مختصر کرتا ہوں کہ اس قسم کے واقعات غیب سے کسی واسطہ کے بغیر وقوع پذیر ہوتے ہیں یا جنوں کے ذریعے یعنی جنوں کو اس بات پر لگایا جاتا ہے کہ ان کو باز سحر اطفال دکھائیں، چنانچہ جن لوگوں پر اس طرح کا واقعہ ہو جائے، انہیں چاہیے کہ وہ غسل کر کے تمام اہل خانہ کے ساتھ دل و جان سے توبہ اور ندامت کا اظہار کریں اور غسل اور وضو کے پانی کو کسی برتن میں جمع کر کے جس جگہ خون کے قطرے پائے جائیں، وہاں چھڑکیں اور مغرب کی نماز کے بعد اس گھر میں حضرت پیر دستگیر پروردہ بھیجیں اور تین دن تک خشوع و خضوع سے اس کام کو کریں اللہ نے چاہا، تو توبہ کی سچائی کی برکت سے ان آفات سے نجات کی امید ہے اور اگر خالص حلال مال میسر ہو، تو اس کا صدقہ کریں اور جتنی توفیق ہو، فقیروں اور غریبوں میں خیرات کریں اگر اس شخص نے کسی کا کچھ دینا ہو، تو اسے راضی کرنا پسندیدہ ہے۔

میاں محمد فاروق کر جس کے نام یہ مکتوب لکھا گیا ہے، چاہیے کہ اپنا وقت اللہ تعالیٰ کے ذکر سے شیطان کے دوسروں کی وجہ سے ہاتھ نہ اٹھائے اور لمبی لمبی امیدیں نہ باندھے۔ اور اس حالت میں اللہ تعالیٰ کے ذکر سے جو کچھ میسر ہو، اسے جمعیتِ دل کے ساتھ یا اس کے بغیر حال اور مستقبل کی جمعیت سمجھے۔ بہت سے لوگ زیادہ کی طلب میں مگن رہتے ہیں، ایسا نہ ہو کہ انہی کی طرح تم بھی



ہو جاؤ اور دونوں طرف سے محروم ہو جاؤ۔ تھوڑے کو بہت سمجھو تاکہ عطا کرنے والے کا شکر ادا ہو سکے۔ اور یہی شکر، کثیر کے حصول کا سبب بن جائے۔ اگر یہ دولت ہزار سال میں بھی میسر ہو، تو پھر بھی غنیمت سمجھو۔

## مکتوب: ۷۳

ایک عزیز کے نام لکھا گیا۔

مکتوب کے مطالعہ کے بعد سوالات سے آگاہی ہوئی، چونکہ دوسرے اہم مسائل میں سے اہم تر مسئلہ حق تعالیٰ کی ایجاد ہے اس لیے سب سے پہلے اسی کی تحقیق سے شروع کرتا ہوں۔ جاننا چاہیے کہ مسئلہ ایجاد کی پہچان کا کمال، عذاب پانے والے کافر اور توبہ کرنے والے مومن کے لیے حقائق اشیا کی پہچان پر دار و مدار رکھتا ہے۔ جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اے ہمارے اللہ ہمیں حقائق اشیا اس طرح دکھا، جس طرح کہ وہ ہیں۔ بہت سے مذاہب حقائق اشیا کا علم نہ رکھنے کی وجہ سے قضا و قدر کی تحقیق کی راہ سے ہٹ گئے ہیں۔ اور ایمان سے ٹوٹ کر کفر سے جڑ گئے ہیں۔ تمہاری یہ ناقص عقل جو عدم ایجاد کو ترجیح دے کر کافر ہو گئی ہے، ایمان سے ٹوٹ کر کفر سے جڑ گئی ہے۔ اس سے توبہ کریں اور تجدید ایمان کریں۔ اور یہ اعتقاد رکھیں کہ اس کی تحقیق دو قسم کی ہے۔ ایک مجمل اور ایک مفصل۔

مجمل یہ ہے کہ جان لیں کہ اللہ تعالیٰ حکیم مطلق ہے اور اس حکیم مطلق کا کام پوری حکمت سے ہے۔ وہ ترجیح دیئے جانے سے پاک ہے۔ ایک طرف کہ دو طرف پر ترجیح دینا، اس کے اختیار کے ماتحت اور اس کی حکمت کے مطابق ہے۔ اس کا اختیار دوسری طرف کے تابع نہیں، یعنی ترجیح کے دو اطراف میں سے ترجیح شدہ طرف اس کے اختیار اور ارادے سے ہے، نہ یہ کہ اللہ تعالیٰ کے ارادے سے قبل ہی وہ ترجیح شدہ

طرف تھی، اور اختیار اس کے تابع تھا۔ یہ محض کفر اور واضح جہالت ہے۔  
 اور یہ کہ اگر عقل بعض دقیق باتوں کو نہیں سمجھ سکتی، تو یہ عقل کے ناقص ہونے کی وجہ  
 سے ہے۔ اس میں اللہ تعالیٰ کی ایجاد و حکمت کا تصور نہیں، کیونکہ حکمت سے باخبر نہ  
 ہونا ہماری اپنی کوتاہی ہے۔ یہ عجیب بے عقلی ہے کہ انسان خود اپنی عقل کے ناقص ہونے  
 کا قائل ہے لیکن اس کے باوجود اس کی عدم دریافت کو نقصان کا سبب سمجھتا ہے۔ اور  
 ایجاد میں نقصان کی تجویز کو نقصان سے پاک ظاہر کرتا ہے۔ اس لیے ہر مسلمان پر لازم ہے  
 کہ اس مجمل پر ایمان رکھے، کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ نے کیا ہے، وہی ہونا چاہیے تھا اور  
 متفرق خیالات کو شیطانوں کے تیر بچھے، اور ان کے دور کرنے کی کوشش کرے تاکہ  
 راہِ راست سے نہ ہٹ جائے۔

اور منفصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی ذات، صفات اور شانوں کے ساتھ  
 ازلی اور قدیم ہے، نیز کہ اس کا ارادہ جمال و جلال کی صفات کے کمالات کے حسن  
 کے ظہور کے لیے دوسرے درجے میں شہادت ہے، اور اس کے ظہور کے باوجود  
 غیب ہونا درجہ اول ہے، یعنی مرتبہ صفات ہے اور استغناء کے باوجود اللہ تعالیٰ  
 ظہور ثانی سے ازلی ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں ایک مخفی خزانہ تھا پس میں  
 نے پسند کیا کہ میں پہچانا جاؤں، چنانچہ میں نے خلق کر پیدا کیا تاکہ وہ مجھے پہچانے۔  
 پس اللہ تعالیٰ کا ارادہ "لا" سے مخصوص اور غالب ہو کر قہر کی نازک صفات کے  
 حسن کمالات کی صورت میں ظاہر ہوا۔ اور پھر مغلوب و معدوم ہو کر عدم ظہور کی طرف  
 آیا اور چونکہ جلال کی صفات کا حسن اس بات کا مقتضی ہے، کہ مظہر سے حسن سلب  
 کر لیا جائے اور جمال کی صفات کا حسن مظہر کو بخش جائے، اس لیے لاچاران دونوں  
 کامل صفات کے تقاضے سے کہ ان کی مخالفت ممکن نہیں، کافر، جلال کی صفات کا  
 مظہر ہے، اور چونکہ اس کا وجود، صفت مذکور کے تقاضائے حسن کے ظہور کی وجہ سے



ازلی تھا۔ اس لیے سُنوک کے حُسنِ ایمان کی وجہ سے کُفرِ مغلوب و معیوب ٹھہرا۔ اور اگر ایسا نہ ہوتا، تو صفتِ جلال کا حُسنِ ظہور میں نہ آتا، اور یہ بات غیر معقول ہے کہ کافر کا وجود، حُسنِ جلال کے ظہور کے لیے ازلی مراد کے تقاضے کے مطابق ازلی ہوتا اس لیے وہ کون صاحبِ عقل ہے، کہ اس کے ظہور کی نفی تجویز کرتا۔ مختصر بات یہ ہے کہ اگر صفات کے تقاضے کے لحاظ سے بھی نہ دیکھیں، اور عقل کو ہی اپنا حاکم بنا لیں، تو عقلِ سلیم بھی حُسنِ صفات کے وجودِ ظہور پر حاکم ہوگی نہ کہ عدمِ ظہور پر پس ہماری رمزوں کو سمجھئے۔ اے بھائی دامنِ کاغذ تنگ ہے۔ اس لیے مفصل بات کو مجمل انداز سے بیان کیا ہے۔ اگرچہ اس کا سمجھنا مشکل ہے۔ اگر اللہ نے چاہا، تو کسی دوسری ملاقات میں باقی ماندہ شبہ بھی دور ہو جائے گا۔

اضافہ :- ذبح اور صدقے کا مسئلہ میں نے کچھ کر بیچ دیا ہے۔ اور ترکہ کا مسئلہ یہ ہے کہ اگر عورت کا فہر شوہر کے ذمہ ہے اور وہ شوہر کا ترکہ فروخت کر کے یا قیمت لگا کر اس میں سے مہر اپنے پاس رکھ لے، تو جائز ہے اور اگر اس کی قیمت فہر سے کم ہو، تو اتنا نقصان عورت کا ہوگا۔ اور اگر فہر شوہر کے ذمہ نہ ہو، اور غلط طور پر شوہر کے ترکے کو بیچ دے، تو بالغ بچے بلوغت کی عمر کو پہنچنے کے بعد اپنے جیسے کی بیع فسخ کر سکتے ہیں، خواہ وہ سب سلامت ہوں یا ہلاک ہو گئے ہوں اور خریدار سے اپنا حق لے سکتے ہیں والسلام۔

## مکتوب : ۷۴

فضیلتِ مآبِ مُحَمَّدٍ اَکْرَمُ کے نام۔  
 مجتبیٰ اَکْرَمُ۔ اس آیتِ عظیمہ کے نور سے کہ "اللہ کے نزدیک تم میں سے سب سے زیادہ بزرگ وہ ہے جو سب سے زیادہ مستقی ہے۔" آپ کے لکھے ہوئے شفقتِ آمیز

خط نفاں کے حالات سے مطلع کیا، اور یہاں کے حالات جاننے کی خواہش سے اگاہ کیا۔ میرے عزیز! چند دن کے لیے یہاں بھی بہت سی خرابی دیکھنے میں آئی۔ چنانچہ بہت سے لوگ اپنے قبیلوں کے ساتھ بے وطن ہو کر بیٹھے ہوئے تھے۔ چند روز کے بعد معلوم ہوا کہ یہ اطلاع محض افواہ تھی۔ بعض لوگ اپنے گھروں کو لوٹ آئے ہیں۔ میں بھی شہر میں آگیا تھا۔ ابھی تک اکثر لوگ خوف زدہ ہیں، دیکھیں غیب سے کیا ظاہر ہوتا ہے۔ توقع ہے کہ دشمن و دوست کے خلاف جو بھی پیش آئے، اسے رضاۓ خدا سمجھ کر تمام امورِ عبادت میں پورے توکل اور صبر سے کوشش کرتے رہیں کہ دراصل یہی کام ہے اور باقی سب کچھ ایچ۔اگر آپ کو موقع ملے، تو کسی وقت قدم رنج فرمائیں۔

## مکتوب : ۷۵

فضیلتِ آبِ محمد اکرمؐ کے نام۔  
اللہ کے پاک نام سے، اللہ کے نزدیک سب سے بزرگ وہ ہے جو سب سے زیادہ پرہیزگار ہے۔ بلند معافی سے لبریز آپ کے مراسلے کی آمد نے دل کو فرحت بخشی، اور سعادتِ انلی کے آثار سے جو حقیقی اہل تقویٰ کا حصہ اور نوبتِ مصطفویٰ کے کمالات سے بہرہ ور ہیں، کاپتہ دیا۔ اسے اللہ! جو مستعدین سے دانائی حاصل کرتے ہیں ان میں اضافہ کر، اور انہیں مرتبہ حقِ یقین کے حاملین میں سے بنا، میرے عزیز! جو کچھ بلندیِ نسبت کے متعلق سمجھا گیا تھا، تریسب کچھ نسبتِ سابقہ کا حاصل ہے ہر چند سابقہ نسبت درجہ کے اعتبار سے زیادہ روشن اور زیادہ کامل نیز زیادہ لطیف اور زیادہ غالب ہے، لیکن چونکہ بعض مستعد حضرات ذاتی مناسبت کی بدولت تنہائی کے مرتبہ سے آگاہی پانے کی وجہ سے تفصیل اور منظریت کے درجہ سے بالکل قطع تعلق



چاہتے ہیں اور تخلص کا یہ مرتبہ، مقام تفصیل کا محیط و مرکز ہے اور حقیقی منظریت اس مقام پر بے تاثر حاصل ہوتی ہے، اور وہ اپنے آپ کو مکمل طور پر تنہائی کی اس حیثیت کے جو معلوم ہو چکی ہوتی ہے، اور اس سعادت کے جوہل چکی ہوتی ہے، سپرد کر دیتے ہیں، اور فکر و اندیشہ سے رہائی پالیتے ہیں، کیونکہ یہ نسبت عالی، سابقہ معافی کو اپنے امن میں لیے ہوتی ہے، اور ذات حقیقی کے وصال سے بہرہ اندوز ہو کر لا انتہا قابلیتوں کی مالک بن جاتی ہے، اس لیے سابق مرتبہ، صفات کی پیوستگی سے باخبر ہوتا ہے، کیونکہ معدوم کیفیت کی نسبت حقیقت میں غیرت رکھتی ہے لیکن چونکہ مرتبہ خلوص کے بعض حقائق سے آگاہی دینا ملاقات پر موقوف ہے، اس لیے انشا اللہ اگلی ملاقات پر ان باریک نکات سے بھی واقفیت دی جائے گی۔ اس لیے چاہیے کہ اپنے آپ کو اسی مختصر حیثیت کے، کہ یہی مرتبہ خلوص ہے، سپرد کر کے اوقات کو اسی طرح مرتب کریں، کہ کوئی وقت بھی اس مقصد سے خالی نہ رہے اور مسلسل ترقی ہوتی رہے اور اعمال کی درستی، اور اخلاق کی بلندی کے لیے انتہا درجے کی احتیاط و وارکھی جائے۔ اور توکل کی کمر مضبوط باندھ کر، اور فقر و فاقہ کو اہل طریقت کا خلاصہ جان کر ظاہری اور باطنی نظر کو ہر لحاظ سے اہل جہاں سے پوری طرح پاک رکھیں۔ حیف، صد حیف اس شخص پر، جو اصل سے ملنے والا ہو، مگر منظریت، وصولی صفاتی اور درجہ تفصیلی اس کے لیے حجاب بن جائیں، اور اللہ تعالیٰ کے بغیر یہ سب تقصیریں اور گناہ ہیں۔ میرے عزیز ایسا یہ کوئی کمال نہیں ہے کہ اہل صفا ظاہری اعمال کی آراستگی اور تہذیب اخلاقی کریں۔ اور ظاہر کی آراستگی اسی بات کی خبر دیتی ہے اگرچہ باطنی کمال کے بغیر ظاہری آراستگی اس کے مشابہ ہوتی ہے، لیکن اس کا مقام اور ہے۔ اور اس کا مقام اور۔

اپنے والد بزرگوار کی خدمت میں میرا سلام پہنچائیں اور اگر موقع ملے تو تمام اعزہ

کو بھی سلام پہنچائیں۔ میاں پیر محمد کو ایک اسم کی یادداشت سے واقف کرایا تھا۔ اگر قلبِ صحبت کی وجہ سے کوئی شک رہ گیا ہو تو اس کو جلدی سے پورا کر دیں اور اپنی صحبت کے ذریعے اس پر توجہ کرنے سے دریغ نہ کریں زیادہ وقت تنہائی، خاموشی اور مراقبہ کو دیں اور بہت تھوڑا، بلکہ بہت ہی تھوڑا وقت مسائل ضروری کے بارے میں کلام کریں۔ اکثر با وضو رہیں، کیونکہ ظاہری طہارت باطن سے اتفاق کرتی ہے۔ اور جب صورت یہ ہو جائے تو معاملہ نور علی نور ہو جاتا ہے۔ والسلام والا کرام

## مکتوب: ۷۶

محمد فاروق کے نام لکھا گیا۔

برادرِ محمد فاروق خدا کی تائید سے حق و باطل میں فرق کرنے والا بنے۔ انہوں نے ہمارے حضرت ایشاں کے چند مبارک کلمات کے بارے میں جو بہت دقیق اور گہری عبارت میں لکھے گئے تھے، اس احقر سے اُن کے معانی کی تحقیق کے لیے تکلیف فرمائی جس سے مجھے سعادت حاصل ہوئی۔ اگرچہ اس حقیر میں اتنی طاقت کہاں، کہ اتنے دقیق اور گہرے کلمات کے معانی میں دخل دے۔ لیکن سوال کرنے والے کو جہاں تک ممکن ہو، جواب دینے کے سوا کوئی چارہ نہیں ہوتا۔ اس لیے اپنی ناقص سمجھ کے مطابق چونکہ ان کی اصطلاحات سے قدرے واقف ہوں۔ اس لیے ہر کلمہ کے معانی الگ الگ بیان کرتا ہوں۔ ذرا توجہ سے سنیں۔

کہتے ہیں کہ حضرت ایشاں نے فرمایا ہے ”کہ حق تعالیٰ میرے معاملے میں اتنی غیرت رکھتے ہیں، کہ وہ نہیں چاہتے کہ میری تربیت میں کسی غیر کا واسطہ ہو“ اس عبارت سے حضرت سرورِ انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطہ کی نفی ہوتی ہے، اور یہ ممنوع ہے۔



میرے مُشتق! واسطہ و قسم کا ہوتا ہے ایک مُثبتُ الحجاب (حجاب برقرار رکھنے والا) اور دوسرا مُرتفع الحجاب (حجاب اٹھانے والا)۔ مُثبتُ الحجاب وہ واسطہ ہے جس میں کسی زبان کی تعلیم، پیشوا و سرور کی وحی اور تعلیم کے ذریعے ہوتی ہے اور مُرتفع الحجاب پیشوا و سرور کی اطاعت کا واسطہ ہے جب حضرت سرورِ کائنات محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی پیرو کار کمال پیروی کے واسطے سے مکمل استعداد پیدا کر لیتا ہے اور اس قابل ہو جاتا ہے کہ حضرت سرور صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی اور روحانی تعلیم کے واسطے کے بغیر علم لدنی کی تعلیم سے تربیت پالے، تو اللہ تعالیٰ اس قدر اطاعت کی استعداد رکھنے والے کی تربیت خود فرماتا ہے اور یہ تربیت درحقیقت پیشوا کی پیروی کاری کے واسطے کے تحت ہوتی ہے اور اس کے نبی کے معجزہ کا اظہار ہوتا ہے، جو ان کے پیرو کار کی پیروی کاری کی بدلت ظہور میں آیا۔ اگرچہ بظاہر کوئی واسطہ نہیں لیکن حقیقت میں حقیقی واسطہ ہے جو پیشوا کی پیروی کا واسطہ ہے۔

چنانچہ جب ہمارے حضرت ایشاں کو کمال پیروی سے، جو اللہ تعالیٰ نے حضرت ایشاں کو عطا کی، مذکورہ بالا استعداد میسر آگئی اور حضرت سرورِ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں اللہ تعالیٰ کے سپرد کر دیا، تو غیرتِ خداوندی کا ظہور ہوا، اور علم لدنی کے ذریعے اصلی تعلیم عطا فرمائی تاکہ یہ محبوبِ خدا کا محبوب، راستے میں نہ رہ جائے اور اس کے پیشوا کی بزرگی ظاہر ہو جائے۔ سبحان اللہ یہ کتنا عظیم الشان پُرکار ہے اور بُرہانِ عظیم کا محبوب ہے کہ اس نے اپنی تعلیم سے پیرو کار کو حریمِ کبریا کے قابل بنا دیا اور اس کی تعلیم کا کام اللہ تعالیٰ کے سپرد کر دیا۔ اور اللہ تعالیٰ کی غیرت نے اپنے محبوب کی عزت افزائی کے لیے اس کے پیرو کار کو کسی اور کے حوالے نہ کیا۔ یہ بزرگی درحقیقت پیشوا کی بزرگی ہے، بے بضاعت پیرو کار کی کیا حیثیت ہے کہ وہ اس بارگاہ کے قابل ہو حقیقت میں یہ سرورِ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا فیض ہے، کہ



انہوں نے مہربانی کی۔ اللہ کے فضل نے اس خادم پر دکار کر پیشوا کی فیض بخشی کے طفیل، اور اُسے اللہ تعالیٰ کے سپرد کرنے کی بدولت اپنے پیشوا کی طرح تعلیم دے کر سرفراز کیا، جیسا کہ مولانا رومیؒ نے فرمایا ہے۔

مأمربدائیم دست گردان حق علم ما از علم حق گیر سبق  
(ترجمہ) ہم اللہ تعالیٰ کے مرید اور شاگرد ہیں۔ ہمارا علم اللہ تعالیٰ کے علم سے سبق لیتا ہے۔

نیز اس دولتِ تعلیم سے وہ اپنے پیشوا کا ساتھی بن گیا اور ساتھی بننے کا مطلب یہ نہیں کہ وہ برابر ہو گیا، کہ ایسا ہونا معدوم ہے، البتہ وہ شرکت، جس سے برابری کا سوال پیدا ہو، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مخصوص سبق میں شرکت ہے، نہ کہ ایک معلم کی تعلیم میں شرکت۔ کیا آپ نہیں دیکھتے کہ اللہ تعالیٰ کی نسبت ایجاد میں عام و خاص شریک ہیں لیکن مخصوص موجودیت اور خاص تربیت میں وہ باہم شریک نہیں اور پہلی شرکت میں برابری ملحوظ ہے، لیکن دوسری شرکت میں برابری نہیں، سبحان اللہ۔

شیخ عبدالحق دہلویؒ نے، اللہ اُن کی خطا معاف فرمائے، حضرت ایشاؓ کے قول کی حقیقت پر جو شرکت سے ظاہر ہوتی ہے، اس گروہ کی اصطلاحات کو نہ جاننے کی وجہ سے اعتراض کیا ہے۔ اور انہوں نے کہا جو کچھ کہا۔

اور یہ جو محبتِ حقیقی کے وصولِ اَوّل کو مرکز سے تعبیر کرتے ہیں، تو وہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم خاتم الانبیا کا حصّہ ہے اور وصولِ ثانی کو دائرہ تماثل میں دکھاتے ہیں، جو اصل میں حضرت ابراہیم خلیل اللہ کا مقام ہے۔ چنانچہ حضرت ایشاؓ نے، جو حضرت خاتم الانبیا اور حضرت خلیل اللہ کے نقشِ قدم پر چلتے تھے، اسی پیرامی کی مناسبت سے اس دائرہ محبت میں راہ پیدا کر لی۔ اور حضرت سرورِ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم جو عالی مرتبہ ہونے کی وجہ سے مرکز سے وصل کرنے والے، اور مکمل تفصیل میں مرکز میں اپنا مقام رکھتے ہیں۔ اس لیے وہ دائرہ کی تفصیلات حاصل کرنے کی طرف توجّہ



نہیں رکھتے۔ اس لیے ہمارے حضرت ایشاں کی حیثیت تفصیلی سے پیوستگی، جو دائرہ سے عبارت ہے، جس نے ان کی سنت کو روشن کیا، اس کے لیے اجر ہے، اور جس نے اس پر عمل کیا، اس کے لیے بھی اجر ہے۔" کے حکم کے مطابق مرکز کے محل کمال کے باوجود، جو خاتم الانبیاء کے لیے ثابت و مسلم ہے، آنحضرت کی طرف لوٹ کر آتا ہے، اور ضمنی امانت صاحب امانت کو پہنچ جاتی ہے۔

نیز حضرت ایشاں کے اس قول کی تحقیق کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تفصیلی مجہوبیت کا مرتبہ میری بدولت، جو کہ ان کا کمترین غلام ہوں، حاصل ہوا، محبت کے مرتبے کی تحقیق سے واضح ہو گئی اور اس میں کوئی مشکل نہیں۔ اور چونکہ ولایتِ ظلی کا مرتبہ شہودِ حق ہے اور جو شہود ہے، وہ وصلِ پوشیدہ اور ظہور کے دائرہ میں داخل ہے اور جب تک شہود سے غائب میں نہیں آتا۔ ظاہرِ حقیقی کا وصول وصلِ یاس سے میسر نہیں ہوتا۔ اس لیے اربابِ شہود کے لیے ظاہرِ حقیقی کے وصل کو کل پر اٹھا رکھا گیا ہے اور چونکہ ہمارے حضرت ایشاں نے مرتبہ شہود سے گزر کر مرتبہ غیب تک، ظاہرِ حقیقی کے مطابق اور علمِ لدنی کی تعلیم سے جیسا کہ اوپر ذکر ہو چکا ہے، پہنچنے کا شرف حاصل کر لیا ہے، لہذا اصحابِ شہود کے لیے جس شے کی امید آخرت میں ہے، وہ انہیں دنیا ہی میں حاصل ہے۔ چنانچہ غیب سے شہود میں آنا ظاہرِ حقیقی سے حجاب میں ہونا ہے، اس لیے واصلانِ غیب کے حق میں یہ معنی لینا محض شرک ہے۔ پس اسے سمجھئے۔

اور وہ جو کچھ ہے کہ حقیقتِ محمدی سے حقیقتِ کعبہ افضل ہے، تو معلوم ہونا چاہیے کہ حضرت کعبہ کی دو حقیقتیں ہیں۔ ایک حقیقت مرتبہ مخلوق کی ہے اور یہ نورِ اول کی قابلیتوں میں سے ایک قابلیت ہے۔ نورِ اول نورِ محمدی ہے اور دوسری حقیقت مرتبہ و محبوب کی ہے، جو معبودیت یعنی جس کو سجدہ کیا جائے، کی حقیقت ہے۔

اور کعبہ کی یہی حقیقت اللہ تعالیٰ کو سجدہ کرنے کی مقتضی ہے۔ در آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بھی دو حقیقتیں ہیں، ایک حقیقت مرتبہ مخلوق کی ہے جو نورِ اقل کی ذات ہے اور تمام قابلیتوں کو جمع کرنے والی ہے اور کعبہ بھی ان قابلیتوں میں سے ایک قابلیت ہے اور دوسری حقیقت مرتبہ و جُزب کی ہے جو ذات کی قابلیت ہے۔ اور علمی اعتبار سے ہے، تاکہ تمام شیروں و صفات کو اجمالی طریقے سے جمع کرنے والی بنے۔ اور یہ قابلیت معبودیت کی قابلیتوں میں سے ایک قابلیت ہے، چنانچہ ہمارے حضرت ایشاں کا قول فضیلت کعبہ کے متعلق دوسری حقیقت ہے نہ کہ پہلی پس اسے سمجھئے۔

اور وہ جو لکھا ہے کہ میری تخلیق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سرشت کے بقیۃ میں سے ہے، ترجماناً چاہیے کہ ہرنبی کی حقیقی انسانیت کی تخلیق کا الگ مرتبہ ہے، جس میں اپنے کمال کے تمام تابع حقائق شامل ہیں۔ اور انسانی حقیقت، علمی قابلیت ہے، اس لیے ہرنبی کو اس حقیقت سے ایک مخصوص بلکہ نہایت مخصوص حصہ ملا ہوتا ہے اور ان کے پیر کاروں کو بھی باقی ماندہ میں سے کچھ حصہ میسر ہوتا ہے۔ اس لیے حضرت ایشاں کا قول بھی آنحضرت کی بقیۃ طینت میں سے حصہ لینے کا مطلب اس فقیر کے نزدیک یہی ہے۔ اور اس کے بارے میں حدیث نبوی بھی: "أَكْرَهُ سِوَا عَمَّتِكُمْ لِإِنِّهَا مِنْ بَقِيَّتِ طِينَتِ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ" "بزرگوں کی عزت کرو کیونکہ وہ حضرت آدم کی طینت کے بقیۃ میں سے ہیں" مناسبت انسانی کی خبر دیتی ہے اور وہ جو لکھا ہے کہ بعض اولیا، بعض صحابہ کرام سے، بلکہ کئی ایک انبیاء سے نہیں اور ان کو تمام اولیا پر شرف حاصل ہے، تو میرے مشفق! یہ تحقیق خبر کے سلسلے میں ہے اور اس کا جواز حضرت خضر ادریس حضرت موسیٰ علیہم السلام سے ظاہر ہے، جو



کسی سے پوشیدہ نہیں۔

اور وہ جو کھابے کہ آنحضرت کے چاروں یاروں میں سے میں ہر ایک کے درجے سے آگے گزر گیا، اور درجہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے شرفیاب ہوا۔ اور میں نے اپنے آپ کو اسی رنگ میں رنگا ہوا پایا۔ اس قول کی تحقیق اس طرح ہے، کہ بعض اولیائے کمال کو کسی مقام پر ممکن ہو جانے، استعداد کی فراوانی اور راہ سلوک کی سیر سے فراغت کے بعد یہ آرزو پیدا ہوتی ہے کہ صحابہ کرام اور انبیائے علیہم السلام کے مقامات کا معائنہ کیا جائے تاکہ پیروکاروں کے مرتبے کی لپٹی اور پیشواؤں کے مرتبے کی بندی کے حقیقی فرق کو معلوم کر کے اس تقلیدی اور سماعی عقیدے کی توان کی نسبت رکھا جاتا ہے تحقیق کی جائے اور یہ بات پوشیدہ نہیں کہ ان بلند مراتب کا معائنہ، ادنیٰ پیروکار کو ان مراتب کی نورانیت کے تھوڑے بہت رنگ سے محروم نہیں رکھے گا اور دریائے اشارہ کے طے کرنے کا مطلب اپنی استعداد کی تنگی کا آنحضرت کی استعداد سے مقابلہ کرنا ہے، جو بے شمار مراتب حاصل کرنے کے بعد بھی مزید ترقی کے خواہاں ہیں۔ چنانچہ ”قُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا“ کی آیت اس معنی کی طرف اشارہ کرتی ہے، سبحان اللہ کیسی بات کہی ہے کہ اس میں ایسے معنوی اشارے بیان کر دیے گئے ہیں کہ اکثر ظاہر ہیں انہیں نہیں سمجھ سکے بلکہ انہوں نے اس کے برعکس مطلب لیا ہے۔

بس کف، خود زبیر کاں را این بس است (ترجمہ) اسی پر اکتفا کرتا ہوں، کوئی کچھ سمجھ داروں کے لیے یہی کافی ہے۔

مکتوب : ۷۷

ایک عزیز کے نام لکھا گیا۔

سب تعریف اللہ کے لیے ہے جس کی ہر روز ایک نئی شان ہوتی ہے، اور جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اللہ سبحانہ کی کئی شانیں ہیں۔ اور ہر شان ایک مخصوص تعین کو پیدا کرتی ہے، اور تمام تعینات ایک دوسرے سے مختلف ہیں، ان میں سے بعض انتہائی اونٹے ہیں۔ اور یہ مناسب نہیں کہ ان میں سے بعض کو کثیر واسطوں کے بغیر حاصل کر لیا جائے، اور بعض کے لیے یہ مناسب ہے کہ انہیں واسطوں کے بغیر پا لیا جائے اور وہ لوگ جو بغیر وسیلے کے پاسیتے ہیں، وہ انبیاء ہیں۔ دوسری قسم میں وہ لوگ ہیں جو اولیا ہیں اور ان کے درمیان بھی درجات کا فرق ہے بعض ہمیشہ کئی مسائل کے محتاج ہوتے ہیں اور بعض صرف ایک وسیلے کے۔

معلوم ہونا چاہیے کہ کثیر واسطوں والوں کی ابتدا سلوک سے، اور انتہا جذبے سے ہوتی ہے۔ اور ان کے درمیان بھی بعض میں ابتدا ہی سے فرق ہوتا ہے بعض میں وسط میں اور بعض میں آخر میں۔ جو لوگ ابتدائے جذبہ میں ہوتے ہیں، وہ ولایت خاصہ کے سایہ میں ہوتے ہیں۔ جسے ولایت اربا کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے، اور بعض محققین کے نزدیک وہ ولایت صغریٰ میں ہوتے ہیں۔ اور ابتدا کے لوگوں کے لیے یہ عجیب نہیں کہ وہ مسنونہ عبادات میں کوتاہی کریں۔ چنانچہ وہ بطا سربدعات کا ارتکاب کرتے ہیں اور احتیاط کا دامن چھوڑ دیتے ہیں۔ اور یہ مرتبہ، مراتب قبود میں سخت پابند مرتبہ ہے۔ اور کبھی کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ سالک اس مقام سے رہائی پا کر درمیانے جز کے ظہور کے ذریعے ولایت خاصہ، نفس کے کمالات سے بہرہ ور ہوتا ہے۔ اس مقام پر اگرچہ وہ بدعات کے ارتکاب اور ترک نماز سے محفوظ رہے گا۔ لیکن توحید و توحیدی سے مغلوب ہو جائے گا، اور مسکے کے غلبہ کی حالت میں کبھی کبھی فرائض پنجگانہ سے قاصر رہے گا۔ کیونکہ یہ محفوظ صورت ہے، اور حجب خاص فضل سے بغیر کسی بہانے کے اس سے خلاصی مل جائے گی اور مرتبہ انتہا کو پہنچنے والے جز کا ظہور ہوگا، تو وہ



شخص توحید شہودی کا مالک بن جائے گا اور اہمیت نفس سے ولایتِ خاصہ کی بزرگی حاصل کرے گا۔ اور ان دونوں مراتب پر پہنچ کر علمِ مطلق کے کمالات یعنی معلوماتِ انہی کے ظہور سے، مختلف درجات کے حساب سے آئینہ عرفانیت میں ظاہر ہوگا۔ پس اس کے وصول کا تعلق ولایتِ کامل کے وسط میں محسوس الکیفیت کے علم سے اور ولایتِ کامل کے آخر میں مجہول الکیفیت کے علم سے ہوگا۔ اس اثنا میں اس کا علم، ظاہرِ لہٰذا سے جو عرفان کی تعمیر کرنے والا ہے، منسوب ہوگا۔ اور علمِ حضوری اور اصلی علمِ لہٰذا سے عرفان میں ظہور نہیں کرے گا اور جب بے حد خاص فضل کا ظہور ہوگا، تو اصلی علمِ حضوری کے ظہور سے غیب کی معلومات کی حقیقت معلوم ہو جائے گی۔ اگرچہ اس مرتبہ پر پہنچ کر معلومِ حصولی اور مجہول الکیفی سے ترقی کر کے اور معلوم سے معدوم الکیف تک۔ جو معلومات کی حقیقت ہے، غیب کی حقیقت پاکر اصل کے مرتبے پر پہنچ جائے گا، لیکن ابھی اس کا علم اظہور ہوگا۔ چنانچہ اس اثنا میں علمِ حضوری کی ابتدا سے مشرف ہوگا اور یہ ابتدا انبیاء کی ولایت ہے۔ اس مرتبہ پر علم کے کمالات میں سے کچھ حصہ میسر ہو جائے گا۔ لیکن ابھی اس حضوری کی حقیقت بہت آگے ہے اور جب اللہ تعالیٰ کا فضل مدد فرمائے گا، تو اللہ کی صفتِ علم تک پہنچ سکے گا اور اس حضوری کو اللہ تعالیٰ کے علم سے حضوری ذات پائے گا۔ اس مقام پر علم محض اور معلوم پہنچ ہوگا۔ اس مقام و مرتبہ کو حضوری علم کا نام دیتے ہیں اور یہ مرتبہ ولایتِ انبیاء کے وسط سے تعلق رکھتا ہے اور جب پتہ چل جائے گا، کہ ذاتِ خود علیم ہے، اور علم اس کی ذاتی قابلیت ہے اور ذات پر زاید امر نہیں، تو اس اثنا میں نبوت کے کمالات میں سے وہ کچھ حصہ پا لے گا۔ (ہمارے اور تمام انبیاء پر صلوات) اور اس مرتبہ کو حضوری میں حضور کہتے ہیں اور کمالاتِ نبوت اور ولایتِ انبیاء میں سے کچھ حصہ پانے کے بعد وہ کمال کو پہنچ جائے گا۔ اور یہ اللہ کا فضل ہے۔ وہ جسے چاہتا ہے، دیتا ہے۔

## مکتوب: ۷۸

شیخ محمد اکرم درویشؒ کے نام جوان دنوں مکہ معظمہ میں سکونت رکھتے ہیں۔  
اسے اللہ مجھے متقیوں میں سے آگے بڑھنے والا بنا، کیونکہ ہم نے تیرے ماں  
کے متقی لوگوں کو بزرگ مانا ہے۔

اور صلاح پیشہ اور سعادت اندیشہ شخص اپنے مقصود کی طرف کوشش کرنے میں  
مخلص و صادق ہوتا ہے، اور اس کے صدق کی علامت یہ ہے کہ درجہ جس شکل کوشش  
کرتا ہے، اسے پالیتا ہے، اور اس کا مقصود کعبۃ المکرمہ اور مدینۃ المنورہ ہوتا ہے۔ اور  
اس کی سب سے بڑی علامت پرسکون آبادی اور اس پر نور دیار میں وفار کا وجود  
ہے۔ اور اس کی استقامت اور اس کا تقویٰ روز بروز بڑھتا ہے جیسا کہ اہل ہدایت  
شیخ اعظمؒ پر پرشیدہ نہیں۔ اے میرے اللہ! اے صراط مستقیم پر قائم رکھ اور اس  
معاملے میں اس کا اتباع کرنے والوں میں بنا تا کہ ہم بھی اس کی طرح مقصود معرین  
ملک پہنچ جائیں۔

اے شیخ قریب ہم آپ کو اسلام علیکم کہتے ہیں، اور اس میں کوئی تکلف اور ریا  
نہیں۔ اور پھر ہم آپ سے قیام شریف کے اہل مناسک میں ہمیں یاد رکھنے کی درخواست  
کرتے ہیں، تاکہ اللہ تعالیٰ ہمیں خواہشات اور گناہوں کے اندھیرے سے نکالے  
جو اس طویل عمر کے دوران سرزد ہوئے ہیں، اور جن کا کوئی بیان نہیں ہو سکتا۔ اور اللہ  
سے ان کے عفو کی امید رکھتے ہیں کیونکہ اس گنہ گار کا ایک متقی بھائی مقام شریف  
پر اس کا ذکر کرے گا۔ اور وہ ذکر قبریت سے خالی نہیں ہو گا۔ اور ہم اس بات کو اس  
دعا پر ختم کرتے ہیں کہ اے اللہ! اسے خالص توبہ کرنے والوں میں بنا، اور اس دیار امن  
میں ایمان پر خاتمہ کر۔ اس عریضہ کا حامل، ایک مخلص درویش و قلندر ہے، اس نے  
صرف دلی محبت و وجہ سے خرمین شریفین کی زیارت کا ارادہ کیا ہے۔ اسے شرفِ ہدایت



بخشش کرو عطا و نصیحت سے سرفراز فرمائیں۔

فائدہ :- مرتبہ ولایت خاص میں نایافت مطلوب ہے، اس لیے توجہ معدوم نہیں بلکہ گم ہے یعنی معزولی سے توجہ ہے، لیکن معلوم نہیں ہوتی۔ جانتا ہے کہ معدوم ہے اور جب اللہ تعالیٰ کا فضل رہبری کرتا ہے، تو توجہ مفقود یعنی توجہ خفی پر اطلاع پاتا جاتا ہے۔ اس وقت سمجھ جاتا ہے کہ ابھی توجہ باقی ہے، اور جب توجہ باقی ہوتی ہے تو اس کا حصول بھی اللہ کے فضل سے باقی ہوتا ہے۔ ولایت انبیاء کا آغاز ظہور فرماتا ہے اور توجہ خفی کو حجب سے اکھاڑ دیتا ہے۔ چنانچہ جب ولایت انحصار (خاص الخاص) میں علم لدنی کی تعلیم سے ابھی بہرہ مند نہیں ہوتا، تو علم حصولی، خفی ہوتا ہے، اور علم حصولی سے کام نہ مکمل ہوتا ہے، اور ولایت انبیاء میں علم حصولی ہر لحاظ سے ختم ہو جاتا ہے۔ اور حقیقی علم حضوری سے شرف یاب ہوتا ہے، اور مجبوراً توجہ معدوم ہو جاتی ہے اور یہ اللہ کا فضل ہے۔ جسے چاہتا ہے دیتا ہے۔

میرے عزیز! مفقود و معدوم توجہ کا بیان لکھنا اور کہنا آسان ہے، لیکن اس کی پوشیدہ بصیرت کو اگر اللہ کا فضل بے توجہی کی نسبت بخش دے، تو یہ ایک نادر بات ہے، چنانچہ حضرت پیر دستگیر نے فرمایا ہے: تنہائی کی متخیلہ بات کو کہنا آسان ہے، لیکن اس تک پہنچنا میرے نزدیک بہت مشکل ہے۔

## مکتوب: ۷۹

شیخ عبد الغنی کے نام جو حاجی حرمین الشریفین میاں فیروز شاہ کے محضین

میں سے ہے، لکھا گیا۔

تمام تعریف اللہ کے لیے جو جہانوں کا پالنے والا ہے اور صلوة و سلام اس کے حبیب پر جو اسی شے کا علم رکھتا ہے، جسے اللہ نے دیا ہے۔ سلام اس

کی آل پر اور صحابہ پر جرات کے بہترین لوگ ہیں جنہوں نے کشف العلا کے ذریعے

حق کو پایا۔

میرے مشفق بھائی شیخ عبدالغنی، سلام کے بعد مطالعہ فرمائیں۔ اس حدیث کی تحقیق میں دریافت کیا گیا کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں "احمد بلا مسم" ہوں اور اس کی شرح میں بعض عزیزوں نے فرمایا ہے کہ جب لفظ احمد سے حرف 'م' کو نکال دیا جائے تو لفظ احمد رہ جاتا ہے اور مسم کا حلقہ حلقہ عبدیت کو ظاہر کرتا ہے، اور ثبوت فراہم کرتا ہے اور جب آنحضرت کی ذات پاک نے اللہ تعالیٰ تک رسائی حاصل کر لی اور اصناف و نسبت سے فارغ ہو گئی تو پھر دوٹی نہ رہی، اس وقت سوائے 'احد' کے اور کچھ باقی نہ رہا، عینیت کے قائلوں نے یہی کہا ہے چنانچہ اس معنی میں آنحضرت کو عینیت کے قائلین پر جو ادیائے متاخرین ہیں، کوئی بزرگی نہیں رہتی اور ہمارے طریقہ عالیہ کے بزرگوں نے (خدان کے اصرار پاک رکھے) نے بھی اس حدیث کے یہی معنی سمجھے ہیں۔

میرے عزیز! اس بے سر سامان کو اتنی طاقت کہاں کہ اس قسم کی عبارت میں جو درجہ انشائے پر مبنی ہے، کوئی دخل دے تاہم میں نے اپنے بزرگوں سے جو کچھ سنا ہے اور امانت رو گیا ہے اسے بیان کرتا ہوں معلوم ہونا چاہیے، کہ حضرات انبیاء کی ذات معلومیت اور عینیت کے مرتبے سے ماورا ہے، وہاں صرف صحیح خالص، عبدیت اور التجا ہے، اس لیے جاننا چاہیے کہ اس حدیث کا مطلب صحیح خالص کے اعتبار سے یہ ہے کہ "میں تمہاری طرح ایک بندہ ہوں، فرق صرف اتنا ہے، کہ حق سبحانہ تعالیٰ اپنے فضل سے غیب کا علم مجھ پر وحی کرتا ہے، اس لیے علم لدنی کے مخصوص علم کی تعلیم سے میں "احمد بلا مسم" ہوں اور مسم سے مراد مثل ہے۔ یعنی میں ایسا اللہ کی حمد کرنے والا ہوں جس کی کوئی مثل نہیں، اور جس کا حمد میں کوئی شریک نہیں، بلکہ جو شخص بھی



اللہ کی حمد کرتا ہے، وہ میری حمد کے کمالات میں سے ایک کمال کا ظہور ہوتا ہے۔ اور میں آدم کی اولاد کا سردار ہوں۔

حاشیہ :- میں احمد بلا مہیم ہوں یعنی میں اپنی آرزو اور امید سے فارغ ہو چکا ہوں۔ اس وقت میں حق کے ساتھ ہوں۔ اس لیے حق کے ساتھ باقی ہو گیا ہوں۔ اب جو کچھ میں کہتا ہوں، حق کے فرمان کے مطابق کہتا ہوں۔ اپنی طرف سے کچھ نہیں کہتا۔ چنانچہ اللہ کے ساتھ باقی ہوں۔ اس طرح عینیت لازم نہیں آتی۔ فساد فی اللہ اور بقا اللہ لے بھی سہی معنی ہیں۔

## مکتوب : ۸۰

فضیلت مآب شیخ عبدالغنی کی خدمت میں بعض سوالات کے جوابات میں۔  
 ادل و آخر سب تعریف اللہ کے لیے ہے۔ سلامتی صرف اس کے لیے ہے جس نے ہدایت کی پیروی کی۔ اس عقیدت مند اور سعادت کیش کی طرف سے جو فقر کی نعمت سے صاحب اختیار ہے، وہ خطوط یکے بعد دیگرے وصول ہوئے جن میں بعض امور کی کٹانٹش اور دل جمعی کا حصول شامل تھا۔ اللہ تعالیٰ اسے روز بروز ترقی عطا فرمائے۔ دوسرے کے عروج میں پہلے کا نقصان پورا ہو۔ اور جو کچھ شرافت کے سایہ سے مطلوب ہے، اس کی حقیقت کھل جائے، اور اسے ترقی ملے۔ پہلا واقعہ جس نے دل پر ہجوم کیا ہوا ہے، اور اس کی وجہ سے گناہوں کی عادت، پڑ گئی ہے۔ قرآن مجید کی آیت یَغْفِرُ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ، اللہ تعالیٰ آپ کے اگلے پچھلے تمام گناہ بخش دے گا، سے کچھ حصہ عطا کیا ہے اور اس آیت کے آخر میں ”جو بعد میں ہونگے“ امید وار ہیں۔ ایک عمدہ واقعہ ہے، اور یہ جو بھیڑ کو آپ کے سامنے چیر بھاڑ کیا گیا ہے، تو اس سے آپ کی مثال حضرت اسماعیلؑ کی طرح ہے۔ وہ شریک تکلیفین جو آپ کے وجود

پر نازل کی گئیں۔ گویا فدیہ ذبح پر اکتفا کیا گیا، یہ ایک خوش خبری ہے، لیکن اس انعام کے باوجود ریاضت و محنت کو عبادت کا لازمی جز سمجھ کر جہاں تک ممکن ہو سجالانا چاہیے۔ اس گنہگار کے بارے میں آپ جو اعتقاد رکھتے ہیں، وہ ہمارے بزرگوں کے نور نے نیک گماں سرایت کر کے اس فقیر کے ذریعے آپ کے عقیدے میں جگہ پیدا کر لی ہے۔ اس تمام واردات کو ہمارے بزرگوں کی طرف منسوب کریں اور اس فقیر کے واسطہ کو درمیان میں نہ لائیں اور اللہ آپ کو اپنی رضا پر چینے کی توفیق دے اور اسی طرح سے لوگوں کو عجیب و غریب حالات و واردات سے روشناس کرایا جاتا ہے، تاکہ ربط و ضبط میں اضافہ ہو۔

## مکتوب : ۸۱

میاں اللہ دین کے نام تحریر ہوا

سعادت شعار، قائم خدمت، صاحب ممت میاں اللہ دین جو کو فقیر عبد الباقی کی طرف سے سلام۔ ہمارے پہنچنے سے پہلے ہی صلح ہو چکی تھی چنانچہ سواروں اور بند و قچیوں کو رخصت کر دیا گیا۔ انشاء اللہ تعالیٰ چند روز کے بعد فقیر خود حاضر ہوگا اور شہر کے بزرگوں کی خدمت میں حاضری دے گا۔ اور استفادہ کرے گا۔ آپ اس طرف آنے کی زحمت نہ کریں فقیر وہیں آپ سے ملاقات کرے گا

## مکتوب : ۸۲

اس امر کی تحقیق میں کہ برٹشے کا دل ہوتا ہے اور قرآن کا دل ”سودہ لیسین“ ہے۔ اول و آخر سب تعریف اللہ کے لیے ہے۔ میر بھاتی میاں اللہ دین، دین مستقیم پر قائم رہے اور راہ حق کی تلاش میں میرے جیسے پیر کی قید میں نہ رہے، کیونکہ اس



کی صحبت میں اس کے کام میں ترقی نہیں ہوگی اور اس طرح کے مقید انسان سے راہِ طریقت کے بزرگ راضی نہیں، ضرورت بہتری کے دن کی ہے نہ کہ اس مریدی کی جو رسمی، بیکار اور غفلت میں مبتلا ہو۔ خط مع سوال کے ملا۔ میرے بھائی! ہر شے کے دل سے مراد اس شے کا خلاصہ ہے جس پر جسم اور روح کے تمام مراتب کی ترقی کا انحصار ہو، لیکن چونکہ اس خلاصہ کا علم اللہ تعالیٰ کا خاصہ ہے اس لیے اس پر ہم ایمان لاتے ہیں اور اس کی تعلیم کے بغیر اس کے بیان میں اپنی زبان میں نہیں کھولتے اور جب ہم نے انسان اور دوسرے حیوانات میں دل کو آیت قرآنی اور حدیثِ رسول کی رو سے جسم کا خلاصہ معلوم کر لیا ہے اور اسی طرح جمادات نباتات وغیرہ میں دل کے ہونے پر ایمان لاتے ہیں کیونکہ ان کا بھی خلاصہ ہوتا ہے اور اس خلاصہ کو دل سے تعبیر کیا گیا ہے لیکن چونکہ اس قسم کے تمام جسمانی اجزاء کے خلاصہ کی تعلیم نہیں دی گئی، لہذا ہم اس پر غور نہیں کرتے اور ایمان لے آتے ہیں۔ جب ہم نے یہ طے کر لیا اور سمجھ لیا کہ قرآن مجید کا خلاصہ سورہ لیسین ہے اور اس سورت کے قرآن کا خلاصہ ہونے کا باعث حدیث یا آیت نہیں بلکہ ہم ایمان رکھتے ہیں کہ سورہ لیسین قرآن کا دل ہے اور ایسا سمجھنے کی وجہ پر ہم غور نہیں کرتے، دوسری بات یہ کہ کلام خداوندی، کلام کی ذات اور اس کلام مطلق کی برحق آیات کے کمالات کا نام ہے چنانچہ نفس کلام کے ساتھ کلام کی نسبت ”لاہو“ اور ”لاغیرہ“ کی نسبت سمجھتے ہیں۔ اس کے باوجود کمالات کو اطاعت پذیر اور کلام مطلق کو قابل اطاعت سمجھتے ہیں۔ اور ایک دوسرے کے ساتھ نفوس کمالات کو حقیقت کی نظر سے ”لاہو“ اور ”لاغیرہ“ جانتے ہیں اور ظہور کے اعتبار بعض کمالات کے ظہور کو قید کے مرتبے میں ظہور کے برابر اور بعض کو بعض پر برتر اور بہتر سمجھتے ہیں، جب کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ ہم کسی آیت کو اس وقت تک منسوخ یا فراموش نہیں کرادیتے، جب تک اس سے بہتر یا ویسی ہی

آیت نازل نہیں کر دیتے۔ یہ فرق آیات کے ظہور میں ہے۔ مثلاً کسی وقت دو بہنوں کا ایک وقت ایک کے نکاح میں ہونا حلال تھا۔ پھر بعد میں حرام ہو گیا۔ اسی طرح دوسرے کمال کا ظہور سپے کمال کے ظہور سے بہتر ہے۔ اور پہلا کمال اپنے ظہور کے کمال پر بہتر ہونے یا دوسرے کمال سے متفوق ہونے کی وجہ سے اس کے ماتحت چنانچہ فضیلت، مآب میاں محمد فاضل جیو نے آیات کے ظہور کے بارے میں ان کی کمی اور بیشی اور افضل یا غیر افضل کے متعلق کہا ہوگا، ان کی حیثیت کے بارے میں نہیں کہا ہوگا۔ کیونکہ آیات کی حقیقت اصل میں ”لا ہو“ اور ”لا غیرہ“ کی نسبت سے ہے۔ پس اسے سمجھتے۔ فقیر زادوں اور فقرا کی طرف سے سلام۔

## مکتوب: ۸۳

صلاح آثار صوفی بند کے نام جو حاجی محمد فیروز کے مخلصین میں سے ہے۔ سعادت شعار صوفی بند کی بہت ارجند ہو جب فقیر کمال فقر کو پہنچ جاتا ہے تو غیر حق کی خواہش اس کے پوشیدہ دل میں کانٹوں پر چلنے کے برابر ہوتی ہے، اور انتہائی غنا کا کمال، حقیقی غنی پیدا کرتا ہے، اور اس وقت اس کی استعداد کو ”کن فیکن“ کے قول کا مظہر بنا دیتا ہے۔ لیکن اس میں یہ صفت اللہ تعالیٰ کے ”کن“ کے ظہور کی مغیبت ہوتی ہے، کیونکہ حق تعالیٰ مطلق ہے۔ اور وہ ہر وقت اور ہر آن اس امر کا حاکم نہیں ہوتا۔ بلکہ یہ اللہ تعالیٰ کا خاصہ ہے۔ اس حنی میں کہا گیا ہے، کہ فقیر وہ ہوتا ہے، جو کسی شے کو جب کہے ہو جا، تو وہ ہو جائے، اور یہ حالت اس وقت پیدا ہوتی ہے جب وہ اپنے آپ سے خالی ہو جائے۔ اور اپنے آپ سے خالی ہونے کے دو مرتبے ہیں، ایک ولایت خاص کے مرتبہ میں، جب اللہ کے سوا ہر شے کو بھلا کر نہایت سے مغلوب ہوتا ہے، اس وقت ”امر کن“ کا ظہور



اس کے وصفِ غنا کی بدولت کائنات کے امور میں تصرف کرتا ہے، لیکن تصرفات میں تحقیقِ علمی کی رُود سے اسے اللہ تعالیٰ کے مراتب سے کوئی نسبت نہیں، جب تک محض توجہ سے علوم کے مراتب مناسب تحقیق کے بعد واضح نہ ہو جائیں اور طلبت کے لباس سے الگ نہ ہو جائے، کیونکہ امرِ کن کا منظر اس مفہوم میں حقیقی منجید کے خالی ہونے پر موقوف ہے، اور ولایتِ خاصہ کے مرتبہ میں خلوتِ منجیدہ ایسا صورت ہے۔ یہ عرفان ہے علم نہیں اور اس کے پوشیدہ مراتب خیال کے تصرفات سے الگ نہیں چنانچہ حضرت پیر (الذہان کے راز کو پاک رکھے) کی بات سچ ہے کہ خلوتِ منجیدہ ضرور ہے، یعنی علمِ حقیقی میں تصرفات کے حصول کی تحقیق خلوتِ منجیدہ پر موقوف ہے، اور یہ مقام حضراتِ انبیاء کے مرتبہ ولایت میں داخل ہے اور ولایتِ خاصہ کے مرتبے میں سالک کو توجہ سے ملتا ہے۔ یہ بات متحقق ہے اس حالت میں عرفان حاصل ہوتا ہے، اور ولایتِ اخص کے مرتبے میں صرف نایافت کی طرف توجہ رہ جاتی ہے، اور خاص الخواص کے مرتبے میں نفسِ توجہ معدوم ہے۔ جانِ بینا چاہیے کہ خلوتِ منجیدہ میں جب خاص الخواص کی ولایت میں علمِ ازلی کی توجہ حاضر ہوتی ہے، تو ایسے شخص کو غالباً صفاتی وصل حاصل ہوتا ہے، اور وہ صاحبِ علم ہوتا ہے، لہذا وہ علمِ حق سے حاضر ہوتا ہے نیز اس کے دل میں کمالات و خلافت کا ظہور ہوتا ہے اور خلافت کے کمالات کے ظہور کی وجہ سے یہ مرتبہ امامت کا مرتبہ ہوتا ہے ابھی یہ شخص خلافت کے مرتبہ کا امیدوار ہوتا ہے۔ جب وہ اس مرتبے سے ترقی کرے گا اور اخص الخواص کے مرتبہ کو حاصل کرے گا، تو اس کی خلوتِ منجیدہ ایک اعلیٰ شان کی مالک ہوگی، اور وہ اللہ کے علم کی بجائے ایمان باللہ کو دیکھنے والا بن جاتا ہے، اور خلافت کے منصب پر علم کے ذریعے قائم ہو کر علمِ مطلق تک پہنچتا ہے اور اس کی بارگاہ میں حاضر ہو جاتا ہے۔ یہ

شخص نایاب ہے، اور مکمل و کامل ہو کر فقیر بہرہ ور بن جاتا ہے اور صفات و اہل  
کی ذات جامع کے سوار راہ وصل میں کوئی شے حائل نہیں ہوتی۔ یہیں سے  
فقر کا یہ قول درست معلوم ہوتا ہے کہ میری ذات ”ہو اللہ“ ہے۔ اگرچہ اُسے ذات  
خاصہ، ولایت انحصار اور ولایت خواص الخواص میں نیز اس کے مرتبے کی مناسبت  
سے فقر میں کمالیت حاصل ہوتی ہے، لیکن اس کی کمالیت انحصار خواص کے  
مرتبے میں طے شدہ ہے، اور نکات، الاسرار میں جو کچھ مانگا گیا ہے، اس کے باب سے  
میں کوئی علم نہیں یعنی اس کے علم کے بارے میں سوائے یہ فتوری اور مثالی نسبت  
کے اور کچھ نہیں، اور محض دخل تصرف، ایک خیال ہے اور وہ علم کے سامنے  
معلوم ہے۔ لیکن یہ تحقیق شدہ بات ہے کہ وہ خلافت کے ظہور میں معلوم ہے،  
لیکن اس کے غیر کی طرح اس وقت تک نہیں، جب تک وصل و شہود نہ ہو  
جائے اولیٰ خلافت کے مرتبہ میں، جو حضور درحضور کا مرتبہ ہے، اس کا علم  
بھی ظہور ہے اور ایمان محض ہے۔

کاغذ تنگ ہے اور معنی زیادہ۔ ع

بس کنم خود زیر کاں را این بس است

(اتنے پر ہی اکتفا کرتا ہوں کہ داناؤں کے لیے یہی کافی ہے۔)

## مکتوب : ۸۴

پُر خلوص حافظ حبیبی کے نام چند سوالات کے جواب میں۔

حمد و صلوة کے بعد میرے مشفق بھائی حافظ جیو کے نام جس پر اللہ کا لطف

ہو، ان کے غامض مہربان کے لکھے ہوئے خطوط جو حافظ جیو، نواب اعز خان الحال

نواب صاحب عنایت اللہ خان اور مشفق عطا اللہ خان کے نام تھے پہنچ جائیں۔



نیز میاں اسماعیلؒ کا کھانا ہوا مکتوب بھی موصول ہو جائے گا۔ یہاں ہر طرف تسلی رکھیں۔  
 سابقہ سوالوں کے جوابات مفصل لکھے گئے، اُن کا مطالعہ فرمائیں۔ اثبات کی نفی میں  
 حضورؐ معنی ضروری ہے، اگر لطیف قلبی کی توجہ کے وقت لطیف روحی کی توجہ الٹ ہو  
 جائے، تو بہتر ہے، اگر اتنی طاقت ہو تو مختلف مخصوص رنگوں کے لطائف کا مشاہدہ  
 بابرکت ہوگا۔ ذکر کی لذت کی ضرورت ہے، اگر نفس کا تصور نہ بھی ہو، تو مضائقہ نہیں۔  
 اگر کوئی جانور اُوپچے گھونسلے سے گر پڑے، تو دیکھنا چاہیے کہ اس کے اعضاء  
 جسمانی درست ہیں، خواہ اس کے پردہ بال نہ نکلے ہوں اور زندہ ہے، تو ذبح کر لینا  
 چاہیے، تاکہ وہ مردار نہ ہو جائے۔

تلاوت کے وقت اگر معافی کا علم نہ ہو، تو اتنی توجہ سے ضرور کام لے کہ اللہ  
 سبحانہ، متبرک الفاظ کے ذریعے کلام ازلی سے بول رہا ہے، اور سمجھے کہ اللہ تعالیٰ  
 کے دربار میں کلام سن رہا ہوں۔

قنانی شیخ کے بارے میں یاد رکھنا چاہیے کہ مبتدی کسی معاملے میں بھی اپنی  
 حد تک شیخ کی رضا کے خلاف کوشش نہ کرے، متوسط کی حالت یہ ہوتی ہے کہ شیخ  
 کی محبت کا غلبہ اس کو اس حال پر پہنچا دیتا ہے، کہ جدھر نظر کرتا ہے، صورت شیخ  
 نظر آتی ہے حتیٰ کہ خود کو شیخ کی صورت میں دیکھتا ہے، یہاں تک کہ شیخ رو جاتا ہے  
 اور وہ خود محو ہو جاتا ہے اور پھر اس دید کا علم بھی پوشیدہ ہو جاتا ہے۔

جس وقت نمازی، نماز کے لیے کھڑا ہو گیا، تکبیر تحریمہ کہہ کر اللہ تعالیٰ کے  
 کلام کی طرف متوجہ ہوا، تمام دنیاوی تعلقات سے فارغ ہو گیا، اب ان گزرے  
 ہوئے اوقات کی نسبت جب اس کا تعلق غیر سے تھا، اس کے لیے معراج کا وقت  
 ہے، معراج عالی اور بلند وقت کو کہتے ہیں۔

اگر بے علمی میں معاشش میں کوئی فساد پیدا ہو جائے، اور ایسا مال، حلال مال

میں مل جائے اور ان میں تمیز کرنا مشکل ہو جائے، تو سارے مال کی زکوٰۃ ادا کرنا ضروری ہے۔ اور ایسی ادائیگی بھی ثواب سے خالی نہیں۔

بعض دفعہ حیب محنت کم ہوتی ہے، تو یہ استعداد کا نتیجہ ہوتا ہے لیکن اگر استعداد محنت میں سچائی نہ پیدا کرے، تو کسی وقت سچائی پیدا ہو جائے گی۔ اس سلسلے میں امید پختہ ہے، خوف نہ کرے۔ استقلال سے کام کرے۔

اگر کسی شخص کی منکوحہ گناہ کی مرتکب ہو جائے، تو بہتر یہ ہے کہ اس کی تعلیم و تربیت کی طرف توجہ دے۔ یہی اچھی بات ہے، سوائے اس کے کہ جب کلمات کفر کا ارتکاب کرے، تو اس وقت اسے چھوڑ دینا بہتر ہے۔

سوالات کے جواب جلدی جلدی رکھے گئے ہیں، ان کا اچھی طرح مطالعہ کریں۔

## مکتوب: ۸۵

سالک کے قبض و بسط کے بیان میں

پاک ہے وہ ذات جس نے سالک کے لیے بسط کے بعد قبض اور قبض کے بعد بسط بنائی۔ اولاً اگر کسی کو تاہی یا واضح گناہ سے قبض ہو جائے، اور سالک کو اس کے سبب کا علم نہ ہو، تو دونوں صورتوں میں احتمال تقصیر کی وجہ سے استغفار واجب ہو جاتا ہے۔ اور وہ استغفار کرتا رہے، حتیٰ کہ رضائے ایزدی سے بسط ظاہر ہو جائے۔ اور ثانیاً اگر اس کے بعد پھر پہلے کی طرح قبض ہو جائے، جیسا کہ اس کا امکان ہے، تو وہ ظلال و محیط کی قید میں ہے۔ اور اس کے بعد قبض ممکن نہیں، گو یا وہ اس قید سے رہا ہو گیا، اور جو اس قیدِ ظلال میں ہوتا ہے، اُسے قعرِ نسیاں میں گرا ہوا کہا جاتا ہے، اور جب یہ قید ختم ہو جاتی ہے، تو اس کا بشریت کی طرف اعادہ ممکن ہو جاتا ہے، کیونکہ اس کا تہمتہ باقی رہتا ہے۔ اور جو قیدِ ظلال سے ترقی کر جاتا ہے، اُسے قعرِ نیستی میں گرا



ہوا کہا جاتا ہے۔ اور جو اس سے نکل کر اصل فناء تک جا پہنچے، اس کا بشریت کی طرف  
 لوٹنا ممکن نہیں۔ جیسا کہ کہا گیا ہے کہ نہ اُسے لوٹایا جاتا ہے اور نہ وہ اس کے طریقے  
 سے واپس ہوتا ہے۔ اور یہاں اس کی مراد بشریت سے ہے، وہ بشریت جو اصلی  
 ہے۔

## مکتوب: ۸۶

حقائق آگاہ میر محمدؒ کے نام  
 حمد و صلوة و تسلیات کے بعد، صاحب دانش و آگاہی، میر محمدؒ کی خدمت میں  
 سلامِ محبت کے بعد عرض ہے، کہ خاکسار کے عریضہ کے جواب میں آپ کا مکتوب  
 شریف ملا۔ اور اس کے مطالعہ سے کبھی ہوئی باتوں سے اطلاع ملی۔ ان کا لب لباب  
 یہ معلوم ہوا کہ چونکہ اس فقیر نے اپنے کسی گزشتہ خط میں غیبت سے منع کیا تھا، کیونکہ  
 یہ شریعت میں ممنوع ہے، تو اس سے یہ قیاس کر لیا گیا کہ امر بالمعروف سے منع کیا گیا ہے  
 اور اس کی تائید میں قرآن مجید کی وہ آیت لائی گئی جو مومنوں کی صفت بیان کرتے ہوئے  
 کہی گئی ہے کہ ”وہ نیکی کا حکم دیتے ہیں۔ اور بدی سے روکتے ہیں“ یہ نہیں سمجھا گیا  
 کہ میں نے منکر (بدی) سے منع کیا ہے۔ کیونکہ غیبت مسلمانوں کی جماعت کی طرف بدگمانی  
 اور ان کے حالات کی ٹوہ لگانا ہے، اور یہ وہی بات ہے جسے آپ نے خود بھی  
 لکھا ہے۔ ”اور جو بدی سے روکتے ہیں“ اور اس بات کا خیال نہیں کیا کہ بدی سے  
 روکنا دراصل نیکی کا حکم دینا ہے، اور اس مہربان کی عبارت جو مکتوب شریف میں درج  
 تھی، اسی طرح یہاں نقل کرتا ہوں، تاکہ آپ معروف و منکر میں فرق معلوم کر سکیں اور  
 وہ عبارت یہ ہے ”اور وہ لوگ جو تمہارے ہاں پسندیدہ ہوتے ہیں، اُن میں سے  
 اکثر دنیا کے طلب کار ہوتے ہیں۔ اور وہ اکثر دنیا کی مرادوں کے لیے اللہ کی عبادت

کرتے ہیں۔ اور وہ اس غرض کے سوا انہیں ملنے کے لیے نہیں آتے۔ اکثر کا حال اسلام کو نذر کر دینا ہے۔ اور یہ منافقین کا حال ہے۔ جن کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے خاص طور پر کہا ہے، ”وہ ایمان نہیں رکھتے، لیکن وہ کہتے ہیں کہ ہم اسلام لائے۔۔۔۔۔“ اور یہ نہ صرف غیبت کی طرف اشارہ کرتی ہے، بلکہ اس کی تصریح کرتی ہے۔

اور جاننا چاہیے کہ غیبت کیا ہے۔ یعنی کسی مومن بھائی کی غیر حاضری میں اس کے گناہوں کا ذکر کرنا، اور اگر معاصی نہ ہوں، تو غلط طور پر گناہوں سے مہتمم کرنا۔ اس لیے آپ کی یہ عبارت دو صورتوں سے خالی نہیں، یا تو اس فقرے کے پاس آنے والے گناہ گار ہوتے ہیں یا گناہ گار نہیں ہوتے۔ اگر وہ گناہ گار ہوتے ہیں، تو ان کی غیر حاضری میں ان کی یاد گناہوں سے کرنا غیبت ہے، بلکہ اس سے بھی زیادہ شدید گناہ ہے، کیونکہ اس گروہ کا نام منافق ہے۔ اور بدگمانی غیبت سے بھی بڑی ہے۔ ”اے صاحب بصیرت لوگو، عبرت حاصل کرو۔“ اور اگر وہ لوگ گناہ گار نہ ہوں، تو یہ صریح جھوٹ ہے، بلکہ منافقوں سے مشابہت رکھنے کی وجہ سے کفر کا خوف ہے۔ ”یہ دیکھو کہ کیا کیا گیا ہے اور یہ نہ دیکھو کہ کس نے کیا ہے۔“

آپ کو معلوم ہونا چاہیے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ایک دفعہ جب کہ ابھی پردے کے احکام نازل نہیں ہوئے تھے، اور وہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تشریف رکھتی تھیں، دیکھا کہ ایک شخص جارہا ہے۔ جب وہ نظروں سے غائب ہو گیا، تو بی بی عائشہؓ نے فرمایا، ”اے اللہ کے رسول، یہ آدمی کتنا لمبا تھا۔“ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ ”عائشہؓ تو نے ایک مسلمان کی غیبت کی ہے، گویا تو نے مردار کھایا ہے۔“ بی بی صاحبہؓ نے فرمایا ”حضرتؐ میں نے سچی بات کہی ہے کیونکہ میں نے صرف لیے کر لیا کہا ہے۔“ آنحضرتؐ نے فرمایا ”عائشہؓ غیبت یہی تو ہے کہ کسی شخص کے عیب کو اس کی غیر حاضری میں حقارت سے بیان کیا جائے اور اگر اس میں وہ عیب نہ ہو تو پھر ایسا ذکر جھوٹ



ہوگا۔ مزید یہ کہ ایک دفعہ بعض صحابہ نے حضرت ابو ہریرہؓ کی غیر حاضری میں انہیں سبز  
قدم (منجوس) کہا تھا۔ اس کے بعد جب وہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوئے،  
تو آنحضرتؐ نے فرمایا کہ تمہارے منہ سے مردار کے گوشت کی بدبو آ رہی ہے۔ صحابہ  
بے متعجب ہو کر پوچھا، یا حضرت ہم نے تو مردار نہیں کھایا۔ آپ نے فرمایا کہ پھر تم نے  
کسی مومن کی غیبت کی ہوگی۔ اس پر آیت نازل ہوئی۔

”میں شیطان مردود سے اللہ کی پناہ مانگتا ہوں۔ اسے ایمان لانے والوں میں سے  
بے حد بچو! کیوں کہ بعض گمان گناہ مہرتے ہیں۔ اور ایک دوسرے کی مکرار اور غیبت  
نہ لرو کیا تم میں سے کوئی پسند کرتا ہے کہ اپنے مرنے والی کا گوشت کھائے۔ پس اس  
سے کراہت کرو۔“

میرے عزیز امرا اور نبی کے ظہور کا جو مقام ہے تو یہ تحریر کسی بھائی کی غیبت میں اس  
کے گناہوں کا ذکر ہے اور یہ راہی میں شامل ہے اور حکم معروفات میں داخل ہے۔ پس  
اسے سمجھئے اور گمان سے بچئے۔ اور اس گمان سے بچئے جو تم نے میرے اور میری پسند  
جماعت کے بارے میں قائم کر رکھا ہے، اور وہ جھوٹ اور غیبت۔ سے الگ نہیں  
ہو سکتی۔ تم شکر گزار ہو، کیونکہ ہمارے یہ علم کے مطابق تم نے ایسا عطا کردہ نعمت کو  
جھٹلایا، اور نعمت پر شکر واجب ہے، اس لئے تم کو تاہی کرنے والوں میں شامل نہ ہو  
جاؤ، اور یاد رکھو، نبوت کی روشنائی نہیں ہوتی ہیں۔

## مکتوب : ۸۷

حضرت میر محمدؒ کے نام۔

اس ذرا سب پال کے نام سے اس کی بدر چاہنے کے بعد، تابد میں نے جواب  
میں کوئی کوتاہی کی ہے، جس کی وضاحت آپ نے طلب کی ہے۔ اور میں کہتا ہوں،

”اے رب! ہم تیری ہی عبادت کرتے ہیں، اور تجھی سے مدد مانگتے ہیں“ اور میں مزید کہتا ہوں، کہ سمجھ لو، کہ عبادت دو قسم کی ہوتی ہے۔ ایک رُوح کے ذریعے اور دوسری بدن کے ذریعے۔ رُوح کے ذریعے کی عبادت زیادہ تر مرتبہ ولایت پر واجب ہے، اور رُوح اور بدن کی علیٰ غلیٰ عبادت انبیا اور ہمارے نبیؐ، سب پر صلوٰۃ و تسلیما ت، پر واجب ہے۔ جیسا کہ مولانا رومؒ نے اپنی مثنوی میں کہا ہے۔

اے بسا ناوردہ استثناء بگفت جانِ شاں با جانِ استثناء است بگفت  
ترجمہ: اکثر ایسا ہوا کہ استثناء کئے بغیر بات کی نہی۔ حالانکہ ان کی جانِ استثناء کے سانچہ پیوستہ ہوتی ہے۔

اور لیا اللہ کا حال یہ۔ جسے کہ ان ہیں سے بعض اشرافِ انات عالمِ سدر میں رک کئے ہوئے ہیں۔ کیا آپ کو علم نہیں، کہ ہمارے نبی محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نبوت کے عطا ہونے سے پہلے غارِ حرا میں چھ ماہ تک مقیم رہے، اور نزولِ احکام کے نہ ہونے کی وجہ سے اُن پر بدنی عبادت واجب نہ تھی۔ اور وہ اس زمانے میں باطنی عبادت میں مشغول رہا کرتے تھے۔ اور جب انہیں علم ہو گیا، اور ان کا دل مضبوط ہو گیا، تو انہیں طریقہ عبادت کا پتہ چل گیا۔ اس وقت تک ان کے دل میں طریقہ انبیاءؑ مسئلہ اور متحقق تھا۔ لیکن اسے نہ جان بر لانا موجبِ عتاب تھا، کیونکہ اس کے بارے میں احکام واضح نہیں تھے، اور یہ توقفِ خطا کے احتمال کی وجہ سے تھا، اور یہ لغزش کوئی بڑی لغزش نہیں ہو سکتی تھی۔ کیونکہ وہ معصوم عن الخطا تھے، اور توقف کی یہ حالت چالیس دن تک رہی۔ اس توقف کی درجہ میں ہیں۔ پہلی جسے شفقت و کرم کی جہت سے بیان کیا جاتا ہے تاکہ اس کے بعد وہ آداب میں کوئی کوتاہی نہ کر جائیں، اور دوسری یہ کہ وہ ان کی قدرت میں نہیں تھی۔ کیونکہ دعوتِ نبوت کا ظہور چند گنتی کے دنوں میں لازم تھا۔ جیسا کہ معلوم ہوا کہ عدمِ ظہور اور ظہورِ نبوت کے درمیان ساٹھ دن کا عرصہ جاہلیت تھا تاکہ اس اثنا میں وہ اس امر پر قدرت حاصل کر لیں۔



اور یہ حسنِ جلالی کے ظہور کا تقاضا ہے، بالخصوص جن کو دعوت دی گئی ہو۔  
 اور آپ کے حُزن پر کوئی تعجب نہیں، کیونکہ آپ کا حُزن و الم عدمِ اطلاع کی وجہ سے  
 تھا کہ وحی میں کیوں رکارڈٹ پڑ گئی ہے، اور اس حُزن و الم کی دو وجوہ تھیں۔ ایک  
 یہ کہ لوگوں کو اتنا عرصہ دعوت نہ دی جا سکی، اس کا لازمی تقاضا حُزن تھا، کیونکہ یہ ایک  
 امرِ مسئلہ ہے کہ حُزن کسی نقصان پر ہوتا ہے، دوسرا یہ کہ آنحضرت کی طرف توجہ نہ کی گئی  
 تھی، اور نبوت کا ابھی پوری طرح ظہور نہیں ہو رہا تھا، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے  
 کہ اللہ تعالیٰ دو دنوں جہانوں سے بے نیاز ہے، اور آپ سلسلہ نبوت کو ختم کرنے والے  
 اور آخری نبی تھے۔ اور اسی طرح سورۃ اسراء میں فرمایا گیا، ”لوگ تم سے رُوح کے  
 بارے میں سوال کرتے ہیں، آپ کہہ دیں کہ رُوح امرِ ربی ہے، اور تمہیں تصورِ اُسا  
 علم دیا گیا ہے، اور اگر ہم چاہیں تو جو کچھ ہم نے تمہیں دیا ہے، وہ بھی واپس لے  
 لیں، اور پھر تو ہم پر کوئی زبرد نہیں ڈال سکے گا، سوائے اپنے رب کی رحمت کے۔  
 بے شک آپ پر اس کا فضل بہت زیادہ ہے“ اور جیسا کہ تحریر کیا گیا، اس سوال کا  
 جو تم نے ”براستہ“ کے بارے میں کیا تھا، جواب کھ دیا گیا ہے، جیسا کہ اس ضعیف  
 نے اپنی استعداد کے مطابق ظاہر کر دیا ہے، اور میں نے جو کچھ لکھا ہے، وہ لوگوں کے  
 حال کو ان پر واضح نہیں کرتا، اور قاصر و سنا ہے، ہم اللہ تعالیٰ سے اس کے بیان میں  
 خطا کرنے سے پناہ مانگتے ہیں۔

اسے اہل عقل، سمجھ لو کہ ساری کائنات ایک جملہ واحدہ ہے، جو اس کی دو حسین  
 صفات یعنی صفتِ جمال اور صفتِ جلال کا منظر ہے۔ اور اس کی ہر صفت کا خاصہ  
 اس کا ظہور ہے، اور صفتِ جمال، ”میری رحمت“ میرے غضب پر سبقت لے گئی  
 کے مطابق ہے، اور ہر وجود کا سبب اور ہر منظر کا ثبوت، منظر کے اندر ہوتا ہے،  
 جو ظاہری اور باطنی طور پر اس کی ذات کے ساتھ ظاہر ہوتا ہے، جیسا کہ اس سے

قبل کہا گیا، وہ تقاضائے حسن کے مطابق وجود کے ظاہر اور باطن سے ظہور میں آتا ہے۔

اور صفتِ جلال کا ظہور ایک خیرِ محض ہے، جو منظر کے اندر ظہورِ اطلاق کی حیثیت سے ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے بنانے سے قبل تھا، اور وہ ظہور کی حیثیت سے خیر تھا، اور وہ ظاہر جو کہ اس کے حقیقی فعل کی طرف منسوب ہے، اس کی تخلیق کے اندر خیرِ محض ہے، جیسا کہ باطنی ظہور کے وقت تھا، جبکہ اس ذاتِ پاک کے لیے مخلوق کا نفسِ مفید، شرِ محض تھا، اور اس میں صرف عذاب دیے جانے اور انعام و آرام سے محروم رہنے والے ہی نہیں تھے، بلکہ ان پر زیادتی بھی کی گئی۔ نعمتوں کا سبب جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا، کہ ”ہم نے ان کی جلدوں کو دوسری جلدوں سے بدل دیا، تاکہ وہ عذاب چکھیں“، اور یہ صفتِ جلال کا تقاضا تھا، کہ ان کو نعمتوں سے محروم رکھا جائے، اور ان پر آنا نانا عذاب نازل کیا جائے، اس طرح اس کے کمالاتِ حسنہ کے مطابق اس کے وجود اور آثارِ شکر کا نام لیا گیا ہے۔

۱۔ بے شک جنہوں نے حق کو چھپایا، اور توحید کے دلائل، قرآن کی آیات اور پیغمبر کے معجزات کے باوجود اس کی طرف مائل نہیں ہونے، ہم جلد ہی ان کو ایسی آگ میں ڈالیں گے جو ان کی کھالوں کو پکا دے گی، یا جلد دے گی، اور ہم ان کی کھالوں کو بغیر اس کے کہ وہ پختہ ہوں یا جل جائیں، دوسری کھالوں میں تبدیل کر دیں گے، اور یہ تبدیلی ایک ساعت میں سوار ہوگی، حضرت حسن بصری سے منقول ہے کہ یہ جلدیں گیارہ سو بیس ہزار مرتبہ تبدیل ہوں گی۔ ان کی تحقیق ہے کہ جلد میں جب جل جایا کریں گی، تو پھر اصلی حالت میں آجایا کریں گی یہ تبدیلی صفت میں ہوگی، ذات میں نہیں ہوگی۔ اور یہ عذاب کی صورت ہوگی۔ یعنی انسان کو ہر لحظہ تازہ کیا جائے گا، اور اسے عذاب کا مزہ چکھایا جائے گا۔ اور یہ عذاب دائمی ہوگا۔ بے شک خدا غالب ہے، اور کوئی اسے عذاب دینے سے منع نہیں کر سکتا۔



درجہ میں نے دونوں مذکورہ متصل ظہوروں کو دیکھا، اور ان پر غور کیا، تو  
میں نے معلوم کیا کہ ان کے قریب رہنے والے لوگوں پر واجب ہے کہ وہ ہر  
وقت ظاہر و ظہور کی طرف دیکھیں، اور کبھی اس باطنی حقیقت پر نظر نہ کریں جس کو  
شرک کے نام سے موسوم کیا گیا ہے، کیونکہ ان کے نزدیک اس طرح شرک کے ساتھ  
صدق ثابت ہو جاتا ہے۔ سوائے اس وقت کے جب کوئی شرعی ضرورت لاحق  
ہو جائے، یا انہیں دوا کا حکم دیا جائے، یا جب حدود اور اس طرح کی کوئی شے تہذیب  
کے ساتھ واقع ہو جائے۔ تو اور اس وقت، عارفوں کے لیے واجب ہو جاتا ہے کہ  
وہ حدود کے اندر رہ کر اس کے حق میں دعا کریں، اور وہ مصیبت میں مبتلا ہونے کا  
خوف، طاری کرے۔

جب مجھے اس بات کا علم ہو گیا، تو میری زبان اور دل پر سکوت واجب ہو گیا،  
تاکہ اس کے گناہ میرے دل پر نہ پڑیں، یا دل میں مذکورہ ضرورت سے پہلے اس کی  
عیب چینی کرنے لگ جاؤں اور جب نہیں اس بات کا پتہ لگ گیا، جو میں نے کہی،  
ترجم پر بھی ضرورت سے پہلے خاموشی واجب ہو گئی، کیونکہ ان میں سے اکثر فقر اکوٹیں  
بلا ضرورت، غافل پایا ہے، پس اس نے اولیاء کی اصطلاح میں مرتبہ کل سے گرا دیا ہے،  
اور جب یہ لغزش طویل ہو جائے، تو پھر گزشتہ احوال پر توبہ لازم ہو جاتی ہے،  
اور مستقبل میں استغفار بغیر عمل کے زبان سے ترک کرنا ضروری ہے۔

اے دوست! ہم نے عربی زبان میں قدرت حاصل نہیں کی، اور اب ارادہ  
ہے کہ فارسی میں لکھیں، اور جب ہم نے قلم اٹھایا، تو لوح محفوظ سے عربی کے کلمات  
ٹپکے جس طرح کہ خشک زمیں پر بارش کے قطرے گرتے ہیں، اور اس کے حسن  
و نعمت میں اضافہ کر دیتے ہیں اور اللہ تجھے جزائے خیر دے، کہ تو نے اس امی سے  
پوچھا، اور اللہ کا شکر ہے کہ میں ان علوم کے ظہور کا سبب بنا ہوں تاکہ ہدایت پانے

والے نفع پاسکیں، اور سوال کرنے والے دوست کو اس کی جزا عطا ہو

## مکتوب: ۱۸

فیضِ عام و خاص کے بیان میں تحریر کیا گیا

پاک ہے وہ ذات جو دونوں جہانوں پر دو طرح سے فیض کرتی ہے، ایک فیضِ عام اور دوسرا فیضِ خاص۔ فیضِ عام والے لوگ وہ ہیں جو جلال و جمال کی مشترکہ خصوصیت کے ظہور سے وقتاً فوقتاً فیض یاب ہوتے ہیں اور اس کے جمال کے انوار کے مظاہر ان کے وجود و ثبوت کے لیے ہیں۔ لیکن وہ اس قابل نہیں، کہ ان سے شریعت کے پروردگار سے اٹھا دیئے جائیں، اور انہیں سمجھنے پر نہ لائے جو وہ عطا کیے جاتے رہیں۔ یہاں تک کہ وہ مقامِ قرب تک ان عطااتی اور نورانی حجابات کو اٹھاتے ہوئے پہنچ جائیں، جو حکمت بالغہ سے صفتِ جمال کے تقاضے کے پیش نظر اللہ تعالیٰ اور ان کے درمیان پڑ گئے تھے۔ شاید رُعبِ جلال اور ذاتِ پاک کی اس پاکیزگی کی وجہ سے وہ کہیں مضحمل نہ ہو جائیں، جو ان پر پڑ رہی ہوتی ہے۔ جیسا کہ رسولِ کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”بے شک اللہ تعالیٰ نور و عظمت کے ستر ہزار پردوں میں سے .... تا آخر“ اور یہ فیضِ عام کے لوگ ہیں، جو بشری وجود میں موجود ہیں۔ ان کے عروج میں اللہ تعالیٰ کے جلال کی سطوت، مانع ہے یہ لوگ برگزیدہ ہیں۔ یہاں تک کہ انہیں لباسِ بخشش عطا ہو جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ کے فیضِ خاص کے ظہور سے اللہ کے رنگِ اخلاق میں رنگے جاتے ہیں اور یہ اللہ تعالیٰ کے خاص جمال کا ظہور ہے۔ جب یہ بات معلوم ہو گئی، تو پھر انبیاء، اولیاء اور اہلِ جنت پر ایک نگاہ ڈالیں، اس لیے کہ انہیں دوسری مرتبہ زندگی دی گئی ہے، جیسا کہ کہا جاتا ہے فرشتے آسمانوں میں اس وقت تک داخل نہیں ہوتے جب تک انہیں دوسری زندگی نہیں دی



جاتی۔ اور بشری وجود اور اس کے کمالات سے وہ ہر طرح خالی ہو جاتے ہیں۔ اور ان میں اس طرح کا کوئی نشان بھی باقی نہیں رہتا۔ اور وہ اللہ پاک کے اخلاق پیدا کر لیتے ہیں۔ پس اب یہ لوگ اس طرف نہیں لوٹ سکتے، جو ایک حدیث میں اس کلمہ کی صورت میں واقع ہے ”یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے اللہ تعالیٰ کے اخلاق پیدا کر لیے ہیں“۔

جب یہ ثابت ہو گیا، تو یہ بات بھی ثابت ہو گئی کہ سارے عالم انوار جمال کے فیض سے عالم وجود میں ہے، اور جلنے سے محفوظ ہے۔ ورنہ جلانا۔ اللہ تعالیٰ کے جلال کے انوار کی خصوصیات میں سے ایک خصوصیت ہے، اور اس کا ظہور حجاب کے اٹھنے کے بعد ہوتا ہے اور وہ لوگ جو مرتبہ عام میں ہوتے ہیں، ان کا حجاب اٹھایا نہیں جاتا۔ جمال و جلال کے مشترکہ انوار کا اظہار ان کے اس مرتبہ میں تربیت کے لیے صفت جمال کے ساتھ کہا جاتا ہے، اور تربیت جمال اس وقت تک منقطع نہیں ہوتی جب تک وہ انوار جلال کے برداشت کرنے کے قابل رہتے ہیں، اور جب وہ برداشت کرنے کے قابل نہیں رہتے، تو پھر انہیں نچٹے ہوئے وجود کے ساتھ زندگی نہیں دی جاتی۔ اور نہ ہی انہیں اللہ تعالیٰ کے رنگ میں رنگا جاتا ہے۔

جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ”بے شک اللہ سبحانہ دونوں جہانوں سے بے نیاز ہے، یعنی ان لوگوں سے جو وجودِ دلالت سے باہر نہیں آتے، اور اس کی صفات کے ساتھ اپنے آپ کو متصف نہیں کرتے، اور جب وہ متصف ہو جاتے ہیں، تو اللہ سبحانہ ان کے حق میں فرماتے ہیں کہ میں (ایسے بندے کا) کان ہوں، اس کی آنکھ ہوں، اس کا ہاتھ ہوں اور اس کا پاؤں ہوں، وہ میرے ساتھ سنتا ہے، میرے ساتھ دیکھتا ہے، میرے ساتھ بولتا ہے اور میرے ساتھ چلتا ہے“ اس لیے وہ مردِ کامل ہوتا ہے۔ وہ درجہ مرتبوں پر فائز ہوتا ہے۔ ایک مرتبہ مظہریت، جو کہ وجودِ بشریت کی جہت سے ہے، اور دوسرا مرتبہ مظہریت، جو اس کے اخلاق میں رنگے جانے کی وجہ سے ہے۔

مرتبہ بشریت کی حیثیت سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”میں تمہاری طرح ایک بشر ہوں۔ میں بھول جاتا ہوں جس طرح کہ تم بھول جاتے ہو۔ چنانچہ جب میں بھول جاؤں، تو مجھے یاد کرادیا کرو۔“ اور اللہ کی صفت سے متصف ہونے کی بدولت آپ نے فرمایا: ”میں احمد بلا سیم ہوں۔ اور ایک وقت ایسا ہوتا ہے جب اللہ میرے ساتھ ہوتا ہے، اور کوئی مقرب فرشتہ یا کوئی نبی مرسل وہاں نہیں ہوتا۔“

پاک۔ ہے وہ ذات جس کا کوئی شریک نہیں، اور انبیاء اور اولیاء میں سے کوئی اس ذاتِ مقدس تک نہیں پہنچ سکتا۔ سوائے بچنے ہوئے دھوکے، اور اس کی صفات سے متصف شخص کے۔ پس ایسے شخص کے لیے کوئی خوف نہیں، سوائے اس کے کہ اس کی بجلی سے جل جائے۔ ط۔ بس کُرم خود زیرِ کاں را این بس است (ترجمہ) اس پر ختم کرتا ہوں کہ دانائوں کے لیے اتنا ہی کافی ہے۔

سلام کے بعد مطالعہ فرمائیں۔ اس بغیر ورماندہ کی اتنی بساط کہاں کہ احادیث کی حقیقت کے بارے میں تحقیق کی جرأت کروں۔ لیکن سوال کا جواب دینے کے بغیر کوئی چارہ نہ تھا، اس لیے چند باتوں کا دروازہ کھولا، اگر کوئی شبہ باقی رہ گیا ہو تو دروداً لکھ بھیجیں تاکہ مجھے پتہ چل جائے۔

## مکتوب : ۸۹

حضرت خواجہ بُزرگ کے قول کی تحقیق ہیں۔

روحِ انسانی، اللہ سبحانہ کو غیر سمجھتی تھی، لیکن پہچانتی نہیں تھی، کیونکہ پہچان شہود سے پیدا ہوتی ہے اور وجود، شہود کے منافی ہے، اس سے خواجہ (اللہ اُن کے راز کو پاک کرے) صاحب کی مراد بشریتِ اصلی ہے، لیکن عارضی بشریت، بشر کے لیے لازمی ہے اور انبیاء کرام سے بھی بشریتِ الگ نہیں۔ غرض یہ ہے



کہ علم مختصر طور پر عقل کا نام ہے اور روح تخلیق سے پہلے اور جسم کے بعد متعلق ہونے سے پہلے اللہ سبحانہ کو جانتی تھی کہ وہ میرا خالق ہے، لیکن اللہ تعالیٰ کے اسما اور صفات کے ظہور کے طریقے سے اپنی ذات و صفات کی حقیقت کی تفصیل کو نہیں جانتی تھی منظریت کی حقیقت، اور بشریت اصل کی منظریت، جو ایک وجودِ درانی ہے، ایک مسئلہ بات ہے، اور یہ مختصر کسی شے کے جاننے کو کہتے ہیں، اور جب اسے اپنی منظریت اور اللہ تعالیٰ کے اسما و صفات کی منظریت کے بارے میں علم دیا گیا، اور اس نے اپنے ہر مرتبہ پر خواہ وہ اسم ہو، خواہ صفت، اسما و صفات کا مشاہدہ کر کے، اور اس کے ان آثار کو جو بشریت کی وجہ سے اس سے منسوب تھے، اللہ تعالیٰ کے آثار کا منظر پاپا، تو بشریت کے وجود کو فنا پذیر پایا۔ اس کو پہچاننا کہتے ہیں۔ چنانچہ روح کو شہود سے نسبت جسم کے تعلق کے بعد عطا کی گئی تعلق سے قبل کو جاننا کہتے ہیں، پہچاننا نہیں، کیونکہ اس کا انحصار شہود پر ہے۔

## مکتوب : ۹۰

خواجہ فیض اللہ صاحب کی خدمت میں تحریر کیا گیا۔

سعادت شعار اس بات پر شکر ادا کرتے ہیں، کہ ایک ہی صحبت میں جمعیت سعادت حاصل ہو گئی، اور ترک دنیا منظور نظر بن گیا، اور اسے اللہ کا فضل سمجھتے ہیں۔ دنیا اور دنیا داروں کی صحبت بے نتیجہ اور متوسط کے لیے زہرِ قاتل ہے، اور جو صاحب کمال منتہا پر پہنچا ہوا ہو۔ وہ دنیا داروں کی صحبت میں بھی اور مال و دولت کے جمع کرنے میں بھی اہل دنیا اور مال دنیا سے الگ تھنک ہو تا ہے۔ ایسا صاحب کمال شخص اللہ کا نائب ہو تا ہے جو غفلوں کو تربیت دیتا ہے، اور تربیت بلا صحبت حاصل نہیں ہوتی۔ حق تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ ہمارے بعض بندے ایسے

ہوتے ہیں کہ انہیں لوگوں کے ساتھ معاملہ کرنا ہمارے ذکر سے غافل نہیں کرتا۔  
اور دنیا سے دلی تعلق پیدا کرنے میں آنکھیں بند کر لینی چاہیں۔ گویا دنیا سے لکھیں  
دوسرے پر نظر نہیں ڈالنی چاہیے، سوانے نیک گمان کے۔ اور اپنے بارے میں جتنی  
کوشش کی جائے، نیک بنتی ہے۔

رہا دوسرا اور تیسرا واقعہ کہ، آپ نے اپنے آپ کو ہماری صورت میں پایا، تو یہ  
عقیدے کے کمال کی دلیل ہے اور شیخ میں گم ہو جانے کو "فنا فی الشیخ" کہتے ہیں۔  
یہ ذکر کا نتیجہ ہے کہ مرید، پیر میں فنا ہو جائے۔ اور رہا اپنے آپ کو کم دیکھنا، تو یہ دل  
کی نرانیّت کی دلیل کا آفتاب ہے۔ چونکہ کام ابھی ترقی پر ہے، اس لیے آپ نسبت  
کم حصہ حاصل کرتے ہیں۔ یہ بات مبارک ہے اور جتنا زیادہ حصہ ملے گا۔ اتنی ہی  
ترقی کی علامت ہے۔ کوشش کرتے جائیں کہ اپنے آپ کو گم کر دیں، تاکہ حق کی  
ہستی اور مرشد کی مرضی کے سوا کچھ بھی پسند نہ رہے۔ والسلام۔

## مکتوب : ۹۱

مذکورہ بالا عزیز کے جواب میں لکھا گیا۔

تیسری بات کہ جب دل ذکر سے معز ہو جاتا ہے، تو جو شخص جتنی دیر تک  
ناپختہ رہتا ہے، جوش میں رہتا ہے، جب پختہ ہو جاتا ہے، تو جوش ٹھنڈا پڑ جاتا  
ہے۔ البتہ اپنے آپ کو اس طرح پیش کریں کہ دل ان مقامات کی طرف متوجہ  
نہ ہو۔ یہ مقام کتنا ہی بلند کیوں نہ ہو، متعینہ مقامات کے سامنے اس کا مرتبہ ایسا  
ہے، جیسا دریا کے سامنے قطرے کا۔ والسلام۔

واقعہ اول کی تعبیر۔ اس شخص کے ۶ لطائف اس طرح ہیں، جیسے قلب اور روح  
اس واقعہ میں تجلیات بننے لگیں۔ کبھی ستارہ کی شکل میں، کبھی چاند کی صورت میں اور



کبھی آفتاب کی مانند یہ تمام دل کی صفائی کی علامتیں ہیں، بہت اچھی بات ہے۔  
 دوسرا واقعہ۔ اس صفائی دل کا ثمرہ ہے، اور لوگوں کو پھول دینا اس بات کی بشارت  
 ہے، کہ جو ثمرہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ملا ہے، اُسے عوام میں تقسیم کیا جا رہا ہے اور  
 تیسرے واقعہ کی تعبیر یہ ہے کہ یہ دونوں لطائف یعنی روح اور دل دو شمعوں کی  
 طرح ہیں۔ اور ہماری صورت دیکھنا اس بات کی بشارت ہے کہ ہم تمہاری حفاظت  
 کے لیے موجود ہیں تاکہ شیطان دخل نہ دے سکے۔ ان تمام بشارتوں کو سعادت مندی  
 سمجھ کر مراقبہ کے کام پر کمر بستہ ہو جاؤ تاکہ انوارِ سفلی، انوارِ لطیفہ کی صورت میں ظاہر  
 ہوں، اور یہ کیفیت ختم ہو جائے۔

## مکتوب: ۹۲

خواجہ فیض اللہ کو تغیرِ واقعات کے ضمن میں تحریر کیا گیا۔

جو لوگ اللہ کا شکر ادا کرتے ہیں، انہیں سولی پر چڑھایا جاتا ہے، اس سے  
 مراد طریقت میں مجاہدہ و ریاضت ہے، اور آپ جو خوف زدہ نہیں ہوتے، تو یہ  
 بلند ہی استعداد ہے۔ کیونکہ آپ مجاہدہ کو راہِ محبت سے اختیار کرتے ہیں، اور وہ  
 جو انوار کم ہو جاتے ہیں۔ اور آپ خدا کے ساتھ گشتِ کرتے ہیں، تو یہ کلامِ حق کی تجلیات  
 ہیں، اور وہ جو اپنی تمنا کو گھٹاتے ہیں، تو سالک کی انتہائے فنا یہ ہوتی ہے کہ سب  
 کو گم کر دیتے ہیں، یہ سکرِ مستی کی ابتدا ہوتی ہے۔ روٹیوں کا آجانا حق تعالیٰ کا انعام  
 ہے۔ جو آپ کو عطا ہوتا ہے، اور لوگوں میں تقسیم کرنا، اس امر کی خوش خبری ہے  
 کہ اللہ کی نعمت کا ذکر عام کرو جو کچھ آپ کو ملتا ہے، دوسروں کو دے دے یہ تمام بشارات  
 (خوش خبری) ہیں جو سالکوں کو ملا کرتی ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کر کے اس کے  
 حضورِ متوجہ ہونا چاہیے۔

## مکتوب : ۹۳

مذکورہ بالا سائل کے جواب میں لکھا گیا۔

میرے مشفق بسلام عرض ہے۔ ایک نورانی برتن ہے، جسے کھینچا نہیں جاتا۔ یہ تمام معاملہ جو تحریر کیا گیا ہے، اسی سے تعلق رکھتا ہے اور اس کی اطلاع نہیں ملتی۔ اور دوسرا برتن جو سیاہ بھی ہے اور نورانی بھی، آپ نے اس کا بیان طلب کیا ہے اور اس کے ٹوٹنے اور جڑنے تک پہنچے ہو۔ دوسرے طرف کا بیان ظاہر ہے جیسے کہ پہلے صرف نورانی برتن کے بارے میں اطلاع دیں، اگر آپ جانتے ہیں، تو تفصیل سے لکھیں، تاکہ دوسرے طرف (برتن) کے بارے میں لکھا جائے اور آپ کو آگاہ کیا جائے۔

## مکتوب : ۹۴

سائل کی درخواست پر شبہات کے جواب ہیں۔

مشفق عزیز! چونکہ آپ نے سوال کے مطابق جواب نہ لکھا اور اس برتن کے بارے میں کچھ نہ بتایا، جو بالکل نہیں ٹوٹتا، اور وہی پرانی کیفیت لکھ دی، اس لیے معذرت کر دی گئی، ورنہ ضرور جواب لکھتا۔

میرے عزیز! سب سے پہلے آپ کو شہودِ اول، شہودِ ثانی اور شہودِ ثالث کے بارے میں علم ہونا چاہیے۔ جانتا چاہیے کہ شہودِ غیب کے مقابلے میں ہے، مرتبہ غیب اللہ تعالیٰ کی قدیمی، ازل اور بے کیف ذات و صفات کا مرتبہ ہے، شہودِ اول، نورِ اول کا مرتبہ ہے، جو نورِ محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کا مرتبہ ہے۔ اگرچہ یہ مرتبہ حادث ہے، لیکن یہ محض البدائت اور محض الکلیف ہے۔ لہذا اس مرتبے کو یعنی شہودِ اول، غیبِ نسبی، قدیمِ نسبی اور محمول الکلیف بھی کہتے ہیں، اور شہودِ ثانی



رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم یعنی شہودِ ازل کی عظیم روح ہے اور شہودِ ثالث ان کا جسم مبارک ہے جو عرشِ اعظم کے اوپر ہے۔ اور تمام اصولِ مفصل کا عنصرِ ازل اور عنصرِ مجمل ہے اور اس جسم مبارک سے جو محض نور ہے۔ تمام مراتبِ مجمل اور عناصرِ مفصل نے ظہور پایا ہے، پس جو سالک فنا کا رخ کرتا ہے۔ احاطہ عناصرِ جو مخلوقات کے اجسام کے مراتب کو احاطہ کرتا ہے، لطافتِ محض سے راہِ حق کے سالک و طالب کو اپنی ذات میں جذب کر لیتا ہے، اور سالک تمام داخلی اور خارجی مراتب اس سے حاصل کرتا ہے اور کسی طرف سے بھی اس کو نسبت نہیں دی جا سکتی۔ چونکہ ظرفِ شہود سے یہ تعلق قائم رہنے کے لیے نہیں ہے۔ اس لیے سالک کو اس شہود سے آگے ترقی کرنی چاہیے، اور اس سے وہ جو کچھ حاصل کرتا ہے، سابقہ علم کی درجہ سے ٹوٹ پھوٹ جاتا ہے، اور ظرفِ شہود اس کو شامل کرنے والا اور جاٹے باز گشت ہوتا ہے۔ اسے جو کچھ ملتا ہے، یہیں سے ملتا ہے، اسی طرح ترقی کے مدارج ہیں، جو اسے جا بجا ملتے ہیں۔ وہ پہلے سے بے اختیار ہو کر دوسرے میں جذب ہو کر ترقی کرتا ہے اور آخر کار تمام مراتبِ شہود تک پہنچ جاتا ہے، اور وہ شہودِ ازل ہے اور یہ شہودِ ازل کا مرتبہ ہے، جب کہ اس سے اوپر کوئی شہود نہیں۔ اور اصحابِ شہود پر باقی رہتا ہے اور شاذ و نادر ہی ایسا ہوتا ہے کہ اس شہود سے ترقی کر کے کوئی غیبِ حقیقی سے جا ملے۔

چونکہ کاغذ تنگ تھا، اس لیے اتنے پر ہی اکتفا کیا۔ کچھ باقی رہ گیا ہے، تو سمجھنا چاہیے کہ یہ شہود جو ٹوٹ پھوٹ جاتے ہیں۔ ولایتِ اولیا کے سایہ میں شامل ہیں اور اس ولایت کو بعض ”ولایتِ خاصہ“ اور بعض ”اولیا صغریٰ“ کہتے ہیں یہ شہود اپنی اصل کا کچھ رنگ رکھتا ہے، لیکن اپنی اصل سے بہت دور ہے۔ دیکھنا چاہیے کہ کس کو اس سے باہر نکالا جاتا ہے۔

## مکتوب: ۹۵

سوال: مشفق عزیز! آپ نے جو تحریر کیا۔ بیہودہ سالکوں کے سلوک اور مجذوبوں کے جذبہ کے متعلق لکھا ہے، اور یہ سائل کے کام کی بات نہیں کہ وہ طرف چھوٹا ہے۔ مخلوق ہے، بنیا ہے، اور دوسری اطراف سے آنے جانے والا ہے۔ وہاں ہر مستحق کو اس کے استحقاق کے مطابق پوشاک پہناتے ہیں اور اس طرف کو توڑ دیتے ہیں۔ اس معاملے پر غور کر کے مسائل کے جواب لکھیں۔

جواب: مشفق عزیز! میں نے جو کچھ لکھا تھا، اس میں سے کیا مرتبہ جذب اور کیا مرتبہ سلوک، کوئی شے خارج نہیں۔ چنانچہ اپنی تحقیق کے ضمن میں آپ نے جو یہ لکھا ہے کہ ہر ایک کو پوشاک پہناتے ہیں اور اس طرف کو توڑ دیتے ہیں۔ یہ جذب کشنی ہے۔ تعجب ہے کہ میری تحقیق کو نظر انداز کیا ہے اور اپنی طرف سے بات کو مختلف معافی پہنا دیتے ہیں۔ یہ طریقہ خلاف حدیث ہے۔ جیسا کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "آسانی والے ہونہ کرتنگی والے" اور یہ بھی معلوم ہوا کہ لباس کے متعلق فقہاء کی بات کی جاتی ہے، تو یہ ایک امتحان ہے اور بزرگوں نے فرمایا ہے کہ آزمانے والا محروم رہتا ہے۔ اس سلسلے میں تین اشخاص کی ایک کہانی بیان کی جاتی ہے کہ ایک بزرگ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ ان میں دو کی نیت بزرگ کو آزمانے کی تھی۔ اس لئے وہ بے نصیب واپس آئے، تیسرا خوش اعتقاد تھا، وہ مقبول ہوا۔ جب کبھی میں نے سلوک، جذب، توبہ، اجتہاد، اور اصطفیٰ کے مراتب کے بارے میں کوئی جامع اصول پیش کیا ہے، تو سمجھا نہیں گیا، میں کیا کروں۔ پہلے یہ سمجھنا چاہیے کہ سلوک کیا ہے اور جذبہ کیا ہے؟ اور کس مقام میں ہوتا ہے اور توبہ کیا ہے اور قبولیت توبہ کیا ہے؟ اس مقام کے حامل کون ہوتے ہیں؟ اصطفیٰ کیا ہے؟ اور کس مقام کا کیا خاصہ ہے؟ اگر آپ کچھ بھیجیں تو بہتر در نہ کچھ بھیجو کہ معلوم نہیں، اس وقت ان پانچوں



مراتب کی تفصیل مکہ کریمہ میں دوں گا۔

اور یہ جواب دہتے ہیں کہ ایک مرتبہ اسی قسم کا ہے۔ تو معلوم ہونا چاہیے، کہ  
سڑک و مراتب کی راہ میں قُرب ایسے ہی دکھائی دیتا ہے۔ یہ سب مراتب کی تفصیل  
ہیں، جنہیں کم فہمی کی وجہ سے سالک، مرتبہ لطیف کو ثقیل صورت، مثلاً مرتبہ میں  
دیکھتا ہے۔

## مکتوب: ۹۶

میاں محمد کاظم کو صد اہوت کے استفسار کے جواب میں لکھا گیا۔

”کسی انسان میں یہ طاقت نہیں کہ وہ اللہ سے کلام کرے، سوائے اس کے کہ  
اُسے وحی کی جلنے یا پردے کے پیچھے سے.....“ اس آیت کریمہ سے ثابت ہو  
گیا، کہ جو کچھ آواز کے لباس میں ظاہر ہوتا ہے، وہ یا تو نورانی آواز ہوگی یا جسمانی آواز۔  
تمام لباس حادث و فانی ہیں، بلکہ آواز و حرف کے مرتبے سے پرے ہے جو مقصد  
و مدعا ہے۔ اور کلام مطلق کا پہلا لباس بھی تقید و حدود کے مرتبے میں ہے لیکن  
کلام کرنے والا یا تو قدیم ہے یا حادث، اگر قدیم ہے، تو وہ ذات و صفات کے اعتبار  
سے، ذات و صفات کی جامعیت سے وحدت و کثرت کے بغیر، زمان و مکان کے  
بغیر کئی لباسوں میں ظاہر ہوتا ہے۔ اس ظہور کے بھی دو مرتبے ہیں۔ ظہور اطلاق یا  
ظہور تقیدی۔ اگر یہ ظہور اطلاق ہے تو یہ جامع حقیقی کی ذات کا حقیقی ظہور ہے بطلاقی  
طور پر اپنی پرشیدہ صفات کے کمالات کا ظہور ہے جیسا کہ حدیث قدسی میں  
ہے کہ میں ایک پرشیدہ خزانہ تھا میں نے چاہا کہ میں سچا نا جاؤں۔ اس لیے  
میں نے مخلوق کو پیدا کیا۔ اگر یہ ظہور تقیدی ہے، تو یہ کمالات محقق کا ظہور ہے۔ پہلے  
ظہور اطلاق کی منظریت کے لیے منکمل ازلی کا یہ بیان دو مرتبوں سے ہے۔ اگر منکمل

حادث ہے، تو پھر اس کی تقسیم کی ضرورت نہیں، اس لیے کہ وہ ہر لحاظ سے حادث ہے، اور کمالاتِ مخفیہ کے ظہور میں داخل ہے، اور اسے پہلے مرتبہ سے موسوم کیا جاتا ہے۔ شکم دو طرح کے ہیں، واجب کلام کے ظہور نفس والے، اور ان کانوں کے لیے یہ بات غلط نہیں کہ وہ علم لدنی اور اصلی کی تعلیم سے ہے، اور ان کے اتباع میں بعض اولیا کو بھی یہ مقام حاصل ہے، اور یہ وہ لوگ ہیں، جو پچھلی ولایتوں کے درجات سے ترقی کر کے مرتبہ ولایتِ انبیاء تک پہنچ جاتے ہیں، اور یہ کلام نفس کے ساتھ مرتبہ ثانیہ حادثیہ کہلاتا ہے، جو کہ شہودِ اقل میں درج ہے، اور جسے نورِ محمدی سے موسوم کیا گیا ہے۔

عزیز من، اس بیان میں میں اصل آواز ہوں۔ اور جیسا کہ میں پہلے کچھ چکا ہوں میں اسی کی ذات سے موجود ہوں اسی پر اکتفا کرتا ہوں کہ داتاؤں کے لیے اتنا ہی کافی ہے۔

## مکتوب : ۹۷

ایک عزیز کے نام تحریر ہوا۔

شروع اس ذاتِ پاک کے نام سے۔ سب تعریف اللہ کے لیے ہے جو میرا رب ہے جس کی تجلیات اور ذات و صفات سے اولیاء تربیت پلتے ہیں، اور جو پھر صفات کی تربیت سے لوگوں کی تربیت کرتے ہیں، اور ان کے اکثر معاملات تجلیاتِ ذاتی کی بدولت ہیں۔ اگرچہ وہ تجلی ذاتی سے بہت کم بہرہ یاب ہوتے ہیں، اور اس تجلی کو ان کے حق میں ترقی کہا جاتا ہے۔ اگر تجلی ذاتی اور تجلی صفاتی کے درمیان فرق کے بارے میں پوچھا جائے۔ تو میں کہوں گا کہ جب رب اپنی تجلی کرتا ہے، اور اپنے لباسِ صفات میں صورتِ معنوی کو جلوہ گر کرتا ہے، جو اس صفت کے لیے مخصوص ہے، اور وہ شخص اس معنی محض کی خصوصیت تک پہنچ جاتا



ہے اور پھر دوسرے وقت دوسرے معانی کے ساتھ اس طرح جیسا کہ اللہ چاہے۔  
 اور اسے صفات کے اندر سیر و سریر کہا جاتا ہے۔ اور جب اس کی استعداد کے بعد  
 اُسے یہ سیر حاصل ہو جاتی ہے، تو یہ دو طرح کی ہوتی ہے، ایک یہ کہ سیر کرنے والا  
 ایک مقام پر کھڑا رہے اور حالتِ خوف میں رہے، اور یہ معانی بیان ہو  
 چکے ہیں، اور موت تک اس میں قید رہے، اور دوسرا یہ اُسے اپنی استعداد کے  
 مطابق سیر حاصل ہو جائے، اور اس پر ذاتِ تعالیٰ تک پہنچنے کا ذوق و شوق غالب  
 آجائے، اور اس کا باطن کثرت سے وحدت کی طرف آنے سے کراہت کرے،  
 اور پھر یہ بھی دو طرح سے ہے، ان میں سے بعض مقام دنیا پر کھڑے رہتے  
 ہیں، اور بعض اس کے بین بین رہتے ہیں، اَلَا مَاشَا اللہ اور بعض اس مرتبہ فضیلت  
 سے بلا توقف ترقی کر جاتے ہیں، اور یہ مراتب تجلیات و صفات سے مرتبہ اجمال  
 تک ہوتے ہیں۔ اور یہ تجلی ذات کا مرتبہ ہے، اور اس پر مقامِ اجمال کثرتِ معانی  
 کے بغیر جامع واحدہ کی تجلی کے ساتھ ہے، جیسا کہ تجلیات و صفات کی شان ہے  
 جب یہ بات سمجھ میں آگئی، تو یہ بھی سمجھ لیں، کہ واصلِ اول مقید ہے، اور یہ  
 ولایتِ خاصہ کے کمالات کے مرتبے میں ہے، جسے بعض کے ہاں ولایتِ اولیا  
 اور بعض دوسروں کے ہاں ولایتِ صغریٰ سے موسوم کیا جاتا ہے، ولایتِ مذکورہ  
 کے لوگ تین طرح کے ہوتے ہیں۔ اس ولایت کے لوگ صراطِ مستقیم کی شرط سے  
 مشروط ہیں۔ اور جو کوئی اس مقام پر ہوتا ہے، وہ تجلیاتِ صفاتیہ والوں میں سے ہوتا  
 ہے۔ اور اس مقام پر ان کی قید کا سبب اغراض سے عدمِ خلوص ہے، چاہے  
 وہ مخفی ہو۔ اور یہ اہلِ فنا مقید ہیں۔ اور ان کے لیے فنا میں فنا داخل نہیں ہوتی  
 وہ دونوں مرتبے جن کا میں نے ذکر کیا ہے، وہ کثرہ ظلال کے فرق کے ساتھ مراتبِ  
 ظلال کے لوگ ہیں، اور اس مرتبے کی قلت ہے، کیونکہ وہ سب تجلیات سے

مغلوب ہیں۔ مثلاً کیا تم جانتے ہو کہ تجلی کیا ہے؟ وہ کس چیز کی صفت کا ظہور ہے؟ یا کوئی ذات ہے، جو حجاب میں ہے چاہے وہ اہل تجلیات کے ہاں قلیل ہو یا کثیر۔ جب آپ نے یہ بات سمجھ لی، تو بس باقی بھی سمجھ لیں۔

## مکتوب : ۹۸

ایک عزیز کے نام تحریر کیا گیا۔

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے۔ اور سب تعریف اُسی کے لیے ہے جو دو مرتبوں میں "حامد اور محمود" ہے، ایک قدیم اور ازلی، اطلاق کے مرتبے پر، جو حدوثی تقیدی اور شہودی ہے، اور کسی واسطہ کے بغیر اول ہے، اور دوسرا حدوثی مظاہر کے واسطے ہے۔

پاک ہے وہ ذات، جس نے خلقت سے بذریعہ نور حجاب کیا، اور جو نور کے ظہور کی شدت سے پوشیدہ رہا۔ اور وہ ایسا ظاہر ہے، جس سے بڑھ کر کوئی ظاہر نہیں، اور وہ ایسا پوشیدہ ہے، کہ اُس سے بڑھ کر کوئی پوشیدہ نہیں۔ وہ ایسا اکیلا ہے جو پوشیدگی میں ظاہر ہے اور ظاہر میں پوشیدہ ہے۔ اللہ کا شکر ہے، کہ لطیفہ مشفقانہ کو معافی مل گئے اور سینہ کھل گیا۔ اللہ آپ کو جزائے خیر دے۔

## مکتوب : ۹۹

چند واقعات کی تعبیر کے بیان میں

ایک عزیز نے فرمایا ہے

خاک شو خاک، تا بردید گل  
کہ بجز خاک نیست منظر گل  
(ترجمہ) خاک ہو جا خاک، تا کہ پھول اُگیں، کیونکہ خاک کے بغیر گل کا منظر اور کوئی نہیں،  
خاک کے چھڑکنے سے پھولوں کی افزائش ہوتی ہے، خوب بات ہے، اہل



سے مراد طفلِ نفس ہے۔ وہ جب موافقت پیدا کر لیتا ہے، اور سرکشی سے باز آ جاتا ہے، تو علم و معافی کی کثرت کا امیدوار ہو جاتا ہے۔

دُور سے مراد علم کا خزانہ ہے، جو شخص خواب میں یہ دیکھتا ہے کہ میں دُور دریا میں رہتا ہوں، تو حدیث میں آیا ہے کہ اسے کثرتِ علم کی بشارت ہو۔ حق تعالیٰ اس بشارت کو کہ مقدمہ فنا ہے، منتہیٰ ظہور میں لاتا ہے۔ وہ حدیث یہ ہے اے اللہ نور کو میرے اُوپر، میرے نیچے، میرے سامنے اور میرے پیچھے پیدا کر دے یا مجھے نور بنا دے، یہ نور علی نور کی بشارت ہے۔

سالکانِ طریقت کے حق میں یہاں دریا سے مراد وحدت و معافی کا دریا ہے اور ظاہر ہے کہ دریا ئے معافی حق تعالیٰ کے لا انتہا اسرار میں سے ہے۔ لہذا قرآن شریف میں رسولِ کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا گیا کہ اے رب، میرے علم میں اضافہ کر۔

کشتی اپنے پیر کا وسیلہ ہے، کہ اس وسیلہ در وسیلہ کا سلسلہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تک جا پہنچتا ہے۔

اور آبِ حیاتِ دائمی سے مراد دریا ئے معافی کا پانی ہے، اور دل میں ظلمت کے گمان ہونے کے مطلب یہ ہے کہ انوارِ الہی کی ظلمت ایک پرشیدہ لطیفہ ہے کہ سالک آخر کار اس نور تک جا پہنچتا ہے، اور آپ کو شروع ہی میں اس کا نظر آنا عالمِ مثال کی تمثیل میں استعدادِ قوی کی خوش خبری ہے۔

یہ واقعات اور ان کے جوابات جو دیکھے جا رہے ہیں، ایک الگ کاغذ پر نقل کر کے رکھ لیں۔

شبِ برات کا دیکھنا، یہ مطلب رکھتا ہے، کہ حساب سے چھٹکارا دے دیا گیا ہے، سورج کے کم دکھائی دینے سے مراد یہ ہے کہ اس میں بعض مکڑہ اور

بعض سُبَاح داخل ہو گئی ہیں۔

گھوڑے سے مراد نسبت قلبی ہے، اور قبلہ رو ہونے سے مطلب قوتِ ایمانی ہے، اور دریائے نور وحدت ہے، جو قریب سے قریب تر آ رہا ہے تاکہ گھیرے۔ گھوڑے کے پانی پینے کا مطلب نفع بخش نظر نہیں آتا، یہ جذبِ غیبی ہے کہ اس میں اختیار نہیں۔

آپ کو خوف آتا ہے، وہ اس خاکی جسم کا تقاضا ہے، جس نے روح کے حکم کو قبول نہیں کیا اور جو وحدت کے سمندر میں اپنے آپ کو سپرد نہیں کرتا۔ اور جو دنیا میں نہیں نور کا احاطہ نظر آتا ہے، وہ تمہاری تسلی کے لیے ہے۔ وہ نور جس میں دھواں ملا ہے، یہ معنی رکھتا ہے کہ سائے کے مراتب ہیں اور حقیقت کا ظہور سائے کے لباس میں ظاہر ہو رہا ہے اور صاف نور کا معاملہ ابھی دُور کی بات ہے۔

تو مباحث اصل، کمال انیت بس گم شدن گم کن وصال انیت بس (ترجمہ) کمال بس یہی ہے کہ تو قطعاً کچھ نہ رہے، وصال بس یہی ہے کہ تو گم ہو جائے اور اپنے آپ کو گم کر دے۔ اللہ تعالیٰ آپ کو ہدایت دے، اور اپنے فضل و کرم سے مراتبِ ظلال کی طرف اور اصل اصول کی طرف روز بروز ترقی دے۔

جواب واقعہ :- یہ سب لطائفِ روحی کے انوار ہیں، جو ان تجلیات کے لباس میں نظر آتے ہیں۔ اور یہ اس امر کی علامت ہیں، کہ لطائفِ جسم کے غبار کے زنگ سے صاف ہو چکے ہیں، جو اس بات سے بھرے ہوئے طبق سے مراد، قربت کے مراتب کا درست ہونا ہے۔ اور علمِ درجیم، نشانِ پیر کی علامت ہے جو آگے آگے چلتا ہے اور مرید کا رہبر ہے، تاکہ وہ غلطی سے کسی اور طرف نہ چلا جائے۔

اور غرق ہونے والے آدمی کے دو معنی ہیں ایک یہ کہ اگر کوئی شریعت کے



تابع اور سنت کے پیرو کو اس حالت میں دیکھے، تو اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ مکمل طور پر فتنائی اللہ ہے اور اگر گاہے گاہے دیکھے، تو معاملہ وسط میں ہے۔ دوسرا یہ کہ اگر وہ شخص بدعتی ہے۔ اور شرع کے خلاف چلتا ہے، تو یہ اس کی مکمل گمراہی اور کامل محرومی سنت کی علامت ہے الغرض اگر ان واقعات سے پہلے اور بعد میں تضرع و زاری ہے، اور غیر حق کی خواہشات کی نفی ہے، تو یہ رحمانی ظہورات ہیں، اور اگر اس سے پہلے یا بعد میں دل میں پرگندگی اور اندیشوں کی کثرت ہے، تو ایسے انوار سے دست کش ہو کر استغفار کرنا چاہیے کہ ان سے غیر رحمانی (شیطانی) باتوں کی خبر ملتی ہے، ان کو سنا دو، کہ میرا داؤ بڑا سخت ہے "اللہ تعالیٰ نے اسی دوسرے گروہ کے متعلق ارشاد فرمایا ہے۔ پس اس تحقیق سے معلوم ہو گیا کہ ظلمت و نور میں سے جو کچھ نظر آئے، اُسے شرع کے ترانہ پر تولنا چاہیے۔ اور غافل لوگوں میں شمار نہیں ہونا چاہیے۔ اور یہ نورانی اور دوسرے واقعات اچھے ہیں، لیکن ہر واقعہ کے ظہور سے پہلے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں سر جھکا دینا چاہیے۔ اور کسی واقعہ کا انتظار یا اس کی طرف توجہ نہیں کرنی چاہیے۔ البتہ اگر یہ خود بخود ظہور فرمائیں، تو نور بخش ہیں۔

## مکتوب : ۱۰۰

واقعات کے جواب میں۔

پہلا واقعہ کہ رحمت الہی کا پانی حق کا ذکر کرنے والے شخص کے دل اور جسم پر گراتے ہیں، اس امر کی علامت ہے کہ یہ آب رحمت، جو دائیں طرف سے آتا ہے اور زمیں پر نہیں گرتا، بلکہ تمام کا تمام بدن میں چلا جاتا ہے۔  
دوسرے واقعہ کا جواب۔ یہ ایک نورانی خلعت ہے، جو میرے وسیلے سے نہیں

عطا ہوتی ہے۔ اور تمہارے سر پر باندھتے ہیں۔ اور وہ نورِ سفید لطیفہٴ روحی کا نور ہے کہ اس کے ظہور سے شہود کے سامنے عموماً ہوجاتا ہے، اور بدن پر دانوں کا گزنا جواسر کی طرح ہے کہ ان کی تاثیر سارے بدن میں ہوتی ہے۔

تیسرے واقعہ کا جواب یہ ہے کہ کبوترِ نفس ہے، جو اس شکل میں ظاہر ہو کر فریفتہ کرنا چاہتا ہے۔ چونکہ اللہ تعالیٰ کی مدد تمہارے شامل حال ہے، حقیقتِ آپ کی صورت میں ظاہر ہوئی ہے، اور تمہیں اپنے نفس کے ساتھ جہاد کرنے کی تعلیم ہی ہے تاکہ تم زینتِ نفس کے دھوکے میں نہ آ جاؤ۔

چوتھے واقعہ کا جواب کہ پہاڑ پر چڑھ رہے ہو عروج و ترقی کی خوش خبری ہے، اور راستے میں پتھر کا حامل ہونا ذکر کا چھوٹ جانا ہے، اور ان چیزوں کے بعد دوسری چیزوں کا ظہور یعنی پہاڑ کو بھاڑنا اور نور کا ظاہر ہونا رفع قبض اور نور کے ظہور کی علامت ہے، اور پتھر کا اڑنا عروج کی رودادوں کے دور ہونے کی علامت ہے۔ اور اللہ ہی جانتا ہے اور تم نہیں جانتے۔

پانچویں واقعہ کا جواب بین بین ہونا چاہیے۔ نماز کی رعایت کی وجہ سے ہر اختیار مختار حقیقی کے پاس ہے، اس لیے اگر بے خودی کے عالم میں رکوع و سجود کی خبر نہ رہے، تو اس نماز کی قضا دوسری نماز کے وقت ادا کر لینی چاہیے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ آپ نے واقعہ میں فرمایا ہے کہ میں عاشق کو قتل کر رہا ہوں چھری کا ظاہر ہونا اور اس کا قبول ہونا تمہارے مرتبہ عشق کی تصدیق کرتا ہے۔ ظاہری طور پر بھی اور باطنی طور پر۔

تیسرے واقعہ کا جواب بہت خوب ہے۔ یہ شرع کی پیروی کی خبر ہے۔ اور بیبی کا حکم دینے کی کوشش کے قبول ہونے کی علامت ہے اور نفس و شیطان کے علم سے حفاظت اور رسالتِ پناہ کی طرف آنے اور عقیدے کو یاد رکھنے کا نشان ہے۔



اور پچتر کے اندر سیر کرنا، تصرفِ اولیا کا نمونہ ہے۔

دوسرے واقعہ کا جواب اللہ کی جناب میں گریہ و زاری اور نیاز و مندی کی حقیقت، پانی کی طرح ہے جو موتی بن کر آنکھوں سے ٹپکتا ہے اور چونکہ جو پانی زمین پر گرنا ہے، وہ ضائع اور برباد ہو جاتا ہے، اس لیے یہ عاشقوں کی آنکھ کا پانی جسم میں غرق ہو کر عضو کو نورانی مدد پہنچاتا ہے اور سستی اور کالی کو باہر نکال پھینکتا ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے۔ وہ جسے چاہتا ہے، دیتا ہے۔

ایک اور واقعہ کا جواب نور پر نور لطیفہ قلبی سے ظہور فرماتا ہے اور کشتی غیبی امداد ہے کہ اس سے دریا کی مسافت آسانی سے طے ہو جاتی ہے اور ہر طرف سے اللہ تعالیٰ کے حضور میں لاتے ہیں، اور جو کچھ حق کے خلاف ہوگا، اسے سینے میں داخل نہیں ہونے دیں گے۔ "نہ آنکھ چندھیائی، نہ حد سے تجاوز کیا" کو شامل حال نہ کریں۔ اس واقعہ سے کثرتِ انوار اور غیبی واردات کی خبر ملتی ہے۔ ترقی کی امید رکھیں۔

ترجمہ: کمال اس میں ہے کہ تو قطعاً کچھ نہ رہے۔ وصال پس یہی ہے کہ تو گم ہو جائے اور اپنے آپ کو گم کر دے اسی لیے چاہیے کہ ہر خلافِ شرع بات کو نقصان دہ سمجھیں۔ صیح بات یہی ہے کہ جو کچھ بھی نقش و کیفیت حاصل ہو، اللہ تعالیٰ کو اس سے پرے سمجھیں اور اس کی نفی میں کوشش کریں اور جیسا کہ پہلے لکھا گیا تھا، فی الحال اخلاص و یقین و عشق کے اسی طریقہ پر قائم رہیں چونکہ معاملہ سابقہ کی طرح پیردی شرع ہے اس لیے یہ بھی عروج و ترقی کی بشارت ہے۔ فی الحال اسی قدر سمجھ لینا چاہیے کہ جس واقعہ کی تاویل سمجھ میں نہ آتی ہو اور مشکل ہو، اُسے ضرور سمجھ لیں اور اپنا زیادہ تر وقت مراقبہ میں گزار لیں۔ جس واقعہ کی سمجھ نہ آئے اُسے سمجھنے کی ضرورت نہیں۔ واقعہ کا جواب نیک



بشارت ہے۔ وہ عظمت و غبار جو نفسِ سفلی کی وجہ سے دل پر جمع ہو گیا تھا، رحمت کے پانی نے اسے دھو ڈالا ہے اور دل کو صاف کر دیا ہے۔ تاکہ دل میں دوسرے پیدا نہ ہوں۔ اچھی بشارت ہے۔ مبارک ہو۔

واقعہ کا جواب اچھا ہے۔ دل جمعی سے اپنے کام میں مشغول رہیے یہ اللہ کا فضل ہے، وہ جسے چاہتا ہے دیتا ہے۔ اور بڑا فضل کرنے والا اور عظمت والا ہے یہ نعمتیں آپ کی استعداد کی خوبی کو ظاہر کرتی ہیں حضور پر نور اس مقام پر دوسروں کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔ آپ کے لیے شروع میں اللہ کی تعریف بجالاتے ہیں اور اپنے آپ کو ہر طرح سے حضور کے سپرد کر دیتے ہیں۔ تمام دنیا حضور پر نور کے سامنے اس طرح گم ہو جاتی ہے جیسے ستارے آفتاب کے سامنے، اور حضور اپنے آپ کو اس طرح غرق کر دیتے ہیں، کہ اپنی ہستی درمیان سے اٹھ جاتی ہے۔

دوسرے سوال کا جواب، کہ عاشقوں کا دل خواب میں بھی بیدار ہوتا ہے یہ ہے۔ مسجد سے مراد اللہ تعالیٰ کا قرب ہے۔ اور آخر کار سالک کا قرب اپنی اصل سے ہو جاتا ہے، اور باپ سے ملاقات سے مراد اپنی اصل سے ملاپ ہے، اور باپ کی مہربانی سے مراد اُس ملاپ کا حاصل ہے۔ اور جب کوئی شخص اپنی اصل سے مل جاتا ہے، تو اس وقت حجاب اٹھ جاتا ہے اس مقام پر حجابات کا مقصد حضور محض ہے۔ بے حجاب اور محو ہو جانے سے مراد بالکل اصل رنگ میں رنگا جانا ہے۔

اور وہ فقیر جو راہ میں دیکھے گئے، وہ دربان ہیں، جو بیگانوں کو روکتے ہیں جب وہ راستہ عبور ہو گیا، تو ان سے یگانگی پیدا ہو گئی۔ اور پاؤں کھینچ لینے سے یگانگی کا پتہ چلتا ہے۔ کیونکہ انہوں نے ان کو مہربان پایا اور اپنی خصوصیت بیان کی کیونکہ انہوں نے ایک دوسرے سے نیکی کی بات کی اور کہا کہ ایک کی خاطر اپنے آپ کو ظاہر کرتے ہیں، اور امید دلائی، تاکہ بہت سے اس راہ کو طے کریں یہ اللہ تعالیٰ



کا فضل ہے۔ جسے چاہتا ہے، اُسے عطا کرتا ہے۔

اور واقعہ کا جواب جاننا چاہیے، کہ تلوار کو ڈاکوؤں اور کافروں کو ختم کرنے کے لیے پیدا کیا گیا ہے۔ چونکہ سلوک کے راستے میں شیطان ڈاکو ہوتا ہے۔ اور اس کو ختم کرنے کے لیے سالک کی ہمت بلند ہوتی ہے، جو نفس اور شیطان کے کسی فریب سے بھی ترقی سے نہیں رکتا۔ اور ہمت کی تلوار سے نفس اور شیطان کے ہر فریب کو ختم کر دیتا ہے۔ چنانچہ ایک عزیز نے ڈاکوؤں سے جہاد کرنے والوں کی تعریف کرتے ہوئے انہیں صاحب ہمت قرار دیا ہے۔ اور یہ خوش خبری ہے کہ اس واقعہ کے مالک کی فطرت میں ہمت رکھ دی گئی ہے تاکہ وہ حرص و ہوا کو کاٹ کر رکھ دے۔

اور وہ جو برہنہ تھا، اس سے مراد اضطراری ہمت ہے۔ جب قربت کے مرتبہ میں ترقی کی، تو اسے ہمتِ اختیاری دی گئی۔ اور غلاف سے مراد اس مقام پر سالک کے اختیار کا غلاف ہے تاکہ ہمت سے کام لے، اور غلط طور پر خرچ نہ کرے۔  
رونقِ عہدِ شباب است اگر بُستاں را      می رسد مشرودہ گل ببلِ خوشنِ الحان را  
مشو اے ببلِ امین تو خود از بادِ خزاں      کہ نیاید فرج از رونقِ گل، مرواں را  
(ترجمہ) اگر باغ میں عہدِ جوانی کی رونق ہے، تو سرِ بلی ببل کے لیے پھول کی خوش خبری ہے۔

اے ببل تو اپنے آپ کو خزاں سے محفوظ نہ سمجھ، کیونکہ مرجانے والوں کو پھولوں کی رونق سے کوئی فرحت حاصل نہیں ہوتی جیسا کہ رسولِ کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا گیا "امتِ اترادہ، کیونکہ اللہ تعالیٰ اترانے والوں کو دوست نہیں رکھتا،"

## مکتوب : ۱۰۱

سوال : فیض اللہ بیگ لاہورئی کی طرف سے  
 بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ سب تعریف اللہ ہی کے لیے ہے۔ خداوند کریم کی  
 مہربانی سے، اور حضرت کی برکت سے ہر طرح دل جمعی ہے۔ حضرت جی کے فضل و کرم  
 سے اُمید ہے، کہ اس خاکسار کی ترقی کے لیے آپ اپنی ظاہری اور باطنی توجہ فرمائیں  
 گے۔ آپ سے بات پرشیدہ نہ رہے، کہ

(۱) حالتِ مراقبہ میں کئی واقعات دیکھنے میں آتے ہیں۔ میں ایک روز مراقبہ میں  
 تھا کہ سوتی کپڑا لایا گیا، اور میرے لیے کرتہ سیا گیا۔ اس کی تعبیر لکھیں۔  
 (۲) نیز اکثر مراقبہ کی حالت میں قبضہ گم ہو جاتا ہے، اس کی تعبیر کیا ہوگی ؟  
 (۳) ایک اور دن جب میں مراقبہ میں تھا، تو ایک مور میرے سامنے آکر کھڑا  
 ہو گیا۔ وہ مور بے حد خوبصورت تھا۔ اس کے چند بچے بھی تھے۔ اتنے میں ایک  
 جانور آیا اور اس کا ایک بچہ اٹھا کر لے گیا۔ مور ہوا میں اڑا اور جانور کے پنجے سے  
 اپنا بچہ چھین کر لے آیا اس وقت میرے دل میں خیال آیا کہ مور کس طرح اتنی جلدی  
 اڑا اور جانور کے پنجے سے اپنے بچے کو کھینچ لایا۔ ابھی میں اس واقعہ پر تعجب ہی  
 کر رہا تھا کہ کیا دیکھتا ہوں کہ چھریا سات مور ہیں اور ان کے کئی بچے ہیں۔ اس کی  
 تعبیر لکھیں۔

(۴) ایک روز میں رسالتِ پناہ کی طرف توجہ کیے ہوئے تھا کہ میرے دل  
 نے یہ آواز سنی کہ حضور تشریف لاتے ہیں۔ زیادہ دیر نہ گزری تھی، کہ پیام کی طرف  
 سے کئی شعلے اٹھے۔ اس وقت مجھے ایک باغیچہ نظر آیا، جو نور سے معمور تھا۔ اسی  
 اثنا میں رسالتِ پناہ میری طرف تشریف لائے اور انہوں نے مجھ سے ملاقات کی۔  
 (۵) ایک اور دفعہ میں مراقبہ میں تھا، کہ مجھے ایک بہت بڑا علم دیا گیا۔ اس کا  
 سرا آسمان تک پہنچتا تھا۔ میں ہر ایک کو کہتا پھرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے



بہت بڑا جھنڈا دیا ہے۔ اس پر ایک شخص نے مجھے کہا کہ نوابوں کے پاس علم ہوتے ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ مجھے تو یہ جھنڈا اللہ تعالیٰ نے دیا ہے اور نواب تو اپنا جھنڈا خود بنایا کرتے ہیں۔ براہ کرم اس کی تعبیر فرمائیں!

جواب: فیض اللہ بیگؒ کو واقعات کی تعبیر میں بکھا گیا۔

فقیروں کے دوست مرزا فیض اللہ بیگؒ کی خدمت میں سلام۔ آپ کا خیریت کا خط، جس میں واقعات درج تھے، موصول ہوا۔ میرے مشفق یہ تمام واقعات تجلیات الہی کا ظہور اور روحانی ترقیات کو ظاہر کرتے ہیں۔ لیکن شرط یہ ہے کہ دل میں تفرع اور فقر کی حالت طاری ہو، اور خوشی و مسرت محسوس ہو۔

پہلے واقعہ کی تعبیر حق تعالیٰ کی طرف سے انعام و نوازش کی علامت ہے۔ کرتہ کے لباس سے مراد تقویٰ کا عطا کیا جانا ہے دوسرے واقعہ کی تعبیر یہ ہے کہ اپنے آپ کو گم کرنا مقدمہ فنا کی نایافت ہے، اور اس کی بشارت تقویٰ ہے۔

تیسرے واقعہ کی تعبیر یہ ہے: خوش نما اور دلکش موردوں کا اکام مختلف قسم کی تجلیات ہیں۔ جو حق تعالیٰ کی جامع صفات کے ظہور سے، ہر صفت میں اپنی خصوصیت کی وجہ سے جلوہ نما ہے۔ ان کے پتوں سے مراد تجلیات میں مزید نسبت اور ترقی ہے۔ کیونکہ بعض صفات جہاد کی طرح ہوتی ہیں کہ ان میں نشوونما نہیں ہو سکتی۔ اور وہ اسی مرتبہ پر انحصار رکھتی ہیں۔ جبکہ بعض نباتات کی طرح مزید ترقی

کی مقتضی، اور مفصل سیر کر پہنچانے والی ہوتی ہیں، اور بچے کو لے جانا جو ترقی میں رکاوٹ ڈالنے کے مترادف ہے، شیطان کا کام ہے، لیکن چونکہ ان اہل تجلی کی استعداد میں ترقی کا تقاضا ہے، اس لیے وہ فعل جو رکاوٹ کی وجہ سے صاحبِ واقعہ سے ظاہر نہیں ہوتا۔ اس لیے شیطان کا منصوبہ کامیاب نہیں ہوتا۔

چوتھے واقعہ کی تعبیر یہ ہے کہ سرورِ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہور کا آغاز انحضرت

پر اعتقاد و خلوص کا کمال ہے؟

شاید کہ تیرے رب کی رحمت تیری سچائی کے مطابق تجھ پر چھا جائے، اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کا سبب بن جائے۔ اور اسی طرح ظلمت کے مقام سے ترقی، تجلی کی نشان دہی کرتی ہے اور بزرگی کے مراتب کی طرف لے جاتی ہے۔ اور پیام کی طرف سے شعلوں کا اٹھنا، اس فقیر کی نااہلی کے باوجود سلسلہ نقشبندیہ کے انوار کی بدولت ہے۔ اللہ تعالیٰ اُن کے اررار کو پاک کرے اور علم کی نمود، ولایت محمدیؐ کے علم کے ماتحت ہونا ہے حقیقت یہ ہے کہ سلاطین و امرا کے جھنڈوں کو آنحضرتؐ کی ولایت نورانی کے علم سے کیا نسبت؟ یہ جو ہر نقشبندی ہے، جبکہ وہ ایک حقیر سی ٹھیکری۔ العزض ان تمام مشاہدات سے اپنے باطن کو خالی کر کے قوت متخیلہ کو حق تعالیٰ کی جناب بے کیف کی طرف متوجہ کرنا چاہیے، اور جو کچھ نظر آئے، اس پر اللہ کی حمد کرنی چاہیے اور اسی کی طرف مشغول ہونا چاہیے اور قلب و نفس کی عدم تفریق کی وجہ سے جو فرحت و لذت حاصل ہوتی ہے، اسے باہر نکال دینا چاہیے، اور حضورِ حقؐ میں زاری کرتے رہنا چاہیے۔ یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے، وہ جسے چاہتا ہے، اُسے دیتا ہے۔

## مکتوب : ۱۰۲

فیض اللہ بیگ کے نام جس میں مبتدی اور ممتدی کو تعلیم مراقبہ دی گئی اور عبادت سے دُور کرنا، کہ یہی حجاب ہے، سکھایا گیا۔

خواجہ فیض اللہ صاحبؒ کی طرف سے ایک گرامی نامہ ملا، جس میں چند عجیب واقعات کا ذکر سنا اور ان کی تاویل طلب کی گئی تھی ان واقعات سے آپ کی استعداد معلوم ہوئی جس میں کئی کمالات پوشیدہ ہیں۔ حق تعالیٰ واقعات سے نظر آتا ہے۔



چنانچہ میں نے اپنی ناقص عقل کے مطابق ہر واقعہ کی تاویل و تحقیق مکھ بھیجی تو مطالعہ میں آچکی ہوگی محض واقعات پر اکتفا نہیں کرنا چاہیے، بلکہ بہت کوشش کرنی چاہیے تاکہ محبوب کا نظارہ آئینہ عالم کے واسطے کے بغیر حاصل ہو سکے۔

دوسرے عزیزوں، بالخصوص چھوٹے بھائی کو، جو اس طریقہ میں شامل ہے، سلام پہنچائیں، اور یارانِ محفل کو بھی سلام کہیں۔ مراقبہ کیا کریں۔ آنکھیں بند، پاؤں کھلے، مراقبہ کریں۔ مراقبہ کے دو درجے ہیں ایک درجہ مراقبہ سالک اور دوسرا درجہ مراقبہ مُنتہی سالک کا مراقبہ اغیار کے دخل اور مزاحمت کو دور کرتا ہے اور مُنتہی کا مراقبہ سینہ و دل سے دخل اغیار کی تیرگی کو دور کرتا ہے۔ اس سے اغیار کی مزاحمت کے بغیر وہ مطلوب حقیقی کی حضوری حاصل کرتا ہے حتیٰ کہ تمام ظاہری اور باطنی حواس مطلوب حقیقی کی حضوری و موجودگی پر متفق ہو جائیں ع شاہی بارگاہ میں سوائے جلال کے اور کچھ نہیں رہتا۔ چنانچہ ایک بزرگ نے فرمایا ہے ۔

چنداں برداں رہ کہ دوتی بر خیزد      در ہست دوتی بر سر دوتی بر خیزد  
تواؤ نشوئی دے اگر جہد کنی      جاٹے برسی کز تو توئی بر خیزد  
ترجمہ: اس راہ پر یہاں تک چلتا جا، کہ دوتی ختم ہو جائے۔ اگر دوتی ہوگی بھی، تو ہر طرح سے ختم ہو جائے گی اگرچہ تودہ نہیں ہو سکتا، لیکن اگر تو کوشش کرے۔ تو ایسی جگہ ضرور پہنچ جائے گا کہ تو خود ختم ہو جائے۔  
بہترین بات وہ ہے، جو مختصر اور مدلل ہو۔

## مکتوب : ۱۰۳

حضرت پیر بنوری کی تحقیق کے مطابق نفسانی و شیطانی خطرات کے بیان

میں۔

پیر دستگیر، الشان کے راز کو پاک کرے، کی تحریر سے معلوم ہوا کہ خیال و اندیشہ یا تو نفس کا کام ہے یا شیطان کا کام۔ جب تک دل غالب نہیں ہوتا، دل کا نور، اندیشہ کے بعد تمیز نہیں کرتا کہ یہ اندیشہ باہر سے آیا ہے یا نفس سے پیدا ہوا ہے اس کو مکروہ سمجھا جاتا ہے، اور اسے باہر پھینک دیا جاتا ہے۔ جب تک دل غالب نہیں آتا۔ نفس اور شیطان اپنے کام میں لگے رہتے ہیں، اگرچہ اندیشہ کی کثرت کی نسبت جمیعتِ خاطر کم ہوتی ہے، لیکن جب دل کا نور تمیز کر لیتا ہے کہ یہ اندیشہ شیطان کی طرف سے ہے، یا نفس کی طرف سے، اور اسے مکروہ سمجھتا ہے، تو اس کا سارا وبال ان دونوں پر پڑتا ہے اور اس شخص کی طرف منسوب نہیں ہوتا۔ اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ عناصرِ اربعہ میں عدم اعتدال کی وجہ سے یہ دونوں دشمن دخل دیتے ہیں۔ اور اگرچہ عناصرِ اربعہ کا اعتدال پر رہنا کمال پر موقوف ہے، لیکن دل کا نور اس کے آنے کے بعد اس کی حقیقت سے واقف ہو جاتا ہے، اس لیے اسے مکروہ سمجھنا چاہیے۔ اور دل کے نور کو اس سے کوئی تعلق نہیں رکھنے دینا چاہیے اور اس سے بیزار رہنا چاہیے۔

حضرت کی تحریر سے معلوم ہوا، کہ کمال سے پہلے اور بعد بھی اندیشہ آثارِ ہما ہے، لیکن کمال کے بعد اور جب تک عناصرِ اربعہ میں اعتدال ہو، قدم آگے نہیں بڑھایا جاسکتا۔ اور ناقص مقبول نہیں ہو سکتا۔ اور جب دل کے نور سے تمیز ہو جاتی اور دشمن کا خطرہ و اندیشہ معلوم ہو جاتا ہے، تو اسے مکروہ سمجھتے ہیں۔ اگرچہ اس کا ردِ کار ممکن نہیں، لیکن اس کے تابع نہیں ہوگا۔ جب یہ معلوم ہو گیا تو پھر اس خیال سے کہ میں کاملوں کی طرح کیوں نہیں، تاکہ اندیشہ ہرگز دل میں داخل نہ ہو، پریشان نہیں ہونا چاہیئے اور مجاہدہ کرتے رہنا چاہیئے۔ جب تک کہ اللہ چاہے۔ تمام کام اپنے وقت کے پابند ہوتے ہیں، چنانچہ اس خیال سے دل کو تسلی دے لینی چاہیئے کہ اکثر



لوگ اندیشوں سے مغلوب ہو کر خود اندیشہ بن جاتے ہیں، اور اسے پسند کرتے ہیں کہ دل کا وہ نور جو تمیز کر سکتا ہے، ابھی ان میں ظاہر نہ ہوا ہوتا۔ اللہ کا شکر ادا کرنا چاہیے کہ دل کے نور سے تمیز پیدا ہو گئی ہے اور دل اندیشہ کو اندیشہ ہی سمجھتا ہے۔ اپنا مقصود نہیں سمجھتا۔

## مکتوب: ۱۰۴

اللہ تعالیٰ ایمان لانے والوں کا دوست ہے، وہ ان کو تاریکی سے نکال کر اپنی قدرت کے کمال سے نور کی طرف لے جاتا ہے۔ اور وہ اس کے کمال قدرت سے امید کرتے ہیں کہ وہ نور سے نور کی طرف عروج بخشنے کا۔ اور اس کا حصول شیخ المشائخ عبدالقادر نقشبندیہ کے کمال توجہ کے طفیل ممکن ہے۔ اللہ تعالیٰ انہیں اس مدد اور تقویت کی جزائے خیر دے۔ اور سلام ہے ان کے ہم نشینوں اور نزدیکوں پر، اور اس میں یہ دعا بھی شامل ہے۔

## مکتوب: ۱۰۵

ایک عزیز کے نام لکھا گیا۔

حق تعالیٰ کے پاک نام سے، اس بے بضاعت کی طرف سے، اس جامع علوم پرور مرشد کے نام جو اللہ کی مشیت سے حکمت دینی کے رمپور رہنما ہیں سلام۔ دعا کرتا ہوں کہ اس پیارے کامرما یہ تنقید و دلیل کے مرتبے سے گزر کر ان منظر عجائب کی توجہ سے تحقیق تک پہنچ جائے، اور دلوں سے بسہولت آگے نکل جائے۔ اور یہ بات اللہ تعالیٰ کے لیے کوئی مشکل نہیں، اور ان کے ہم نشینوں کو سلام اور اس میں یہ دعا بھی شامل ہے اور میں آپ سے قربت رکھنے والوں سے دعائے خیر

کی اُمید رکھتا ہوں۔

فائدہ :- ”وہ اللہ ہی ہے جس کے سوا کوئی معبود نہیں“۔ صاحب بصیرت لوگوں کے ضمیروں سے یہ بات پرشیدہ نہیں، کہ اہل ظاہر کی اصطلاح میں جو ولایت عامہ سے واقف ہیں، خدائے باطل کی نفی کرتے والی یہ آیت آفاقی ہے۔ کیونکہ کافروں نے سورج، چاند اور تاروں کو مستحق عبادت سمجھ کر ان کے لیے خدائی آداب اختیار کر رکھے ہیں۔ حالانکہ ان کے بے استطاعت ہونے کے باوجود میں غور و انساغور کرنے سے بھی پتہ چل جاتا ہے، اور اس کام کے لیے کوئی زیادہ مجاہدے کی ضرورت نہیں، اور ولایت خاص کے لوگوں کے نزدیک کثرت کا وجود، بلکہ کثرت کا ثبوت، خدائے باطل کے اعتراف میں شامل ہے، چنانچہ اس ولایت میں آیت کریمہ میں کثرت سے تعلق کی نفی کی جاتی ہے، یہاں تک کہ اُس صاحب ولایت کی ذات و صفات کو بھول جانا، اس علم نسیاں کے نسیاں سمیت ضروری ہے، بلکہ وہ کثرت کے مراتب میں عین وحدت کو پاتے ہیں، بلکہ کثرت کو عین وحدت سمجھتے ہیں۔

اور یہ حالت فیض عام کے ظہور کے غلبہ سے حاصل ہوتی ہے۔ چونکہ ایسے شخص کی نظر میں کثرت، وحدت کے رنگ میں ظاہر ہوتی ہے اور غلامی کے دائرے سے نکل کر خدائے باطل کے حکم میں داخل ہو جاتی ہے اور حجب سالک کی نظر میں کثرت، آدمی کی توفیق کے مطابق وحدت کا حکم اختیار کر لیتی ہے اور وحدت کا نور ہر شخص کثرت کو اپنی لپیٹ میں لے لیتا ہے، تو اس پابندی سے تعلق توڑنا عبادت واقعی بلکہ خصوصی فضل سے تعلق رکھتا ہے، یہاں تک کہ اس طریقے سے عارف کا جو شش و خروش اعتدال کی حد پر آ جاتا ہے۔ اور غلامی کا وہ داغ جو قلت بصارت کی وجہ سے پرشیدہ ہوتا ہے، ظاہر ہو جاتا ہے، اور غلبہ



کا وہ غبارِ جودِ دل کی بصیرت پر پڑ گیا ہوتا ہے فضلِ اخص سے مٹ جاتا ہے۔ سمجھ لو کہ یہ وہ بندہ ہے جو اللہ تعالیٰ کا خالص بندہ ہے اور وہ عبد اور معبود میں تمیز کر سکتا ہے اور وہ ولایتِ اخص سے اس طرح تعلق رکھتا ہے جیسا کہ کوئی دوسرا ولایتِ خاص سے تعلق رکھتا ہو۔ پھر وہ غیب پر ایمان لانے والا بن جاتا ہے اور ترقی کر کے مرتبہ شہادت و شہود و کثرت پر پہنچ جاتا ہے، اور کوئی پردہ نہیں رہتا۔ اور یہ تحقیق شدہ بات ہے۔ لیکن چونکہ ابھی اس کا وصلِ توحید سے وابستہ ہوتا ہے، خواہ یہ توحید بے کیفی کی ہو، اس لیے اس کا تعلق توحید کے ذریعے خدا کے باطل کے تعلق کی حیثیت رکھتا ہے، اور جب اسے شخص کی توحید بے کیفی کے رنگ میں ظاہر ہوتی ہے، تو اس توحید کو قطع کرنے کے لیے مجاہدے کی ضرورت ہوتی ہے۔ اور جب توحید ختم ہو جائے، تو اس کا کوئی اثر باقی نہیں رہتا۔ وہ ”عبدہ“ رہ جاتا ہے اور اس کا تعلق ولایتِ خاص الخواص سے ہوتا ہے، اور یہ ولایتِ انبیا ہوتی ہے، ہمارے نبی اور تمام نبیوں پر درود و سلام ہو۔ اس موقع پر یہ شخص حقیقی شرک کے تمام اثرات سے آزاد ہو جاتا ہے، اور وہ ایمان بالغیب والا مومن بن جاتا ہے جیسا کہ کوئی اور مومن ایمان بالغیب والا ہوتا ہے اور وہ ان لوگوں میں سے ہو جاتا ہے، جن کے حق میں کہا گیا ہے کہ ”علما انبیا کے وارث ہوتے ہیں“ پس اس فرق میں جو ولایتِ اربعہ میں ہوتا ہے، جا ملنے ہیں۔ لیکن ابھی حقیقی صفات کا لباس، پاکیزہ ذات کے وصال پر موزون ہوتا ہے۔ چنانچہ اس دوران میں اس کا تعلق پاکیزہ صفات سے ہوتا ہے، اور چونکہ وہ صفات جو قائم نہیں ہوتیں، وہ پہلو رکھتی ہیں۔ ایک پہلو ذات کی حیثیت سے و حجب کا، اور دوسرا پہلو نفوس کی حیثیت سے امکان کا۔ اس عارف کا تعلق ان نفوس کے ساتھ غالباً نہ ہوتا ہے۔ اور اس غلبہ کا سبب خواہشات کی باقی صفات کی خواہش ہے، اور خواہش اگرچہ

تھوڑی ہو، لیکن پھر بھی اسے ایک خدائے باطل کا درجہ دیا جاتا ہے جیسا کہ قرآن مجید میں آیا ہے ”کیا تم نے اس شخص کو دیکھا، جس نے اپنی خواہش کو خدا بنالیا تھا“ اس لیے اس خواہش سے قطع تعلق کرنا اور اس ذات جامع کی طرف ترقی کرنا، اس انفرادیت سے وابستہ ہوتا ہے۔ اس میں مجاہدہ کو کوئی دخل نہیں۔ اور جب یہ مرتبہ مل جاتا ہے، تو یہ محض اللہ کا فضل ہوتا ہے اور وہ خود اطاعت کے ذریعے کمالات نبوت سے جاملتا ہے۔ لیکن اس شخص کو بت نہیں کہا جاسکتا۔ جب اس آخری مرتبہ کے بارے میں تحقیق کی جائے، تو معلوم ہوگا کہ یہ حق سبحانہ کے فضل و کرم سے عام نبیوں کے انوار نبوت میں سے ایک حصہ ہے، جو ہمارے نبیؐ اور ہمارے نبیؐ کی پیری میں دوسرے انبیاء کے درمیان فرق کو ظاہر کرتا ہے۔ ان تمام انبیاء پر سلام درود پس معلوم کیجئے، کہ تمام انبیاء اور اولیاء اس ذات جامع سے ملنے والے ہیں۔ لیکن ہمارے نبیؐ کی نسبت، حصول ذات کی طرف سے ہے، جس میں صفات کی طرف تھوڑا سا میلان ضروری ہے، اور یہ تھوڑا سا میلان تھوڑی سی خواہشات کی وجہ سے ہے، اور اگر یہ خواہشات اباحت و عزیمت کے مرتبے تک ہیں، تو اس کے کٹنے کی متقاضی ہیں، اور یہ شان عزیمت ہمارے نبی اکرمؐ کے ساتھ مخصوص ہے۔ جیسا کہ ایک حدیث میں ہے۔

”اے اللہ ہمیں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات سے ان کی تھوڑی سی متابعت کی برکت سے سہولت بخش“

## مکتوب: ۱۰۶

میاں الہ دین کے سوال کے جواب میں

اللہ تعالیٰ کی صفات کے فیض کا ظہور عام و خاص ہے، اور اس کے ظہور عام



کارِ خاص طور پر مظہر کی طرف ہے جس طرح انسان کی صفات مثلاً سُننا ، دیکھنا ، بات کرنا وغیرہ کو حق تعالیٰ کی صفات کا فیض کہتے ہیں ۔ لیکن ہم انہیں صفاتِ حق نہیں کہتے ، صفاتِ انسانی کہتے ہیں ۔ اور ظہورِ خاص میں ان کا تعلق اللہ تعالیٰ سے جوڑتے ہیں ۔ اسے انسانی صفت نہیں کہا جاسکتا ، جیسا کہ کلامِ حق کی صفت میں جو متعدد کتبِ آسمانی میں ظاہر ہوا ہے اور حرف و آواز کے لباس میں سلنے آیا ہے ۔ ان سب کو ہم کلامِ حق کہتے ہیں ۔ اور حقیقت اس طرح ہے کہ انسان کو جو صفات ملی ہیں ، ان کے فیض سے ان کا ظہور انسان کی صفت کا فیض قرار دیا گیا ہے جس طرح کہ انسان کا ہاتھ کرنا ، اور دیکھنا ، اور انسانی علم وغیرہ اور ان دوسری صفات کا یہی ایک پہلو ہے جو کلام کی صفت کے خلاف ہے ، کیونکہ یہ صفت دو طرح سے ظہور میں آتی ہے ۔ ایک عام اور ایک خاص ۔ عام صفت کے ظہور سے انسان میں کلام کی صفت پیدا ہوتی ہے ، اور اس سے وہ کلام کرتا ہے صفت کا یہ ظہور اور کلام کرنا انسان سے منسوب ہے ۔ بشر کے کلام کو جو کلامِ حق کا مظہر ہے ، ہم کلامِ حق نہیں کہتے ۔ کیونکہ بات کرنا انسانی صفت ہے اور انسانی کوشش سے تعلق رکھتا ہے ۔ حرف اور آواز انسان کی کوشش اور حصول سے حاصل ہوتے ہیں ۔ اور ظہورِ خاص کی بدولت اُن آسمانی کتب سے ، جو انبیاء علیہ السلام پر نازل ہوئی ہیں ، حق تعالیٰ کلام کرتا ہے یہ کلام حرف و آواز کے لباس میں ہے ، اور اس لباس میں جو کلام میں مدعا کی شکل میں ہے ، نورانی حرف و آواز ہے ۔ اس میں مخلوق کی کوشش کا کوئی حصہ نہیں ، بلکہ حق تعالیٰ نے اپنے کلام کو کسی واسطہ کے بغیر حرف و آواز کے لباس میں ظاہر کر کے اسے اپنی طرف منسوب فرمایا ہے جیسا کہ سورہ بوسف میں فرمایا : ہم آپ کو بہترین قصہ سناتے ہیں ۔ اور اگرچہ شہودِ اَوَّل مخلوق کے واسطہ کے بغیر ہے ، لیکن اس جامعہ شہود پر



کے مرتبے کو حق تعالیٰ نے ہرگز اپنی ذات و صفات نہیں فرمایا، بلکہ مخلوق فرمایا کہ ہماری مخلوق ہے اور جو کچھ ذات و صفات میں سے پہلی مخلوق موجود ہے، اُسے حق تعالیٰ کی ذات و صفات نہیں کہتے، بلکہ اسے ذات و صفات کافیض کہتے ہیں۔ جیسا کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دنیا میرے نور سے ہے اور میں اللہ کے نور سے ہوں، یعنی اپنے آپ کو ذات اللہ نہیں کہا، بلکہ نور اللہ کہا۔ اور اس طرح عالم کو اپنا نور کہا، اس طرح میں دنیا کے ہر انسان کو حق تعالیٰ کی ذات یا نور نہیں کہتا، بلکہ نور کافیض کہتا ہوں۔ سوائے کلام مطلق کے کہ اس کو ظہور خاص کی صفت جیسا کہ اوپر ذکر کیا گیا، مخلوق حرف و آواز کے لباس کے باوجود ذات حق کا کلام کہتا ہوں۔ اور یہ نسبت صفت کلام کا محض خاصہ ہے، جو صفات کے فیض کی طرح، فیض عام سے مستفیض ہے اور فیض خاص سے دوسری صفات کے فیض سے ممتاز ہے۔ جو محض کلام نفس سے ظاہر ہے اور کسی بھی صفت کو اس معاملہ میں شرکت نہیں۔ اس بات کو میں زیادہ وضاحت سے کہتا ہوں کہ فیض عام سے ہر صفت، صفت کی ایجاد اور انسان کی صفات میں سے ہے اور اس صفت کے ذریعے انسان خود عالم کی بنیاد اور کلام کرنے والا ہے۔ اور انسان کی یہ صفت کلام کرنے کا باعث بنی، اور انسان کے کلام کی حیثیت میں کلام کرنا ایک اضافی بات ہے۔ اور حق تعالیٰ اپنے فیض خاص سے نفس مدعل کے لباس میں خود بخود کلام کرتا ہے، جبکہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم منظر خاص ہیں۔ اور نورانی حرف و آواز کے لباس میں حضرت جبریل منظر ہیں۔ اس تکلم میں کلام کی صفت نہ غیر ہے نہ کوئی غیر متکلم ہے۔ کلام کرنے والا خود اپنے نفس سے کلام کرتا ہے، پس اس طرح حق تعالیٰ کی صفات کاملہ کی توحید کے شہود اقل کا فرق ظاہر ہو گیا۔ ان کا خلاصہ انسانی حقائق ہے، اور اس مقام حقائق پر انسان کامل یعنی



آنحضرتؐ کی حقیقت انسانیہ اور انسانوں کے حقائق شہودِ اول میں درج ہیں۔ اور شہودِ ثانی میں تمام انسانوں کے حقائق ہیں، جن میں سے ہر ایک انسان کے رُوح اور جسم پر حاوی ہے، اور اس نے خارج میں مفصل ظہور کیا ہے، بالخصوص اس اثنا میں ہر ایک کو مقررہ اوقات پر رُوح اور جسم کا مرتبہ حاصل ہوتا ہے۔ اس مقام پر رُوح اور جسم کی جامعیت پر وہی حقیقت ایک نشان پر موجود ہوتی ہے اور اس مقام پر رُوح اور جسم کے اسرارِ خصوصیت خاص سے مقررہ اوقات پر ظاہر ہوتے ہیں۔ اور ابد الابد تک رہتے ہیں۔ اسرار کے ظہور کا یہ معاملہ اس دوسری جامعیت کی بدولت واقع ہوتا ہے۔ اہل جنت کے لیے جنت میں اور اہل دوزخ کے لیے دوزخ میں۔

شہودِ ثانی کے بعد ہر درہ حقیقت جو اس شہود میں ہوتی ہے، اپنی خاصیت کے ساتھ ظہور میں آتی ہے اور آتی رہے گی۔ تاہم یہ تمام ظواہر، واجبی اعتبار سے ظاہر ہوتے ہیں۔ لیکن ہر حقیقت دوسری حقیقت سے جدا گانہ ہوتی ہے۔ تاہم اس فیض کے ذریعے جو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا خاصہ ہے، یہ حکمت بالغہ سے فیض یاب ہیں اور کسی کو بھی اس سے گریز نہیں۔

## مکتوب: ۱۰۷

ایک عزیز کے نام لکھا گیا۔

آپ کا گرامی نامہ جس میں کئی معافی و اسرار مع چند سوالات درج تھے وصول ہوا۔ اور اس کے مطالعہ سے شرح صدر حاصل ہوئی۔ لیکن چونکہ اس مکتوب میں بعض عبارات حضرت پیرِ دستگیرؒ کے طریقہ احسنیہ کی اصطلاح کے مطابق نہیں، اس لیے ان کی تحقیق میں عرض خدمت ہے۔ کہ ان کی ثابت شدہ تحقیق کے مطابق عالم کو موعوم

کہنا غلط ہے، کیونکہ عالم کی موجودگی صفت حقیقت کے اظہار کے لیے ہے نہ کہ صفت موبہوم کے لیے۔ اور جو لوگ عالم کے عدم استقلال کے پیش نظر اسے موبہوم کہتے ہیں۔ اور ہر لحظہ اسے تیزی سے موجود و موبہوم دیکھ کر اس پر اس بات کا اطلاق کرتے ہیں، وہ یہ نہیں دیکھتے کہ موجود ہونے اور معدوم ہونے کے دونوں پہلوؤں میں سے ایک پہلو بھی موبہوم نہیں بلکہ وجود کے پہلو سے اپنے وقت پر حقیقی وجود ہے۔ اسی طرح عدم کا پہلو اپنے وقت پر حقیقت کا وجود ہے، اور وجود عالم سے مراد، وجود کا پہلو ہے نہ کہ معدوم کا پہلو ان دونوں میں بہت فرق ہے۔

چنانچہ اس لیے ہم وجود کے پہلو کو حقیقت کا عالم ہے، جانتے ہیں، لیکن یہ غیر مستقل اور ہر لحظہ متبدل و متغیر ہے، ہم جانتے ہیں، کہ یہ تغیر و تبدل حقیقی ہے، ہم نہیں اس لیے تغیر و تبدل دہی نہیں۔ پس جس پر دو واقعات گزر سکتے ہیں، وہ ہم کیسے ہو سکتا ہے یہ عجیب تحقیق ہے کہ جانتے ہیں کہ یہ شہود و غیب دوسرے مرتبے میں مطلق ہے، تاکہ اس شہود میں صفت حقیقی کا ظہور ہو۔ اس لیے شہود جو حقیقت کا مظہر ہے، کس طرح دہم ہو سکتا ہے۔ اور چونکہ استقلال لازم نہیں، اس لئے اگر اسے دہم کہیں، تو ضروری نہیں کیونکہ اس کا تغیر و تبدل صاف صاف عدم استقلال کی نشان دہی کرتا ہے، اس لیے ہم عالم کو حقیقی کہتے ہیں۔ اور عین تغیر و تبدل میں جو نتائج مرتب ہوتے ہیں۔ وہ بھی دہم نہیں ہوتے۔ نکات و خلاصہ کی کتابوں میں غور کریں، تاکہ ان کی اصطلاحات سے واقف ہو جائیں، دوسرا یہ کہ آیت کریمہ ”ملت ابرہیم کی پیروی کرو“ کو پیش نظر رکھو۔

میرے عزیز! آنحضرتؐ اگرچہ تمام مخلوقات میں سے افضل اور تمام انبیاء کے سرور ہیں، اور اصل میں ان کے شہودِ اول کی تخلیق سے علوم و معانی ان کے



جستے میں دیئے گئے ہیں، لیکن ان کی اطلاع وقت مقررہ پر رکھی گئی ہے جیسا کہ  
 حضرت ابراہیمؑ نے خلافت کے طریقے سے علوم و معانی کے حساب سے، جو رسول کریم  
 صلی اللہ علیہ وسلم کا حصہ ہیں بشہودِ اقل میں اپنے مرتبہ مخصوصہ میں ظہور فرمایا ہے۔  
 اور جامعیت مذکور کو ملتِ ابراہیمی سے منسوب فرمایا ہے اور دوسرے انبیاء کو بعض  
 کمالات و معانی کے حساب سے خلافِ ظہور رکھا ہے۔ اور ایک منفرد ملت  
 جامع پیدا کی ہے، اور اس جامعیت و القراویت کے مطلب کی اطلاع اللہ تعالیٰ  
 کے علم حقیقی پر موقوف تھی۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا "ہم نے تجھے وہ علم دیا،  
 جو تو نہیں جانتا تھا" نیز یہ بھی فرمایا "اور ہم نے تجھے نادار پایا اور پھر مال دار کر دیا"  
 اور جب آپ کے ظہور کا وقت آیا اور آپ ظاہر ہوئے۔ اور بشریت کے تقاضے  
 کے مطابق لباس کا تقاضا یہ تھا کہ حضرت عیسیٰ کی ملت کو اختیار کرتے، لیکن چونکہ  
 ان کی جامعیت کا سرچشمہ ملتِ ابراہیمی تھا، اس لیے ان کی پیروی پر مامور ہوئے،  
 تاکہ اس کے مطابق جامعیت کے تمام مرتبے وضع کریں اور مرتبہ تفصیل پر جلوہ نائی  
 کریں اور "اتبع" (پیروی کر دو) کا لفظ معاملے کو آگے بڑھانے کے لیے ہے تاکہ  
 جامعیت کی تفصیل کے مرتبے کو حاصل کیا جاسکے۔ ورنہ حقیقت میں مقدمہ جامعیت  
 کی تفصیل کے تحت ہے اور مقدمہ سے مقصود تفصیل ہے اور جب تم نے اسے سمجھ  
 لیا تو یہ بھی سمجھ لو کہ حضرت ابراہیمؑ اور ہمارے نبی کریمؐ پر درود شریف ان کے مقدمے  
 کی شان کی وجہ سے ہے۔ اور ہمارے نبیؐ پر ان کی شان اور جامعیت، جو کہ  
 اصل مقدمہ ہے، کی وجہ سے ہے اور مقدمہ سے مراد اس کا اجمالی ظہور ہے، اور  
 نبوتِ ابراہیمی تو اپنی انتہا کو پہنچ گئی، لیکن ہمارے نبی کریمؐ کی نبوت یدم قیامت  
 تک قائم رہے گی۔ اور اسی طرح ان پر قیامت کے دن تک درود شریف رہے  
 گا۔ اور امتِ مسلمہ پر لازم ہے کہ وہ اپنے نبیؐ کے حق میں، ان کی شان کی بلندی

اور ان کی دلیل کی جامعیت کی وجہ سے قیامت تک درود شریف پڑھتے رہیں۔

## مکتوب : ۱۰۸

ایک عزیز کے نام لکھا گیا۔

اللہ تعالیٰ اور اس کے سوا کوئی نہ تھا۔ اللہ کی ذات ظاہری کمال کی صفات کی جامع ہے اور اس کی ہر صفت اس کے مخصوص حسن ازل، جس میں مظاہر سے بے نیازی بھی شامل ہے، کے مظاہر کا تقاضا کرتی ہے، پس اس نے اللہ کی قدرت کو غیب الغیب میں ظاہری وجود کی جہت کی تخصیص سے دو فعلوں کی تصحیح کے ساتھ دیکھا، کسی نے بھی اس کی موجودیت کے اوقات کو جس طرح وہ چاہتا تھا، نہیں جانا۔ جس طرح اس کی ہر صفت اپنے تقاضے سے پہلے علم سے متعلق ہے، اس طرح اس کے ساتھ علم کا تعلق ہے اور یہ مرتبہ غیب الغیب ہے، یہ ایک مخفی خزانہ ہے اور یہ حقیقت عالم ہے، جو کہ اس حیثیت سے مقدر ہے، اور مرتبہ تقدیر میں وجود علمی نہ کہ تقدیری کے نام سے معروف ہے، اور خارج میں اصلی اعتبار سے موجود نہیں۔ جب اللہ تعالیٰ نے ارادہ کیا، کہ وہ موجود ہو، تو پھر اس نے غیب الغیب کے مرتبے سے تعلق کا ارادہ کیا۔ صفت تخلیق اللہ تعالیٰ کی پیدا کردہ ہے، جو اولاً مجموعی اعتبار سے منظور محض ہے اور یہ جامع ظہور ہے، جس کی ترتیب میں اطلاقی طور پر تمام صفات شامل ہیں۔ اب یہاں وہ ایک ایسی مقدور اور معلوم و موجود ذات ہے، جو کسی شے میں نہیں، سوائے ایک شے کے، اور اس مرتبہ کو دو ناموں یعنی معلوم، اور مراد سے موسوم کرتے ہیں اور مقدور تعلق قدرت کی وجہ سے ہے۔ اور اس کے ساتھ ارادہ و علم ہے، اور مخلوق و موجود،



تخلیق و ایجاد کے تعلق کی وجہ سے ہے۔ جب یہ پوچھا جائے، کہ عالم کی حقیقت کیا ہے، تو جواب میں کہا جائے گا، کہ یہ اللہ تعالیٰ کی ان صفات کے تقاضوں کا ظہور ہے، جو پرشیدہ تھیں۔ اور جو عین پرشیدگی میں دنیا کے خارج کے ابتدائی اوقاتِ مقدورہ میں ظہور کے لیے مطلوب و مراد معلوم تھیں۔ اور نور محمدی کی تفصیل نکات میں مذکور ہے اور یہ طریقہ احسنیہ کے بانی کی روشنی اور تحقیق سے حاصل کیا گیا ہے، کیونکہ ہمارے پیرو مرشد کے نزدیک اللہ تعالیٰ کی صفات، ذات واجبہ کی طرح ظاہر ہیں۔ اور ظاہر کی ظاہریت تحصیل حاصل ہو دیرانا ہے۔ بلکہ غیب الغیب میں صتمی تقاضے خارج دنیا میں اس ثواب و عذاب سے بلاشبہ و تاویل، تعلق کے ظہور کا تقاضا کرتے ہیں، اور صرفیہ کرام، جواہل ولایت خاصہ ہیں، کے نزدیک صفات عین ذات ہیں، اور ذات اصناف سے خالی ہے، اور صفات علم واجب کے مرتبہ کے سوا، ذات سے علیحدہ ہیں، اور ان کے نزدیک تخیر و طرح کا ہے، اجمالی اور تفصیلی۔ پہلے کو وحدت، اور دوسرے کو واحدیت کہا جاتا ہے۔ نیز وہ کہتے ہیں کہ پہلا عکس اجمالی ہے اور دوسرا عکس تفصیلی ہے، اور دوسرے کو اعیان ثانیہ کا نام بھی دیتے ہیں، اور بعض دوسرے کو صورت علیہ کا نام بھی دیتے ہیں۔ اس مرتبہ ثانیہ کو حقیقتِ عالم اور عالم انعکاس بھی کہتے ہیں۔ یہ دوسرا مرتبہ ظاہری و جہد میں نور کا آئینہ ہے، اور اس تحقیق میں ثواب و عذاب مشکل ہے، سوائے دوران کار تادیلوں کے جیسا کہ اہل سکر کی شان ہے، اور اسے علمی اعتبار سے حق اور عالم سے خارج قرار دیتے ہیں، اور انہیں اس سلسلے میں کوئی شبہات واقع نہیں ہوتے، جیسا کہ "تقابل الصفات فی نکات الاسرار" میں ذکر ہے۔ حضرت مجدد الف ثانیؑ کے نزدیک عالم کی حقیقت اللہ تعالیٰ کی ان صفات کا عکس ہے، جو عدم کے



کے آئینے میں ہیں۔ اور عالم اس کے وجود کا فیض ہے، جو ان تمام سالیوں اور عدم کے ساتھ اور وجود اور صفت کی حیثیت سے، وہم کے مرتبہ میں ہے، اور وہم کا یہ مرتبہ صالح کی ایک قسم کی صفت سے پیدا ہوا ہے، جسے دُور نہیں کیا جاسکتا، یہاں عذاب و ثواب کا ترتیب پانا، تاویلات سے بیان کیا جاتا ہے چنانچہ ان نکات اور تحقیقات کے درمیان فرق کو معلوم کیجئے، اہل بصیرت کے نزدیک ان کی اصل ایک ہی ہے۔

## مکتوب : ۱۰۹

حضرت صوفی بلند کی طرف لکھا گیا۔

شروع اللہ کے نام سے جو رحمن اور رحیم ہے، حمد و ثنا کے بعد محبت صادق، طالب حق اور بلند ہمت کی خدمت میں سلام پہنچئے۔ آپ کا شفقت نامہ ملا۔ جس میں حضرت کی عبارت کے بعض نکات کی شرح کے بارے میں استفسار کیا گیا ہے۔ ہم بے مایہ کراتی خبرات کہاں، کہ وہ کلام جو مرتبہ خلافت سے تعلق رکھتا ہوا اسے بیان کریں۔ اور اپنے خیال سے اس حقیقت کے متعلق نکھیں۔ چنانچہ کہا گیا ہے کہ وہ بزرگ خلافت و نبوت تک پہنچنا آسان نہیں سمجھتے۔ لیکن جو کچھ بزرگوں سے سنا ہے اور جو کچھ مری ناقص سمجھ میں آیا ہے، اسے بیان کر دینا چاہیے۔ جان لیجئے کہ ولایت خاصہ میں علم کے ذریعے پہنچنا اور اس سے فیض یاب ہونا معلوم الکلیف اور ولایت انحصار میں علم کے ذریعے پہنچنا حضوری ہے۔ لیکن اس علم میں سے تھوڑا سا باقی رہتا ہے۔ اور اس کا حاصل مجہول الکلیف ہوتا ہے۔ چنانچہ پہلی توحید میں معلوم اور دوسری توحید میں مقصود ہے، اور ولایت انبیاء کے کمالات میں علم حضوری تک پہنچنا حصول کی بونہ



رکھنا ہے۔ لہذا اس مقام پر یافتِ مطلوب، اور اک کی یافت کے بغیر ہے۔ اس کے  
 برخلاف مرتبہ اخص، جو توجہِ خفی کے ذریعے بھی معلوم ہو جاتا ہے، جیسا کہ توجہ  
 خفی کی شان ہوتی ہے۔ پس یہ اصل سے ملنے والا اللہ کے علم کے ساتھ اللہ کے  
 علم کے حضور میں حاضر ہوتا ہے۔ اور چونکہ یہ مرتبہ، توجہِ معدوم کا ہے عرفان  
 بھی غیر موجود ہوتا ہے، کیونکہ عرفان علمِ حصولی سے تعلق رکھتا ہے اور اس مرتبہ  
 پر یافت بلا اور اک بھی تحقیق شدہ ہے۔ اور چون کہ علم ازلی کے ساتھ حاضر ہے،  
 علم کا جاننا ضروری ہے۔ پس حق علم سے معلوم ہے اور اس کے سوا نہیں۔ یعنی  
 نہ اہل ولایت خاصہ کی طرح کہ وہاں معلوم، حصول کے طریقے سے ہوتا ہے اور نہ  
 ہی اہل ولایت اخص کی طرح کہ وہاں معلوم مجہول الکیف ہوتا ہے اور ولایتِ انبیا  
 میں، یہ اگرچہ معلوم ہے، لیکن مجہول الکیف نہیں۔ بلکہ معدوم اور معدوم الکیف ہے۔  
 چنانچہ حضرتؑ نے یہ جو فرمایا ہے کہ معلوم ہیچ نہیں، نہ محمول تو مجہول کے معنی کو  
 ظاہر کرتا ہے، اور مشیت معلوم معدوم الکیف ہے اور یہ امامت کا مرتبہ ہے  
 جو علم کے حضور میں حاضر ہے، اگرچہ وہ واصلِ اصل ہے، لیکن واصلِ صفات بھی  
 ہے، اور ابھی وصولِ ذات میں صفات کا حصول ہے اور یہ جو فرمایا ہے ”معلوم ہیچ  
 نہیں، نہ محمول نہ مجہول۔ اور اللہ تعالیٰ کی، جیسے تعریف کی جاتی ہے، مجہول الکیف  
 ہے لیکن معلوم بلا کیف ثابت ہوا ہے۔ اور انبیاء کے کمالات نبوت میں سے  
 اسے حصہ حاصل ہے، کیونکہ ذات، اپنی ذات کے ساتھ حاضر و علیم ہے اور علم  
 اس کی قابلیت ذاتیہ ہے، اور ولایتِ انبیاء کے مقام پر علم کے ساتھ حاضر ہے،  
 اور علم کے ساتھ حاضر ہونا گویا، ایک زائد صفت، صفتِ علم، کے ساتھ حاضر  
 ہونا ہے، اور یہ صفت زائد یہ عجیب معلوم ہوتی ہے اور ذات کا اپنی ذات  
 کے ساتھ حاضر ہونا، قابلیت ذاتیہ کے علم کا محقق ہونا ہے اور یہ اس پر زائد نہیں

اور جب ذاتی طور پر حاضر ہو اور تعلق معلوم ہو تو یہ علم ہے، چنانچہ معلوم کچھ نہیں جیسا کہ مرتبہ ولایت میں ہوتا ہے کہ علم حاضر ہے اور بے کیفی کی معلومیت، موجود اور مرتبہ نبوت میں کہ ذات خود حاضر ہے اور معلومیت غیر متحقق۔ معلومیت تین اقسام کی ہوتی ہے اور مرتبہ خلافت میں اس کا آنا متحقق ہے۔ کیا حق اور کیا غیر حق، کمالِ خلوص موجود ہوتا ہے۔ خلوص غیر حق سے ظاہر ہوتا ہے، اور حق یعنی مرتبہ خاصہ و اخص سے جو کچھ ملتا تھا، اُسے حقیقی حق سے جاملنا چاہیے، اور عرفان کے مرتبے سے آگے نکل جانا اور اک کے ماحصل کو پالینا، ولایت انبیاء میں پسندیدہ ہے، اور یہ اللہ کا فضل ہے۔ اور خلافت میں بہتر طریقے سے حاصل ہوتا ہے۔ اور جو کچھ میاں محمد شریف (اللہ کے راز کو پاک کرے) نے فرمایا ہے، تو جاننا چاہیے کہ یہ معلومیت کی نفی حضرت ذات کے حصول میں علم کے ظہور کی بدولت ہے۔ نہ کہ وجودِ علم کی رام سے، یعنی جو کچھ حضور و ظہورِ علمی میں معلوم ہوتا ہے اُس کا خود حضور ذات پر اطلاق نہیں کیا جاسکتا۔ تاہم صفت وجودِ علم کے قابل ہونی چاہیے۔

میرے عزیز، سوالات کے تتمہ کا جواب اس عبارت میں درج کر دیا گیا ہے، اسے غور و فکر سے سمجھ لو اور اسے اسی طرح یاد کرو۔ اسی مختصر سے پر اکتفا کیا گیا ہے۔

## مکتوب: ۱۱۰

فیصلت پناہ شیخ خان محمد وغیرہ کے جواب میں تحریر کیا گیا۔  
اول و آخر سب تعریف اللہ کے لیے ہے، آپ کی ذات بابرکات ہمیشہ سیدھے راستے پر رہے۔ سوالات اور روایات کے مطالعہ، نیز اللہ تعالیٰ کی کمالِ تدبیر



کے بیان میں مسطورہ تصنیف، اور اس کے استثنائیت جو اس کی قدرت میں ہے، کا ملاحظہ کرنے سے پوری حقیقت واضح ہو گئی، اور ان دستوں کی زبان سے بھی جو استفادے کرائے تھے، آپ کی خواہش و طلب معلوم ہو گئی تاکہ اُسے پورا کیا جائے۔ اس فیر کے خیال میں حقیقت یہ معلوم ہوتی ہے کہ جس شے کو قدرت کے تحت دینا قادرِ مطلق کے کمال میں نقصان ہو، اسے قدرت کے تحت دینا غلطی ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات اور اس کے عدم متنع الوجود میں، جو باری تعالیٰ کا شریک ہو، اگر اس کے ماننے سے اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کو نقصان نہ پہنچے، تو بعض حالات میں محض قبول، جیسا کہ ممکنات ہیں۔ اور بعض حالات میں سکرت جیسا کہ محال عقلی باتوں میں، اور اس کا علم اس علام الغیوب پر چھوڑ دینا چاہیے۔ اس سے زیادہ کچھ نہیں کہا جاسکتا اگر اس بات سے اہل مجلس کی تسلی ہو جائے، تو ٹھیک ہے ورنہ آپ خود دانا ہیں، کسی اور کی ضرورت نہیں۔

## مکتوب : ۱۱۱

مذکورہ بالا بزرگ کے نام ہی تحریر کیا گیا۔

سب تعریف اللہ کے لیے، اور سلام اس کے برگزیدہ بندوں پر۔ آپ کے نوازش نامہ کے موصول ہونے سے گمان و قیاس واضح ہو گیا۔ ہر مبتدی اور متوسط اپنے کمال سے جو کچھ حاصل کرتا ہے، اُسے ظاہر کر دیتا ہے۔ ولایتِ عالیہ کی انتہا تحصیل علم کے ذریعے اجتہاد کے درجے تک ہے۔ اس ولایت کے کمال کے لیے جمعیتِ باطن شرط نہیں ہے۔ اگر جمعیتِ مل گئی، تو اس مرتبہ کے مناسب ہے اور ولایتِ خاصہ کے سایہ کی انتہا، الوارِ روحانی کا سایہ ہے، اور روحانی کمالات کا ظہور اور اس کا آرام ظاہری، باطنی اور نورانی شجلیات میں ہے۔ اس کا پالینا اس

پر منحصر ہے۔ اگر تخلیقات کے ظہور میں تو وقف ہو جائے، تو وہی وقت بے آرامی کا ہے اور وہ نور کو بعید سمجھتا ہے اور اہل ولایت خاصہ کے وصل کی انتہا الزار نفس کا ظاہر ہونا نیز مراتب ارواح کا پالینا ہے، جیسا کہ حضرت شیخ شیرخ نے فرمایا کہ میں تیس سال تک خدا کی جگہ روح کی پرستش کرتا رہا، اگر اللہ تعالیٰ کا فضل میری دستگیری نہ کرتا تو اس ہلاکت خیز مقام سے نجات پانا محال تھا۔ اور ان کا کاروبار شہود سے متعلق ہے۔ اور ان کے اکثر بلکہ تمام معارف بے شہود اور بے آرام ہیں، اور ان کا کچھ حاصل نہیں، ان کا اکثر یہ کہنا ہے ۔

وے بے حق زدن محض اس گناہ است بخود مشغول بودن کفر راہ است ترجمہ (حق کے بغیر ایک سالس بھی لینا محض گناہ ہے، اپنے آپ میں مشغول رہنا، راہ حق سے ہٹ جانے کے مترادف ہے)۔

شہود کے مقام پر غیریت کا ثبوت دینا، ان کے نزدیک کفر اور زندیقہ ہے، اور اس مقام پر ان کی منزل مقصود، اپنے مطلوب سے مل جانا ہے۔ اور ان کا وصل وصلِ تبیس ہے، یعنی تبیس کے بغیر، انہیں اپنے مراتب نہیں ملنے۔ اور اہل ولایت کی آخری منزل ملائے اعلیٰ ہے، جو الزار روحانی کے مراتب سے پرے ہے۔ اور اس کی معرفت محسوسات خمسہ سے بہت آگے ہے، اور شریعت کی زبان سے بڑھ کر حوالات کی جائے، ہرگز پسندیدہ نہیں ہوتی، اور یہ اس حد تک ہے کہ اگرچہ اس مقام پر عرفان مطلوب ہوتا ہے، لیکن ابھی اس کا معلّم بھی موجود نہیں۔ اور اس مرتبے کے لوگ اہل جہالت ہوتے ہیں، کیونکہ وہ حقیقت مطلوبہ سے ناواقف ہوتے ہیں اور اکثر کی زبان پر یہ ترانہ ہوتا ہے ۔

عنقا شکار کس نشود، دام باز چیں کا نجا ہمیشہ باد، بدست است دام ما۔ ترجمہ (عنقا کسی سے شکار نہیں ہوتا اپنا جال اٹھا لیجئے کیونکہ اس جال سے صرف



ہوا ہی قابو میں آتی ہے۔

اور ان کا وصل، عزریاں وصل کے نام سے مشہور ہے، کیونکہ ان کا باطن ظلی، کشفی، نوری اور شہودی حیثیتوں سے خالی ہوتا ہے۔ اور ان کا مقصد ہمیشہ اپنے مطلوب کو نہ پانا ہوتا ہے، اگر ایسے شخص کے باطن میں کشفِ شہودی کی کوئی بُر آجائے، تو وہ حد درجے کا انکار و استغفار کرتا ہے اور اس مقام پر حدیث ”جب میرے دل میں کشمکش برپا ہوتی ہے.....“ کا سہارا لیتا ہے۔

ولایتِ انبیا کے اہل کمال کی آخری منزل سایوں سے پرے، اور جہالت سے پاک ہے۔ بلکہ عرفانِ ظلی مفقود ہے اور علمِ اصلی موجود۔ اپنے آپ میں بے خود ہے۔ لیکن کسی تعریف کے بغیر ایسا شخص عقل کے دائرے اور کشفِ ظلی سے دُور ہوتا ہے۔ اور اشیائے خاصہ کی حقیقت تک پہنچنے میں یگانہ روزگار ہوتا ہے۔ اور ایسے عزیز کا وصل یاس سے ہوتا ہے اور اس وصلِ سعید میں نایافت کی حقیقت میسر ہوتی ہے۔

وصفِ تراچنانچہ توئی، چوں کنم بیان کز ہر چہ در خیال من آید زیادہ ای ترجمہ۔ تو جیسا ہے میں اس کا وصف کس طرح بیان کروں۔ کیونکہ جو کچھ بھی میرے ذہن و تصور میں آتا ہے۔ تو اُس سے کہیں زیادہ ہے۔

اہل کمالاتِ نبوت کی اہلیت کے بارے میں کیا بیان کروں، اور جو کچھ بیان ہوگا، بہت کم آدمیوں کی سمجھ میں آئے گا۔ اور اللہ ہی ہدایت دینے والا ہے۔ شروع اللہ کے نام سے جو رحمن اور رحیم ہے۔ منتفی لوگوں کے لیے یہ مناسب نہیں کہ وہ ان لوگوں کے لیے دعاۓ نجات یا استغفار کریں، جنہوں نے بڑے بڑے گناہوں کا ارتکاب کیا ہو، ان کی مثال مردہ لوگوں یا نشہ بازوں کی ہے یا ان کی جو دوسروں کا مال جان بوجھ کر یا ظلم سے ہتھیاتے ہیں، جب تک وہ توبہ

نہ کر لیں اور اصلاح نہ پالیں۔ بے شک اللہ تعالیٰ وہ امور سے بعد آسانیاں پیدا کرتا ہے۔ جس طرح کہ وہ ظلم کرنے سے اور آسائشوں سے بچنے والے تھے۔

## مکتوب : ۱۱۲

محقق آقا محمد باقر نے شیخ تفسیر کے سوال کے جواب میں شروع اللہ کے نام سے جو جمل و جیم ہے



① چشمہ ازل میں جو لام کی طرح ہے، تین سوا سوا، جو زبر میں درج ہیں، ملاحظہ فرمائیں۔

② رحمن کے نام کے اسرار کتب انبیاء میں ایک ہزار ہیں۔ اور ان کے علاوہ چار اور مذکور ہیں، جن میں ہمارے نبی پر تسبیح کی نئی ہے۔

③ رحیم کے نام کے اسرار ایک ہزار ہیں جن کی تسبیح ملائکہ کرتے رہتے ہیں۔ اور ہر اسم کا تعلق ایک دوسرے کے خط سے معلوم ہوگا۔



⑤ چتر نشان میں ہیں، اسماء میں کہ ان کا ذکر انجیل میں ہے اور اللہ کے نام میں چار ان کا ذکر ہے ہمارے نبی پر سلام و درود۔

⑥ لام ثانی میں ہیں، اسماء میں، کہ ان کا ذکر توریت میں موجود ہے۔

⑦ اور لام اول میں قرآن میں مذکور ۹۹ نام ہیں۔ اور یہ تمام اسماء پر محیط ہیں۔

⑧ لام کے ساتھ میر کے اتصال سے اسم اعظم ملاحظہ ہو کہ الف میں تمام اسماء جمع ہیں۔

اور ہاں بیجا چاہیے کہ اسم رحیم کے ایک ہزار اسماء بھی الف اور لام اول مندرجہ میں کیونکہ اسم رحمن کے مراتب لام اور الف کے حقائق کے مطابق ہیں اور اسم رحیم کے مراتب لام کے حقائق کا ظہور ہے اور حقیقت میں تمام اسماء کا روبرو الف ہے، کیونکہ یہ غالباً اسم اعظم کا منظر ہے۔ اس مختصر لوحہ کا ملاحظہ کیا جانا چاہیے۔ اگرچہ ان سب کا ملاحظہ علیٰ حضور سے ہے تاہم جو قدر میرا جانے، قرأت تسمیہ کا ملاحظہ غنیمت ہے۔ دوسرا یہ کہ ایسا تسمیہ کے بارے میں سمجھنا چاہیے، کہ الف لام اور رحیم سے مراد ذات ہے، صفات اور کمالات۔ الف سے مرتبہ ذات اور لام سے مرتبہ صفات اور رحیم سے مرتبہ کمالات۔ اور اس کے ساتھ پہلے بیت یعنی "بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ" میں الف لام رحیم کے نقطہ تدرج میں (گولائی) میں ذات کا بیان ہے، اور نقطہ اور دائرہ اور محیط کہ جو دکھا گیا ہے اطاعت ذات کی مثال ہے کیونکہ تسمیہ کو اس معنی میں الف لام رحیم کا نقطہ تدویر کہا گیا ہے، اور تدویر کا ذکر محیط کے ساتھ مزید ہے، کیونکہ ذات کا مرتبہ صفات و کمالات کے تمام مراتب کا سردار ہے اور دونوں مراتب بے کیفی کے تابع ہیں چنانچہ نقطہ سردار اور مقدم ہے۔ اس لحاظ سے کہ وہ دائرہ کے وجود اور اس کے محیط کی حقیقت ہے، اور چونکہ تسمیہ اللہ تعالیٰ کی ذات کا منظر کامل ہے اس لیے تسمیہ (یعنی بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ) کو کمال ذات کے منظر کی حیثیت سے

نقطہ قرار دیا گیا ہے۔ اور ان تینوں حروف مقطعات کو اس کے ماتحت کیا گیا ہے کہ سید عارف درمیان میں لایا گیا ہے اور دوسرے بیت میں بسم اللہ الرحمن الرحیم الف لام میم کے محیط کا نقطہ ہے۔ چونکہ اُن پر ذات کی نسبت سے کمالات کو مرتبہ نقطہ حاصل ہے۔ لیکن کمالات کی نسبت سے خود بمنزلہ نقطہ ہے۔ اور چونکہ کمالات کو محض پوشیدہ رکھا گیا ہے اور نہ وہ صفات ظاہر، اس لیے نقطہ سے ذات کو اور محیط سے صفات کو یاد کیا گیا ہے اور محیط کا ارشاد کمالات کی طرف خطاب کرنا ہے اور تیسرے بیت بسم اللہ الرحمن الرحیم میں الف لام میم نے نقطہ کے دائرہ کا ارشاد کمالات کی طرف ہے۔ اور چونکہ کمالات صفات کے اندر درج ہیں۔ اور دائرہ بھی نقطہ اور محیط کے درمیان درج ہے، اس لیے کمالات کو دائرہ میں بیان فرمایا گیا اور چونکہ ذات، صفات اور کمالات ہیں۔ یعنی ان نسبت سے تینوں ابیات میں الف لام میم لائے گئے ہیں، حالانکہ خصوصیت کے لحاظ سے ہر ایک حرف میں ”لاہو“ اور ”لا غیرہ“ سے حضرت جبرئیل سے ہر ایک کی مراد یہی ابیات مفصل ہے۔

آن جناب نے ان ابیات کے معنی خوب سمجھے ہیں اور اس مختصر کو اس تفصیل کے ساتھ جمع کر کے حاضر ہونے میں۔ چونکہ تسمیہ کے گرد حرف اللہ اور دوسرے اسماء جن کا تسمیہ میں اشارہ کیا گیا ہے۔ تین ہزار اسماء کا اندراج کیا گیا ہے۔ اس لیے ہر ایک حرف اور اسم پر سے خاص خط کھینچ دیا گیا ہے۔ شاید اس کے دیکھنے سے سمجھ میں نہ آئے۔ اس لیے اس بات کو تفصیل سے عبارت میں بیان کرتا ہوں۔

تسمیہ میں اللہ کا نام ہزار اسماء جامع ہے اور یہ چار بابیا یعنی حضرت سرور کائنات، حضرت موسیٰ علیہ السلام، حضرت داؤد علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام تمام



پر سلام و درود) اس نام کی تسبیح پڑھا کرتے تھے۔ ۹۹ نام جو تمام کے تمام اسمائے قرآنی ہیں، الف لام میں درج ہیں، لیکن غالباً پہلے لام میں اور تین سو تسبیح نام جن کی تعلیم حضرت موسیٰؑ کو دی گئی تو ریت یہ مذکور ہیں۔ اور لام ثانی میں حقیقت کے کمالات ہیں۔ اور تین سو اسماء جن کی تسبیح ساحم حضرت داؤدؑ کو دیا گیا تھا مذکور ہیں، بیان ذیل کے ہیں: چشمہ اول "ع" کے کمالات۔ حقیقت میں اسم اللہ ہیں، جو لام کی طرح ہیں، اور تین سو نام، جو ان کی حضرت عیسیٰؑ تسبیح کیا کرتے تھے۔ انجیل میں درج ہیں، اور تین سو نام کے چشمہ ثانی میں جو طرف رحمن میں ہے، حروف، ر ر ج ہیں، اور چشمہ ثانی کے کمالات حقیقت، حروف ہیں۔ اور اسم اعظم الف۔ اور لام اول میں ہے، لیکن غالباً اسم اللہ کے الف میں درج ہیں، جو اسم اللہ کے بیان میں آئے ہیں۔ ایک ہزار اسماء جو چار مذکورہ انبیاء کو تسبیح کے لیے دیئے گئے، وہ اسم رحمن کے اسرار ہیں۔ اور ان کی کتابوں میں بھی مذکور ہیں اور ایک ہزار اسم جن کی تسبیح کیا جاتی ہے، اسم رحیم کے کمالات ہیں۔ اور اسم رحمن کے مراتب لام اور الف کے حقائق کے مظاہر ہیں۔ اور اسم رحیم کے مراتب لام اور الف کے حقائق کے ظہور ہیں، اور تمام اسماء جو تعداد میں لانتہا اور ان گنت ہیں، اللہ کے الف سے رجوع کرتے ہیں، جو غالباً اسم اعظم کا مظہر ہے۔

چنانچہ اس تحقیق سے معلوم ہوئی کہ جو کوئی تسبیح پڑھتا ہے، بظاہر تمام اسماء کو پڑھ لیتا ہے۔ اندراج کرنے میں اس کی دو قسمیں ہیں۔ ایک اضطرار اور دوسرے جبکہ ہم میں سے بعض عالم ہیں اور بعض جاہل۔ اور یہ فرق مراتب ہر ایک کے لیے ہے، جو یا تو جماعت کی تقلید کے لیے اضطراری طور پر پڑھ لیتا ہے یا اختیاری طور پر۔ اور اسی طرح بزرگی کے بھی تعلیم مرشد کی وجہ سے دو مرتبے ہیں۔

جیسا کہ پہلا تاویہ اسکا ہے، اور یہ بھی تقلید کا سب سے، اور ان دونوں کے درمیان  
زمین و آسمان کا فرق ہے، یا حضور سید عالم حضور، اعلاۃ است ہے، اور یہ  
عارف ہے جو شہرہ کا کلام حضور علم سے کرتا ہے، اور تسمیہ میں تمام اسمائے الٰہی  
حقیقہ طور پر لکھے گئے ہیں اور غریبوں کے نشان ہیں۔

آپ نے یہ انتہائی انتہا کے بعد فیر کر دیا جو لکھ میری ناقص فہم میں آیا  
اور جو لکھ میں نے تسمیہ پر جو سے سمجھا، اسے پیش کر دیا، اس نعمت پر شک ہے کہ  
بلے فیر و نہ دیکھ سے لوگ آئیں گے، اللہ تعالیٰ آپ کی مدد فرمے۔

## مکتوب: ۱۱۳

ایک عزیز نے ام لکھا گیا۔

اگر سائل نے تمام مطالعات کیا ہے کہ بار بار، اور یہ کہ حالت کو پہنچ  
گیا ہو، اور اس کا نظر اور پرکھا، یہاں پہنچا ہوا ہو، یہ سب سے پہلے کہ اسی  
طریقے سے دربار منزل کر کے، یہاں تسمیہ معلوم کرے، تاکہ اس طریقہ دار  
خصوصیت میں شامل ہو، تاکہ وہ وہاں سے لے کر پر اپنی روش، ہر ایک  
سیر کی سیر کرے، لیکن شرط یہ ہے کہ وہ کسی لفظ پر مبتلا ہو، نہ وہ جاسے اور  
اگر اسم ذات کی تکرار میں زبان اور دہرا کر، بے نیچ کی طرح، متواتر رہے، جسے  
اس کا حاصل کیا ہو، تو یقین ہے کہ سادہ ہو جائے گا، اس کے بعد جب  
اسم ذات کی یاد دہانی پر پہنچ جائے، تو رفتہ رفتہ اس طرح شروع کرے گا،  
کہ نظر اس پر نہیں رہے گا، اور اس کا دستور، جس سے بے ہوش ہو گا، فکر اس پر نظر  
اس پر ہو گا، اور سب سے زیادہ، نظر رکھے گا، اور اسم کی یاد دہانی میں، نظر اسم سے  
متحرک ہو جائے گا، اور اس کی مدد سے، سب سے پہلی چیز اس کی مدد سے



نظر طائف سے اٹھ جائے گی، اور اس کا تعلق جسم کے پرے سے ہو جائے گا۔  
 اور جب یہ جسم سے پرے متوجہ ہوگی، تو پھر یہ نظر روحانی ہوگی۔ اور اگرچہ یہ  
 مراتب بے کیف ہوں گے پھر بھی ایک طرح داخل وصل ہوگی، اور اس مرتبہ  
 کو نفسِ ولایت خاصہ کے ناموں سے منسوب کیا جاتا ہے۔ یہ نفسِ خواص ہے  
 اور اکثر ایسا ہوتا ہے کہ اسی مقام پر نفی نئی سال نثر جاتے ہیں۔ اگر مراد صاحب  
 اصل ہو، تو اس مرتبہ سے کسی کو توجہ کے ذریعے اور اکثر کو تعلیم کے ذریعے  
 باہر نکال دیتا ہے۔ سالک اس کی تعلیم سے آگاہ ہوتا ہے، اور صاف دیکھتا  
 ہے، میرا پس منظر واقع نفسی وصل تھا۔ اور جہاں تک ہمارے علم میں ہے، اگرچہ  
 یہ تہذیب معلوم ہوتا ہے لیکن دراصل سایہ ہوتا ہے اور وہ سمجھ جاتا ہے کہ یہ سنو  
 کے بغیر کسی اور میں اٹھا ہوا ہوں، اور حق کے فیض سے مرشد کی توجہ بخشی سے  
 یا تعلیم جلی سے اس شہود معلوم کی نفی میں جو سزا پا سایہ ہے، کشش کرتا ہے جو  
 کچھ ملتا ہے، وہ دانش ہے اور حقیقت میں نفی کے تحت، لا ہوتا ہے۔ اگرچہ  
 نفی شہود حاصل ہوتی ہے، لیکن آخر کار ایک طرح بے کیفی کے لباس میں اس کی  
 معلومات میں پوشیدہ ہو جاتا ہے، کیونکہ اس بے کیف نمائی کی وجہ سے وہ اس  
 کا دامن نہیں چھوڑتا۔ جب تک یہ سالک سایہ کی مزاحمت میں مبتلا ہوتا ہے  
 اور اس کی نفی کرنے میں لگا ہوتا ہے، وہ نایانت کا طلب گار ہوتا ہے اور جب  
 اکثر سالوں کی مزاحمت سے فارغ ہوتا ہے، ہوائے آخری سایہ کے، جو نورانیت  
 کی توجہ کا مطلوب ہوتا ہے، تو اس کو صاحبِ نایانت کہتے ہیں۔ اور وہ صاحب  
 ولایتِ اخص ہوتا ہے اور اس پر فضلِ اخص ہوتا ہے۔ پہلے مرتبہ میں متوسط، اور  
 دوسرے میں مشتقِ اخص۔ یہ مقام برزخ کا ہے، جو ولایتِ الخاصیہ اور ولایتِ خاص  
 الخواص کے درمیان ہے اس مقام پر مرتبہ نایانت میسر ہوتا ہے، لیکن نایانت

کی حقیقت غیر حاصل ہوتی رہے اور وہ صفات سلبیہ سے دھارنے والا ہوتا ہے۔  
 اور سلب سے کام میں نقصان ہوتا ہے، اگرچہ اثبات سے متصور حقیقی معلوم  
 ہوتا ہے، لیکن ابھی خاص الخواص کا فضل میسر نہیں ہوتا، اس مرتبہ سے نکل  
 کر اثبات حقیقی تک پہنچا دے۔ ولایتِ خاتمہ میں خدایاں ہی ہوتا ہے اور اس  
 مقام میں حصولِ خفی، کیونکہ حضوری کا لباس پہن کر سالک اس طرح مستعد ہوتا ہے،  
 کہ لباس کی حضوری کو بھی نفی میں شمار کرتا ہے، لیکن حضور حقیقی سے پوری طرح  
 باخبر ہوتا ہے۔ قلم این جا رسید سر بشکت (قلم یہاں تک پہنچا تھا کہ اسکا  
 سر ٹوٹ گیا۔)

## دوسرا جواب

تجددِ امثال کے جواب میں، کہ ثواب و عذاب کی خاطر ان کی توجہات کھلی  
 گئی ہیں، لیکن ان توجہات کے باوجود نفس مرنے کے بعد نفس یا ذات کی حیثیت  
 سے کوئی خبر نہیں دیتا۔ سوائے اس التجدد کے، جو مرنے کے بعد متجدد الاول کے  
 علاوہ ہو اور یہ بیان، بیان اللسانی پر مبنی ہے اور چونکہ تجددِ امثال کا مسئلہ مشکل  
 اور نازک ہے، اور صاحبِ حصول کا ماتحت وہاں تک نہیں پہنچتا، خواہ متجدد کا  
 مشاہدہ ہی کیوں نہ ہو جائے۔ اس لیے مشاہدہ تجدد اور علم کے باوجود اس کی کیفیت  
 صحیح طور پر اہل حق اور اصحابِ علم حضوری کے سپرد کر دینی چاہیے۔ تجدید پر  
 اعتقاد رکھنا چاہیے، اور عذاب و ثواب اخروی کا نازل ہونا چاہیے، اور دینِ علم  
 کیفیت جس کو عذاب و ثواب اخروی کا پیدا کرنے والا سمجھنا چاہیے، اللہ تعالیٰ  
 کے پیروں کا پیغمبر تاکر صوفیا اور علماء نے نااہل و دونوں کی بات درست شمار ہو۔  
 والسلام



## مکتوب: ۱۱۴

ایک عزیز کے نام لکھا گیا۔

خدا نے تعالیٰ کی حمد اور اس کے رسول پر درود و سلام کے بعد اور سلام مسنون کے بعد عرض ہے کہ آپ کا شفقت نامہ موصول ہوا۔ اور اس نے اللہ تعالیٰ کی عنایات سے اپنے اور یارانِ محفل کے بارے میں اطلاع دینی۔ میرے عزیز! اس فیئر کی طرف سے اگرچہ دینا کارہ ہے اور اس پر وجہ سے فقر کا نام باعثِ ننگ ہے، یہ سمجھ لینا چاہیے کہ تمام انبیاء ذاتِ جامع صفات سے واسطہ ہیں لیکن حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے متابعت کی وجہ سے۔ ہرگز اللہ کے نام کا الف قابلِ اطاعت ہے۔ اور دوسرے فقیر، حروف اس کے متبع ہیں۔ چنانچہ قابلِ اطاعت نوافل کے حرف سے اطاعت حاصل ہوتی ہے۔ اور اطاعت کرنے والوں کو باقی حروف کے بارے میں اس لیے جان لینا چاہیے کہ اللہ اسم ذاتی ہے اور رحمن و رحیم اسم صفاتی ہیں، چنانچہ تمام انبیاء کے رسول کے باوجود اور سب کا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے تابع ہونے کے باوجود بعض کا دوسرے ذاتی، غالب ہے۔ ان کو غالباً اسم ذاتی کے حرف سے حصہ حاصل ہے۔ اگرچہ انہیں اسم صفاتی کا لچہ حصہ بھی حاصل ہے، اور یہ نسبت زیادہ تر حضرت ابراہیم، حضرت موسیٰ، حضرت داؤد اور حضرت عیسیٰ کو حاصل ہے۔ لہذا وہ اسم ذاتی کے ہر حرف کے اسرار سے بہرہ ور ہیں اور چونکہ ان کی نسبت دوسروں کو رسول صفاتی کا حصہ زیادہ حاصل ہے، اس لیے وہ اسم رحمن اور اسم رحیم سے زیادہ بہرہ ور ہیں۔ اور ان کی مبارک کتابوں میں ان دونوں متبرک ناموں کے اسرار کا ذکر زیادہ ہے۔ اسی طرح چونکہ اللہ کے نام کی حقیقت

مقبوع ہے اور دوسرے حروف تابع ہیں۔ اور ذات مقبوع ہے اور صفات،  
تابع، اس لیے مجبوراً ذات جامع صفات کا وصول حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
کے حصے میں ہے، اور انکی نسبت سے چونکہ دوسروں کو صفات سے جو  
تابع ذات میں حصہ ملا ہے، اس لیے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت سے  
وہ صفات سے منسوب ہوئے ہیں، اگرچہ انہیں وصول ذاتی بھی حاصل ہے۔  
اور اللہ تعالیٰ کے تین ہزار ناموں کی تفصیل حق تعالیٰ کو ہی معلوم ہے، نیز  
کو اللہ تعالیٰ کی تعلیم خاص کے ذریعے حاصل ہے۔

## مکتوب: ۱۱۵

بسم اللہ الرحمن الرحیم محمد بن نام بکھا گیا۔

آپ کے نواز نامہ سے یہ کہہ کر بے حد متفہم ہوا، اور اس سے محالہ  
نہی حیران کر دیا کہ اس قدر متقی انسان صاحب فنا لوگوں کے مستحق ہے تو رفع  
ہو کر اسے اور اپنا وقت ضائع کرتا ہے، ہم جیسے کم حوصلہ لوگوں کے لیے تو  
پر حکت ہونا چاہیے، قنابلہ، غیبت آمیز بیان سے بہت بے حد ہوا، بلکہ  
آپ جیسا صاحب وعدہ شخص، مگر بار خدا کے ساتھ باتیں کرتے ہو تو سکوت کو سرور  
سمجھنا وعدہ پڑنا تم رہنا چاہیے۔ وعدہ کی دو تیسری جوتی ہیں، ایک وعدہ الہامی،  
جو مخصوص ہوتا ہے اور دوسرا وعدہ لفظی جو عام ہوتا ہے، ہر وعدہ الہامی خاص  
ہوتا ہے جو عارفوں کے لیے مخصوص ہے اور وہ پورا ہوا رہتا ہے وعدہ لفظی  
عام ہوتا ہے ہر ایک کے لیے، چنانچہ حق تعالیٰ نے فرمایا ہے احسن لوگ  
بعض کی نییت کرتے ہیں اور اسکا ترک کرنا جس کا سب کو حکم ہے، لازم ہونا



چاہیے۔ بزرگوں نے فرمایا ہے، زبان تو درکنار اگر دل کے اندر بھی اس کا خیال آئے، تو وہ بھی ایک مسلمان کی غیبت ہوگا۔ پس قلم اور زبان کی تواریات ہی مشہور ہے۔ بس اسی پر ختم کرتا ہوں کہ عاقلوں کے لیے اتنا ہی کافی ہے۔

## مکتوب : ۱۱۶

میر محمد جویو کے نام لکھا گیا۔

معلوم ہونا چاہیے، کہ حضرت ایشاں کلاں نے اپنے ایک مکتوب میں، جو قلب کی تحقیق کے بارے میں ہے، اس کا بیان مختصر طور پر کیا ہے۔ میں اللہ تعالیٰ کی مدد سے اس کی تعبیر وضاحت سے بیان کرتا ہوں۔ انہوں نے اس طرح فرمایا ہے۔ کہ حضرت ایشاں کا دل ایک مرتبہ ہے، اور اس دل کے دائرے میں چار اور دل ہیں، دائرہ در دائرہ، چنانچہ پہلا دل چھ لطیفوں پر مشتمل ہے، یعنی لطیفہ نفس اور لطیفہ قلب تو ہیں ہی، لطیفہ روح، لطیفہ تہی، لطیفہ خفی، اور لطیفہ اخفی بھی ہیں۔ ہر مذکورہ قلب میں مذکورہ لطائف موجود ہیں لیکن اس قلب میں جو پہلے قلب کے بعد ہے، تنگی کی وجہ سے لطیفہ نفس اور لطیفہ اخفی ظاہر نہیں۔ اور تیسرے قلب میں لطیفہ خفی بھی ظاہر نہیں اور چوتھے قلب میں لطیفہ تہی بھی ظاہر نہیں، اسی طرح پانچویں قلب میں لطیفہ روحی بھی ظاہر نہیں، اور یہ آخری قلب جسے پانچواں قلب کہا گیا ہے، سوائے اس قلب کے جس کی طرف تمام قلوب، ہیں، کوئی اور دکھائی نہیں دیتا۔ اور جو کچھ تمام قلوب میں اسرار و روایات کی طرح کا ظاہر ہے، اس پانچویں قلب میں عارف پر ظاہر ہوتا ہے، اور اس مرتبہ کو باقی تمام مراتب کی انتہا سمجھا جاتا ہے، اور اس کی منہریت کے لائق اور کمال کی مناسبت کے اعتبار

سے کسی اور شے کو پیدا نہیں کیا گیا، انہوں نے اسے نہایت عمدہ طریقہ سے بیان کیا ہے، تاہم حضرت پیر دستگیر بنوریؒ کی تحقیق کے مطابق اس بیان کی انتہا سے جو پانچویں لطیفہ قلب کے بارے میں ہے اور ولایت ملائے اعلیٰ تک جو نبوت انبیاء کے تحت ہے، ولایت اخص کے نام سے موسوم ہے، اور ولایت کمالات انبیاء کے بیان کے بارے میں خاموش ہے۔ اللہ ہی اس راز کو جانتا ہے، اور اس کا بیان نہیں ہوگا۔

حضرت بنوریؒ (اللہ ان کے راز کو پاک کرے) کی اصطلاح کے مطابق قلب چھ ہیں۔ پہلا قلب حقیقت انسانی ہے، اور باقی تمام قلوب کی اصل اس کے تحت ہے۔ اور دوسرے پانچ قلوب، پہلے قلب کے سایہ میں ہیں، اس لئے ولایت عامہ کا تعلق دیکھنے میں قلب اول سے ہے اور اس قلب اول کا ظرف مضمّنہ ہے۔ اور ولایت خاصہ کا سایہ اس قلب اول سے متعلق ہے، اور نفس ولایت خاصہ کے صاحبان کمال، قلب ثانی سے، جس کا ظرف قلب اول ہے، تعلق رکھتے ہیں اور نفس ولایت خاصہ کے اہالی کمال سے قلب سے تعلق رکھتے ہیں، اور ظاہر ولایت اخص کے صاحبان کمال اس چوتھے قلب تک، جس کے ایک طرف تیسرا قلب ہے، پہنچتے ہیں۔ اور وہاں سیر کرتے ہیں اور نفس ولایت، جو ولایت ملائے اعلیٰ کے نام سے مشہور ہیں، کے صاحبان کمال پانچویں قلب کے لوگ ہیں کہ ان کے ایک طرف چوتھا قلب ہے۔ اور پانچویں قلب کے لوگ تمام چاروں نچلے مراتب کو طے کر کے اصل کی طرح صاحب مرتبہ ہو جاتے ہیں اور چاروں نچلے قلوب کے مراتب حاصل کر لیتے ہیں۔ اور ظل تک پہنچ جاتے ہیں، اور پھر نچلے سابلوں سے غلانی پاکر وصل سے وصل تک اور یافت سے یافت تک پہنچ جاتے ہیں، اور



صاحب کمال ہو جاتے ہیں، گوارہ اپنے نچلے مرتبوں سے سو مرتبہ اُوپر  
 ابھر رہے ہیں، اور حصول کی یافتہ۔۔۔ اس میں کوئی بُرا نہیں رہتی، لیکن تباہی  
 کے بارشور، توجہ کی بُرا باقی رہتی ہے۔ کیونکہ علم حضوری کے ظہور کے بعد توجہ سے  
 قطع مطلق ضروری ہے۔ اور ایسا شخص نفس ولایتِ انحصار کا عالی منزلت صاحب  
 ہوتا ہے اور یہ ولایت انبیاء کا خاصہ ہوتا ہے، اور علم حصولی اور علم حضوری  
 کے مرتبے میں بزرگ کی شرح ہے۔

اسی لیے حضرت پیر و شگیر بنوری قدس سرہ نے اس مرتبے کے متعلق  
 میں فرمایا ہے کہ پوشیدہ توجہ سے وہ رنگ کی طرف متوجہ ہوتا ہے البتہ ایسے  
 عالی ہمت کا کوئی ثانی نہیں ہوتا چنانچہ چھٹے قلب دالے کا مرتبہ، کہ وہی حقیقت  
 انسانی ہے، پچھلے تمام پانچوں قلوب سے واصل ہوتا ہے اور کمالات ولایت  
 انبیاء، اور کمالات نبوت، انبیاء کے صاحبان کا مناسبت ہوتا ہے (ہمارے نبی  
 اور تمام نبیوں پر سلام و درود) اور چونکہ یہ دونوں مرتبے تمام نچلی ولایتوں میں  
 شرف رکھتے ہیں، اس لیے ان دونوں مرتبوں کے صاحبان قلب و صلی پر ہوتے  
 ہیں۔ اور یہ شرافت حقیقت، میں مرتبہ تباہی کو پہنچ کر، علم حصولی سے گزر کر،  
 علم حضوری سے، حضورِ علم اور حضورِ در حضور پہنچ جاتے ہیں اور تمام قلوبِ انبیاء  
 کے مالک ہو کر تمام قلوب کو آخری قلب کے رنگ میں رنگ دیتے ہیں، اور  
 ان قلوب میں علم حصولی کی بُرائی نہیں چھوڑتے۔ سوائے علم حضوری کی مظہریت  
 کے، اور ان تمام چھ لطائف کے خزانہ و معانی کے مالک بن جاتے ہیں لیکن  
 ان پانچوں قلوب میں علم حصولی کی بدولت ان مراتب کے حقائق کی اطلاع ہو  
 جاتی ہے، اور اس آخری دل کے مالک کو تمام اُوپر اور نیچے کے حقائق کا علم  
 ہو جاتا ہے۔ اور دونوں میں بڑا فرق ہے۔ یہ ہیں تفاوت و از کجاست

تا بکجا (اور دیکھئے ان دونوں میں کہاں سے کہاں تک کتنا فرق ہے) ، اور وہ جو لطائف خمسہ کی پوشیدگی کا قلب کے علاوہ مختلف مقامات میں ذکر کیا گیا ہے۔ اس کی تحقیق یہی ہے

## مکتوب : ۱۱۷

ایک عزیز کے نام لکھا گیا۔

اے ہمارے رب، حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک درجہ نسبت اور بلند درجہ عطا کر، اور انہیں وہ مقام محمود دے جس کا تو نے ان سے وعدہ کر رکھا ہے، اور قیامت کے دن ہمیں ان کی شفاعت عطا فرما بے شک تووندہ خلا فی نہیں کرتا۔

معلوم ہونا چاہیے کہ مقام محمود اور "مقام نصیر" کے دو مرتبے ہیں۔ ایک وہ مرتبہ جو آنحضرتؐ کو زندگی میں دنیا ہی میں عطا ہوا۔ اور اس مرتبہ کے پھر جنتے ہیں۔ کمال مرتبہ نصیر اور کمال مرتبہ بصیرت بصری، آنحضرتؐ کو دائمی طور پر عطا کیے گئے۔ اور یہ بصیرت تمام انبیاء میں عام اور آنحضرتؐ میں خاص ہے۔ دوسرا مرتبہ رویت بصری کا ہے، جو آپ کو معراج میں عطا ہوا۔ اور آنحضرتؐ کو اس مرتبے سے سرفراز کیا گیا۔ چنانچہ اسی کی درشانیں بصری اور بصری ہیں یعنی بصیرت اور رویت۔ اس مقام پر آنحضرتؐ نے فرمایا "اللہ سے میرے تعلق کا ایسا وقت آتا ہے، جب کوئی مقرب فرشتہ، کوئی نبی اور کوئی مرسل واسطہ ہوگا۔ اور جو دائمی ہے وہ مقام محمود ہے۔ جس کا آنحضرتؐ سے وعدہ کیا گیا ہے اور یہ دعا آنحضرتؐ کی وفات کے بعد کی ہے اور مرتبہ شفاعت میں ہے جو امت کے حق میں آخرت میں بوقت حساب ہے۔ اسی وقت کسی شخص کو شفاعت عطا ہوگا۔



نہیں ہوگی۔ تمام دوسرے انبیا اور اولیا خدا کے حضور "نفسی نفسی" کہہ رہے ہوں گے اور آنحضرت "امتی امتی" پکار رہے ہوں گے۔ اللہ اللہ کیا بزرگ شان ہے۔ اور یہ جو بعض فقرات کہتے ہیں کہ عرش کے اوپر دو مقام ہیں، تو یہ ایک کمزور بات ہے، جس جگہ آنحضرت معراج کے وقت پہنچے ہوں گے۔ وہاں نیچے اور اوپر کے مقام کی کہاں گنجائش ہو سکتی ہے پس اسے سمجھنے والو، بات کو سمجھو۔

## مکتوب : ۱۱۸

ایک عزیز کے نام لکھا گیا۔

اللہ تعالیٰ آپ کو سلامت رکھے۔ فقرائے مراقبہ کی تحقیق کے بارے میں پوچھا گیا تھا، معلوم ہونا چاہیے کہ مراقبہ کی چار قسمیں ہیں۔ مراقبہ کی صورت ہے، معنی میں، حقیقت ہے، اور حقیقت الحقائق ہے۔ مراقبہ کی صورت یہ ہے کہ دل کا ذکر جاری کرنے کے لیے سر کو جھکا لیا جائے۔ مراقبہ کے معنی انتظار کرنے کے ہیں، اور اس کے دو مرتبے ہیں ایک ولایت خاصہ میں یعنی تجلیات کے وارد ہونے کا انتظار، دوسرا ولایت انصاف میں یعنی نایافت کی حقیقت کا انتظار اور مراقبہ کی حقیقت علم حضوری میں اور حضورِ علم میں ہے کہ وہ ولایت انبیا میں ہے اور حقیقت الحقائق یہ ہے کہ حضور درحضور میں ہوا جائے اور یہ نبوت انبیا کے کمالات میں سے ہے۔ ہمارے نبی اور تمام انبیا پر سلام و درود۔

معلوم ہونا چاہیے کہ انتظار کا مطلب توسط میں ہے، اور ظلال، حقیقت اور حقیقت الحقائق، انتہائے حقیقی میں ہیں۔ اور یہی اصل مرتبہ ہے۔ اس لیے جن عزیزوں نے مراقبہ کے مطلب کو صرف انتظار پر ٹھہرایا ہے، انہوں نے صرف ولایت خاصہ کے مراقبہ کا ذکر کیا ہے اور مراقبہ ولایت انبیا، اور کمالات

نبوتِ انبیاء کے بارے میں کچھ نہیں کہا۔ کیونکہ اکثر ولایت خاصہ سے ہی گزرتے ہیں اور بہت کم نے اُدپر کی ولایتوں تک رسائی حاصل کی ہے اور ”نادر معدوم ہوتا ہے“ کے مصداق اُن کا بیان حذف کر دیا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ ہی صحیح علم رکھتا ہے۔

## مکتوب: ۱۱۹

عالی قدر بیگم جیو کی خدمت میں تحریر کیا گیا۔  
اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ عالی قدر مکرمہ حضرت بیگم جیو کا نوازش نامہ مبارک وقت پر موصول ہوا اور اس سے ذاتِ مبارک اور سرخوردار عالی قدر خواجہ محمد یوسف جی اور چھوٹی بیگم کی خیریت، احوالِ ملی، اور اطمینانِ قلب حاصل ہوا۔ بالخصوص یادِ حق لے بیانِ شوق سے اطاعت گزاروں کی خیریت معلوم ہوئی۔

چاہیے کہ اللہ رحل جلالہ کے نام کو دل پر نقش کیا جائے اور سر کو بیچا کر کے، زبان کو تالو سے چپکا کر، پوری طرح یقین رکھے اللہ کے ذکر میں مشغول رہے۔ فجر کی نماز ادا کرنے کے بعد آفتاب کے ایک نیزہ بھر اُدپر آ جانے تک اسی طرح متوجہ رہیں۔ اور تقویتِ ذکر کے لیے کلمہ طیبہ ”لا الہ الا اللہ“ کا ورد بھی نمازِ اشراق کے بعد کریں، اور یہ اس طرح ہو کہ آنکھیں بند کر کے، خیال کی نظرات پر ڈالیں، ”لا“ کے لفظ کو ناف سے اُدپر کھینچ کر اپنے سانس کو بند کر کے اس کی مدد کو سینے کے راستے پیشانی تک لے جا کر اللہ کا اشارہ دائیں طرف خیال کریں اور لا الہ کا مطلب غیرتہ کی نفی میں تصور کر کے ”الا اللہ“ کو دائیں بازو سے کھینچ



کر دل پر جو بائیں پستان کے نیچے ہے، خیال میں ضرب لگائیں، اور مطلب یہ  
 لیں کہ میرا مقصود اللہ ہے، اور سانس کو ناک سے گزار کر قلب کے اوپر اللہ کے  
 نقش کی طرف متوجہ ہو جائیں۔ اس کے بعد پھر خیالی نظرات پر ڈال کر سانس کو روک  
 کر 'لا الہ کو اوپر کھینچیں۔ اس طرح نماز اشراق کے بعد مسلسل اکیس بار کر کے دعا پڑھیں  
 اور زبانی وظیفہ جتنا ہو سکے، کریں۔ اگر شوق ہمت دے، تو اسی طرح پھر اکیس  
 بار سانس کھینچ کر اور دل کو ہر شے سے خالی کر کے دعا کریں۔

## مکتوب : ۱۲۰

صوفی بلند ساکن جلال آباد کو تحریر کیا گیا۔

مشفق و مہرباں جناب صوفی صاحب، سلام کے بعد عرض ہے کہ حضرت پیر سید  
 میاں محمد شریف جیو نے اللہ ان کے راز کو پاک کرے اس عبارت میں جو کچھ بیان  
 فرمایا ہے، وہ صاف صاف ہے۔ اس کی تشریح کی ضرورت نہیں۔ اور عزیز نے  
 اس کی جو شرح لکھی ہے، وہ بھی عارف کی نسبت سے اور عارف کی نظر سے ہے۔  
 اور ذات و صفات کی حقیقت کی نسبت سے بالکل خاموش ہے جیسا کہ حضرت  
 پیر سید سید فرماتے ہیں۔ رہا گی سے

حق ہستی مطلق است بالذات و صفات      ہوتی ز قیاس و مجملگی مفہومات  
 عینیت و غیریت، مفہوم الکیف      او پاک تر از تحقیق این اطلاقاات  
 (ترجمہ) حق اپنی ذات و صفات کے ساتھ ہستی مطلق ہے۔ اس کے بارے  
 میں یہ قیاسات اور مفہومات، عینیت، غیریت اس کی ذات سے دور ہیں اور  
 کیف کے مفہوم سے پرے ہیں۔ وہ ان تمام اطلاقاات سے پاک ہے۔

چنانچہ اس رباعی کے مطابق حضرت میاں محمد شریف جیو نے نور کو 'لاھو'  
 اور 'لاغیرہ' کی صفات سے نسبت دی ہے۔ اور یہ درست ہے، لیکن نور ذاتی

کے ظہور کو جو عین ذات فرمایا ہے وہ اُوپر درج شدہ رباعی کے خلاف معلوم ہوتا ہے۔ کیونکہ انہوں نے مذکورہ بالا رباعی میں کیا "عین" اور کیا "غیر" کے اطلاق کو مفہوم الکیف بیان فرمایا ہے۔ حقیقت ذات اور ہے، اور حقیقت ذات وصفا اور ہے، صفات مفہوم الکیف سے آزاد ہیں کیا "عین" اور کیا "غیر" اور اس میں کوئی کلام نہیں۔

اور وہ جو لازمیہ اور متعدیہ کہا گیا ہے، وہ عارف کی نظر سے ہے۔ ذات و صفات کی حقیقت کی شان، اطلاق محض سے علیم و عالم حقیقی ہے جیسا کہ اللہ سبحانہ نے فرمایا، "اللہ تھا اور اس کے ساتھ کوئی شے نہیں تھی۔ یعنی وہ اطلاق محض سے علیم اور عالم تھا اور اب تک جیسا تھا اسی طرح بلا تفاوت اور بلا قید وہ علیم عالم ہے۔ اور یہ بات عارف پر اصلی علم لدنی کے ظہور کے بعد دو طرح سے ثابت ہوئی۔ ایک ذات و صفات کے حضور و حضور میں تعلق معلوم سے غلو محض کی بدولت اور دوسری صفات مع کمالات اور اس کے مقتضیات کے بلا کیف تعلق معلوم اور حضوری علم اور علم حضوری کے نقص سے، اور علم حضوری کے ظہور کی کیفیت سے جو علم حصولی کے آئینہ میں عرفان کے لیے عرفان ہے۔

چنانچہ حضرت محمد شریف جو نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی ذات پاک کا ظہور عارف کی نظر میں دو قسم کا ہے۔ آثار یا احکام کی حیثیت سے، حقیقت الذات و جوہر محض ہے اور وحدت حقیقی سے ظاہر و اظہر ہے۔ یہ عارف کی نظر میں ظہور ہے۔ اور ظہور سے ظاہر تک پہنچنا ہے پہلے ظاہری صفات سے مراتب کی ترتیب کے حساب سے، اور حقیقی واحد کے مرتبہ اطلاق میں کوئی ترتیب نہیں۔ اور پھر یہ کہ ذات نور محض ہے اور صفات بھی نور محض ہیں۔ اور نور اول کو جو ذات ہے، نور ثانی کے ساتھ جو نفس صفات ہے، "لا ہو" اور "لا غیرہ" کی نسبت تحقیق شدہ



ہے۔ اور نورِ اقل کو جو ذاتِ محض ہے اپنے ساتھ عین کی نسبت نہیں دی جا سکتی، کیونکہ وہ مقولہ کیفیت سے ہے۔ چنانچہ ہر دو عین کی نفی، اور ذات کے ساتھ سوائے صفات کی نسبت کے، اسی طرح لازم ہے۔ جس طرح وحدت ذات کے مرتبہ میں عین کی نسبت کیفیت کے اعتبار سے ممنوع ہے والسلام۔ سوال کی قربت کے اعتبار سے جواب اسی خط کی پشت پر تحریر کر دیا گیا ہے، اس سے کچھ اور نہ سمجھیں۔

## مکتوب : ۱۲۱

یہاں محمد نافع کے نام تحریر کیا گیا۔

اللہ تعالیٰ کے اسم نافع کی مظہریت کی وجہ سے آپ نافع السلیب تسمیہ (بیم اللہ الرحمن الرحیم) کے مطالعہ سے دلی طور پر اس سے کہیں زیادہ نفع حاصل کریں، جو آپ نے اپنے بیان میں فرمایا ہے اور حق سبحانہ آپ کو حروفِ مطلقہ کے اسرار سے واقف کرے۔

معلوم ہونا چاہیے کہ الف، لام، میم اللہ تعالیٰ کی ذات، صفات اور کمالات کے حقائق کے اسرار ہیں تسمیہ شریفہ ان حقائق کا مجموعہ اور ان کا بیان کرنے والا، بہت درست ہے۔ اور یہ معنی کہ آپ جیسے حقائق آگاہ نے تیسرے شعر کے معنی میں جس میں مصنف نے تسمیہ کو الف، لام، میم کے نقطہ کا دائرہ فرمایا، فے الاصل الف۔ لام میم سے تسمیہ میں زیادتی بیان کی ہے۔ اس میں پریشانی اور تردد کی کوئی بات نہیں، کیونکہ کسی شے کے مجموعہ میں اور اس کے بیان کرنے

والے کے درمیان کسی شے میں رمز کے طور پر زیادتی صریح ہے، اس لیے کہ رمز میں کسی شے کا ملانا، اور بیان کرنا سوائے اشارہ کرنے کے اور کچھ نہیں، اور تسمیہ میں صاف صاف زیادہ کرنے اور جزا دینے کے معنی درج ہیں۔ اور اس کے ساتھ مصنف علیہ الرحمۃ کا ذکر کرنا مطلوب ہے۔ ان تین اشعار کے ذکر سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حروف مقطعات کے ہر حرف سے ذات، صفات اور کمالات کا الگ الگ مفہوم نکلتا ہے اور ہر حرف دوسرے حرف کی حقیقت کی زیادتی کی خبر دیتا ہے۔ اور تسمیہ شریفہ ہر حرف کی حقیقت پر زیادہ سے زیادہ حقیقی معانی کی اطلاع دیتا ہے جو "لا ھو" اور "لا غیبر ھو" میں شامل اور بیان کرنے والے ہوتے ہیں مثلاً تسمیہ مرتبہ ذاتیہ کی حیثیت سے صرف حقائق ذاتیہ کا نقطہ ہے، نیز حقائق دائرہ اور محیط دائرہ کا۔ اور دائرہ اور محیط دائرہ سے مراد مرتبہ کمالات و صفات ہے۔ یہ بے کیف اور بلا زیادتی پُل ہیں جیسا کہ اہل اسلام کہتے ہیں اور بے عینیت ہیں، جیسا کہ وہ اہل تصوف کہتے ہیں، جو کثرت میں وحدت کے قائل ہوتے ہیں اور یہی تسمیہ کمالات و صفات کی حیثیت سے تفصیلات ذات کے ظہور کا دائرہ ہے۔ اور وہی تسمیہ مرتبہ صفائی کی حیثیت سے الف لام میم کے محیط کا نقطہ ہے۔ یعنی ان کمالات کا جن پر دائرہ تختانیہ مشتمل ہے اور میم اس کی رمز ہے۔ چونکہ میم حروف ثلاثہ میں شامل ہے، اس لیے حروف ثلاثہ کے ذکر میں مصنف مرحوم نے یہاں میم کا ذکر کیا ہے، اور وہی تسمیہ جو صفات و کمالات کی حیثیت سے ہے۔ صفات کی تفصیل کا ظہور ہے۔

اس لیے تسمیہ شریفہ محض بے کیفی کی معیت میں الف لام میم کے حقائق پر، اور مراتب کے حقائق کے ظہور پر بے عینیت اور غیریت کے اطلاق کی بدولت



مشتمل ہے۔ اور اس کے ساتھ تینوں بلند مراتب یعنی ذات، صفات اور کمالات کی تفصیل بھی ہے۔ اور یہاں حضرت مصنفؒ کے ابیات ثلاثہ اور الف لام میم کے حروف کا ایک اور مطلب لکھا گیا ہے اور ابیات ثلاثہ کا مطلب ایک الگ حاشیہ میں تفصیل سے بڑی تحقیق کے بعد لکھا گیا ہے۔ ممکن ہے کہ اس کے مطالعہ سے آپ لطف اندوز ہوں۔ اور اس حاشیہ کو آپ کے نام مبارک کی پشت پر اس لیے لکھا گیا ہے تاکہ سوال و جواب آمنے سامنے رہیں۔ والسلام۔

## مکتوب: ۱۲۲

میاں محمد نافعؒ کے نام تحریر کیا گیا۔

اللہ تعالیٰ کی نعمت کی وجہ سے سب تعریفیں اسی کے لیے ہیں۔ اور

درود اس کے رسولؐ اور وسیلہ کو بین اور وسیلہ متخیرین پر ہو۔

صاحب استعدادِ عالی، اور منظر انعامات الہی، اللہ تعالیٰ سے نفع کثیر

سے مالا مال کرے، فقیر حقیر عبد النبیؐ کی طرف سے سلام کے بعد عرض ہے، آپ

کا نوازش نامہ مع ایک الگ کاغذ کے جس میں بڑے اہم سوالات درج تھے،

موصول ہوا۔ ہر لطیفہ کا سلوک و اردات سے پڑھا اور آپ کی استعداد کی خوبی کی

خبر دیتا تھا۔ آپ اللہ تعالیٰ کا شکر بجالائیں کہ ہر لطیفے کے استعمال سے پابنخ دن

کے اندر اس کے عجائبات آپ کو نظر آئے، اور انہوں نے آپ کو لذت بخشی۔ اور

اسی طرح یادداشت کے تعلق سے اسم کو ترقی دے کر مستی کر دیا گیا، اور مستی کی لذت

سے اسم کی یاد کی فرصت نہیں ملتی بجز تکلف کے۔

اے مشفق! یہ تمام سلوک جو تکرار سے لطائف اور جلوہ مستی کے لیے یادداشت ہے، جب جلوہ مستی، حقیقت میں عطا کیا گیا، تو اسے پھر تکرار اور یادداشت میں لانا شرک انگیز ہے۔ اس حالت میں محض بے کیف ذاتِ حقیقی کی طرف متوجہ ہونا چاہیے جسے بے جہتی اور لامکانی کا نام دیا گیا ہے جیسا کہ شیخ عبدالقادر جیلانیؒ نے فرمایا ہے کہ ”جس نے وصول کے بعد عبادت کا ارادہ کیا، اس نے اللہ تعالیٰ سے شرک کیا، سچان اللہ کیا لطیف بات کہی جو پر معنی اور تمام مراتب کی حامل ہے اور جو مبتدی اور متوسطہ کے حسبِ حال ہے اور انہوں نے ہر وصولی و کامیابی کے نچلے مرتبے کو عبادت سمجھا۔ اور اوپر کے مرتبے کو نسبتاً یا حقیقتہً وصول سے تاکید کیا۔ وہ اس طرح کہ جب مستی کو جلوہ سے غلبہ کرے، تو ماتحت کو سٹوک و مقدمات سے بچھے، اور حتی الامکان اپنا چہرہ ہر وقت مستی کی طرف رکھے۔ اور بزرگی کے لیے کوشش کرے، تاکہ مستی کے شہود سے ترقی کر کے، غیبِ حقیقی کو کہ دراصل وہی مستی ہے، نفی توجہ اور بے توجہی سے حاصل کرے۔ اور عین بے توجہی میں نظر ڈالنی چاہیے تاکہ، توجہ خفی رخصت ہو جائے اور نایافت سے نایافت کی حقیقت مل جائے۔ اور بے توجہی کا پھل علم حضوری کی صورت میں مل جائے۔ اور اس حقیقی علم حضوری کو حضورِ علم سے زیادہ واجب سمجھتے ہیں۔ اگرچہ حضورِ علم کا مرتبہ علم حضوری سے بلند ہے۔ چنانچہ فرمایا گیا ہے۔

علم حضوری کجا، حضورِ علم کجا بہ ہیں تفاوت رہ از کجاست تا بجا

ترجمہ: کہاں علم حضوری اور کہاں حضورِ علم، دیکھئے ان دونوں میں کہاں سے کہاں تک فرق ہے۔

لیکن ابھی علمِ واجب کا واسطہ جو وصول صفات میں داخل ہے، باقی ہے۔ اور زاہدیت



بظاہر ہے اگرچہ یہ زائدیت کی بڑے علمائے ظاہر کی زائدیت کی بڑے بہت مختلف ہے، اور اس مرتبہ کے حاصل کرنے والے نفس ولایت انبیا کی پیروی کی بدولت بہرہ مند ہیں چنانچہ اگر وہ مہربانی کریں اور انھیں الخواص کے فضل سے رہبری کریں تو سالک سے بصیرت کی نظر سے بغیر توجہ کے حاصل کر لیتا ہے۔ کیونکہ ذات، اپنی ذات میں علیم ہے، اور علیم اس کی ذاتی قابلیت ہے، اور ذات اپنی ذات میں بصیر ہے اور بصیر اس کی قابلیت ذاتی ہے اور باقی تمام صفات کا بھی اسی طرح قیاس کر لیجئے۔

اس مقام پر ایسا شخص مرتبہ نبوت انبیا کی مقبولیت سے بہرہ مند ہوگا، اور اس کے بعد اگر وہ مشرب محمدی پر ہے، تو مرتبہ نبوت محمدی سے بہرہ مند ہو کر کمالات مرتبہ نبوت سے بہرہ ور ہوگا اور یہ اللہ کا فضل ہے۔ میں پھر یادداشت مسمیٰ کے مرتبہ کی تاکید ہوں کہ جب مسمیٰ اور بے کیفی کی یادداشت کی لذت ظاہر ہوتی ہے ارادے سے پچھلے مرتبے کی طرف رُخ نہیں کرنا چاہیے اور اگر بلا ارادہ ایسا ہو جائے، تو اسے اُپر اٹھانا چاہیے اور مسمیٰ سے مل جانا چاہیے۔

میرے عزیز، وصل غیر کا تقاضا کرنا ہے، اور یہ وصل اپنے آپ سے ٹھیکار پانا ہے۔ اور وہ جو الگ کاغذ پر سوالات لکھے ہوئے تھے، میں نے اپنے ہاتھ سے اپنی ناقص مقلدانہ عقل سے خاص تحقیق کر کے ہر سوال کے آگے اس کا جواب لکھ کر اس مکتوب کے ساتھ ملفوف کر دیا ہے اگر اتفاق سے کسی سوال کا جواب رہ گیا ہو، تو اس کی اطلاع دیں۔

## مکتوب: ۱۲۳

میاں محمد اللہ دین کے نام تحریر کیا گیا۔

اچھی طرح سمجھ لیجئے، کہ صورتِ نتیجہ صرف خیال کی تراشش خراشش ہے جان

لینا چاہیے کہ صورت، رنگ، شکل جو کچھ تراش و بنش میں آتا ہے، وہ سالک کے لیے دید و دانش کی لام نفی ہے۔ لیکن صورتِ متخلیہ سے خود صورتِ تراش سے قربت و معیت کی وجہ سے بے کیفی کی نسبت صاف صاف معلوم ہوتی ہے۔ احاطہ و معیت کا کیا مطلب، صورتِ تراش کی صورت سے ظاہر ہے۔ کہ کسی صورت کا تراشنا قربت، تعلق وغیرہ کے بغیر محال ہے، کیونکہ صورتِ تراش اگر صورت سے دُور رہے گا، تو وہ کس طرح تصرف کر سکتا اور صورت بنا سکتا ہے اور معیت اور احاطہ بے کیفی کے بغیر یہ کس طرح ممکن ہے کہ وہ صورت تراشنے اس کے باوجود کہ کمال کی قربت کی بدولت اس نے صورت کو تراش لیا، وہ خود تمام صورتوں میں اپنے جیسا کسی کو نہیں پاتا۔ "اس جیسا کوئی نہیں"۔ جب تراشنے والے کے لیے معیت و قربت کی حقیقت، تراش کی بدولت ثابت ہو گئی، تو یہ تحقیق ہو گیا کہ ماسوائے حق کوئی شے حق سے مماثلت اور محابست نہیں رکھتی۔ اس لیے صورتِ تراش کی، اس کی اپنی تراشی ہوئی صورتوں سے کوئی مماثلت نہیں پس یہ ثابت ہوا کہ صورت اور صورتِ تراش کو ذہن سے دُور کر کے محض بے کیفی سے حق تعالیٰ کی ذات و صفات کو پہچان کر بے توجہی سے اللہ سبحانہ کی ذات و صفات کے ذکر میں لگا رہنا چاہیے۔

اگر یہ عبارت آپ کی سمجھ میں آجائے۔ تو بہتر، درنہ رو برد بات ہوگی۔

مکتوب: ۱۲۴

میاں گل محمد کے نام تحریر کیا گیا۔



سب تعریف اس محمود حقیقی کے لیے ہے جس نے اس پریشاں اور حرص سے معمور تعلقات میں اپنے ذکر و فکر سے اس سچے عاشق کو لذت و شوق عطا کیا، اور معطر خوابوں کے باغ اسرار سے بہرہ ور کیا، اور حمد پر حمد کا اضافہ کیا، اور جو سانس نہیں آتا اسے واپس لایا جاتا ہے۔ اگر اچھے واقعات حالت بیداری میں بار آور ہوں، اور رائے کو آنا فنا نا برے تعلقات کی قید سے باہر لے آئیں، اور اس شخص کے عیوب سے واقفیت رکھیں، تو یہ ایک بہت بڑی نعمت ہے۔ اگر اسی خواب کو معذور رکھیں اور غیر ضروری امور سے دور رہیں، تو یہ مصیبت پر تئیبہ ہے۔ اور اس نعمت کا شکر ادا کریں اور حالت بیداری میں اللہ کی اطاعت، اور اللہ کے حبیب کی پیروی میں کمر ہمت مضبوطی سے باندھیں، اور کسی قسم کا اندیشہ نہ کریں۔ "اے اللہ مجھ سے محبت کرنے والے کو، اس ذات کی حرمت سے جو اوامر و نواہی کے ظہور کا وسیلہ ہے، وہ کچھ کرنے کی توفیق دے، جس کا تو نے حکم دیا ہے۔" ذکر میں لفظ کا تصور اس وقت کا ہے، جب تک ذکر قلب سے جاری نہیں ہوتا۔ جب ذکر جاری ہو جائے تو تصور کی بجائے ذکر کی پاسبانی زیادہ ضروری ہے اور ذکر کے ساتھ تعلق اس وقت تک ہوتا ہے، جب تک ذکر کیے جانے والے کا ظہور نہ ہو۔ جب ظہور ہو جائے، تو تصور اور ذکر، مذکور کے حضور میں مضمحل ہو جاتے ہیں، بلکہ اس جگہ تو ذکر بھی عین ترک بن جاتا ہے، اگرچہ یہ شرک طریقت ہے، لیکن طالب کو جو کچھ پیر سے حاصل ہو جائے، اسے اس کی نشوونما میں کوشش کرنی چاہیے، اور وہ اس معاملے میں ہرگز پس و پیش نہ کرے، کیونکہ وہی پہلا دانہ جو مرید کے دل میں پیر کا بویا ہوا ہوتا ہے، آہستہ آہستہ درخت بن جاتا ہے اور پھل لاتا ہے۔ اگر باغبان دانہ کی پرورش نہ کرے، تو درخت کس طرح بن سکتا ہے؟

اے سعادت شعار! آپ کے خواب، نور بخش اور ترقی کے اُمیدوار ہیں اور

ذکر جتنی بھی حالت استغراق پیدا کرے، اپنے آپ کو اس کے سپرد کرنا چاہیے۔  
 ۷۔ از دروں شوق شناد از بڑوں بیگانہ دش این چنین زیاروش با کم بود اندر جہاں  
 (ترجمہ) اندر سے آشنائی پیدا کر، باہر سے بیگانہ رہو ایسا اچھا طریقہ دنیا میں بہت  
 کم ہوتا ہے۔

خوف کے خطرے کو دور کرنے کے لیے آیت کریمہ ”إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا  
 خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ“ ”تحقیق اللہ کے اولیا کو نہ خوف ہوتا  
 ہے اور نہ وہ غم کرتے ہیں“ کا ورد کرنے کے بعد وضو کے بعد کا پتھر پانی پی  
 لیا کریں۔

## مکتوب: ۱۲۵

میاں گل محمد کو لکھا گیا۔

اول و آخر سب تعریف اللہ ہی کے ہے عقیدت مند اور سعادت کیش  
 گل محمدؐ کے خط نے خوشی بخشی۔ واقعات کی حقیقت نر بخش ہے، اور واقعات  
 کی درستی، ذکر اور اعمال صالح سے لذت حاصل کرنا بیداری کا دروازہ ہے۔ امید  
 ہے کہ واقعات کا نور براہ راست حالت بیداری میں ظاہر ہوگا، اور خودی و  
 انانیت سے نکال کر، نیستی میں لے جائے گا۔ چونکہ یہ سب کچھ ذکر اور نفی ماسوا کا  
 ثمرہ ہے، اس لیے لازم ہے کہ اس کی آمد و رفت اور نشست و برخاست کا سلسلہ  
 جاری رکھیں کیونکہ ذکرِ عالی سے النفاس کی پاسداری مسئلہ ہو جاتی ہے۔ اور  
 تمام تعلق ذکر سے قائم ہوتا ہے۔ سمیت بالغہ سے صبر کو طریقہ بنانا چاہیے اور  
 اپنے تمام اوقات احکام بجا لانے میں غنیمت جاننے چاہیں۔ اور جو اس کی سلامتی  
 کے لیے فائزہ پڑھتے رہنا چاہیے اور وضو کے بعد نیچے ہوئے پانی میں سے حضورؐ



ساپی لینا چاہیے۔ اور گیلہ یا تھمر پر ملنا چاہیے۔ برادر عزیز شیخ اسفندیار کی خیریت کی اطلاع دیں اور فقیر زادہ جماعت فقرا بالخصوص محمد فاضل اور محمد عیسیٰ کی طرف سے سلام قبول فرمائیں۔

## مکتوب: ۱۲۶

میاں گل محمد کو تحریر کیا گیا۔

مکتوب خلوص کے آنے سے جو پھول کی طرح تھا، طبیعت میں فرحت پیدا ہوئی۔ اور آپ کی خیریت کے لیے دعا کے ماتھ بلند ہو گئے، جس کام میں حصولِ رضا کی آرزو ہو، اس میں مشغول ہو جائیں۔ میرا بھائی گل محمد، محبتِ محمدی کی خوشبو سے ہمیشہ خوش دماغ رہے۔

## مکتوب: ۱۲۷

ایک عزیز کے نام لکھا گیا۔

میرے مشفق! آپ نے یہ جو لکھا تھا، کہ بعض عزیز، جو اپنے آپ کو طریقہ احسنہ سے وابستہ کہلاتے ہیں، وہ اپنی اصطلاح میں عالمِ مثال کے دائروں کو ایک دائرہ سے زیادہ شمار کرتے ہیں، افلاک کو بھی عالمِ مثال کہتے ہیں، اور پھر حق تعالیٰ کو جزئیاتِ مفصل کا عالم نہیں سمجھتے، تو ان کی یہ بات طریقہ احسنہ کے اصول میں سے نہیں۔ وہ یہ بات اپنی طرف سے کہتے ہیں۔ طریقہ احسنہ کے بانی نے (خدا ان کے بلند راز کو پاک کرے) سورہ فاتحہ کی تفسیر میں رب العالمین کی شرح کرتے ہوئے لکھا ہے

کہ عوالم قیاس سے باہر ہیں۔ انہوں نے لکھا ہے کہ شب معراج کو جب حضورؐ  
 آسمان بالا پر گئے تو انہوں نے ایک قطار اونٹوں کی دیکھی، جو چلی جا رہی تھی، آنحضرتؐ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریلؑ سے پوچھا، اے جبریلؑ یہ قطار کب سے رواں  
 رواں ہے؟ حضرت جبریلؑ نے جواب دیا کہ جس روز سے میں پیدا ہوا ہوں میں  
 اس قطار کو اسی طرح رواں رواں دیکھ رہا ہوں۔ اس کے بعد آنحضرتؐ نے  
 رب العالمین کی درگاہ میں عرض کیا کہ خداوند میں چاہتا ہوں کہ اونٹوں پر جو کچھ  
 ہے، میں اس کی حقیقت سے واقف ہو جاؤں۔ حکم ہوا کہ ایک اونٹ کو بٹھایا  
 جائے جب بٹھایا گیا، تو کیا دیکھتے ہیں کہ ہر اونٹ پر دو صندوق ہیں۔ اور جب  
 اللہ تعالیٰ کے حکم سے ایک صندوق کو کھولا گیا، اور اس کے اندر دیکھا گیا، تو  
 معلوم ہوا کہ ہمارے اس عالم کی طرح صندوق میں ایک اور عالم ہے اور اس عالم  
 کے اندر ظہورِ سرورِ کائنات ہے۔ اور ہر عالم کا حشر و نشر ہے۔ چنانچہ اس قول سے  
 معلوم ہوا کہ عالموں کی تفصیل کا علم صرف حق سبحانہ کا خاصہ ہے، اور وہ بیان  
 سے باہر ہے۔

مزید برآں طریقہ احسنیہ کے صاحب نے نکات الاسرار میں اللہ تعالیٰ  
 کو عالم جزو کل فرمایا ہے۔ اور انکار کرنے والے کو جو علم جزئیات نہیں رکھتا، بلکہ  
 اور بدعتی قرار دیا ہے، اور سموات کی تخلیق پر آیاتِ ناطق موجود ہیں جیسا کہ اس نے  
 آسمانوں اور زمین اور جو کچھ ان کے درمیان ہے، کو چھ دن میں پیدا کیا، کی آیت  
 کریمہ میں فرمایا۔ اور اسے عالم خلق میں داخل کیا ہے، نہ کہ عالم مثال میں پس سمجھ لینا  
 چاہیے کہ ممکن ہے، اس بات کے کہنے والے نے طریقہ احسنیہ سے کوئی سند لے  
 لی ہو، لیکن جیسا کہ ہونا چاہیے وہ اس سے واقف نہیں ہو سکتا ہے وہ احسنیہ  
 ہو، لیکن یہ اصطلاح جس کو وہ طریقہ احسنیہ سے منسوب کرتا ہے، ناپختگی کی وجہ سے



ہے۔

اور وحدت و جودِی اور وحدتِ شہودِی کے بارے میں جو لوگ باتیں کرتے ہیں اور دونوں حالتوں کے بیک وقت قائل ہیں، تو اس کے بارے میں عرض ہے کہ اگر وہ لوگ اس ایک واحد میں دونوں نسبتوں کو جمع کرنے سے منع کرتے ہیں، تو بات ٹھیک ہے، کیونکہ اول سے بے عروج، نسبت ثانی کا ظہور، ایک تحقیق شدہ بات ہے، اور اگر وہ یہ سمجھتے ہیں کہ جو شخص وحدتِ الوجود کی نسبت سے معلوم ہو گیا اس پر وحدتِ الشہودِی کی نسبت قائم نہیں کی جاسکتی اور اسی طرح اس کے برعکس، تو یہ ایک ناممکن قید ہے۔ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ وحدتِ الشہودِی کی نسبت ہوتی ہے اور وحدتِ الوجود کی نسبت نہیں ہوتی۔ اور اسی طرح اس کے برعکس، اکثر ایسا ہوتا ہے کہ ایک شخص پہلے وحدتِ الوجود کی نسبت ظاہر ہوتی ہے، اور اس کے بعد اُسے عروج میسر آتا ہے اور وہ وحدتِ الشہودِی کی نسبت سے جلوہ گر ہوتا ہے۔ لیکن جو شخص پہلے وحدتِ الشہودِی کی نسبت پر فائز ہوتا ہے، وہ وحدتِ الوجود کی نسبت پر نیچے نہیں اترے گا۔ سوائے کسی استثناء کے اور استثناء کا درجہ معدوم کا درجہ ہے۔ وہ اس لیے کہ توحید و جودِی کی نسبت لطیفہ قلبی سے اٹھتی ہے، جو تمام لطائف سے مقدم ہے اور توحیدِ شہودِی کی نسبت لطیفہ روحی سے ظہور فرماتی ہے، جس کا مقام لطیفہ قلبی سے اوپر ہوتا ہے۔ توحید و جودِی، عنصری رنگ کی وجہ سے ہے جو قلب ہے، اور وہ کثرت کا ملاحظہ کرنے کے بغیر وحدت کا رستہ نہیں پاسکتا۔ اس لیے وہ وجوہاتِ کثیر کو جودِ واحد سمجھتا ہے۔ اس جگہ سالک پر حق کی تجلی پڑتی ہے اور یہ تجلی اسمِ رحیم کی ہوتی ہے، جو اپنی حکمت بالغہ سے اپنے آپ کو سالک کی استعداد کے پیش نظر کثرت میں ظاہر کرتی ہے۔ اور جب سالک اس مقام سے ترقی



کر کے لطیفہ روحی کے مقام پر پہنچ جاتا ہے، تو لطیفہ روحی جو رنگ عناصر سے  
 ممیز ہوتا ہے، تعلق بدن کی عین حالت میں عناصر سے ممیز ہو کر اور عناصر کے غلبہ  
 سے جو کثرت کی طرف کھینچتے ہیں، الگ ہو کر عناصر کے امتزاج کے بغیر اُسے  
 وحدت کی طرف لے آئے گا اور کثرت کو نظر سے غزائرے گا۔ اور صاحب وحدت  
 اشہود بن جائے گا۔ اور کثرت کو چھوڑ کر وحدت اشہود میں ظہور فرمائے گا۔ اس  
 مقام پر حق کی تجلی بجا طور پر تجلی ہوگی۔ اور یہ تجلی، اسم رحمن کی تجلی ہوگی۔ اس  
 کے بعد سالک نے جس طرح لطیفہ روحی میں کثرت کے تعلق سے چھٹکارا پایا  
 تھا، اسی طرح وہ ترقی کر کے شہود کے مقام سے خلاصی پالے گا۔ کیونکہ صاحب  
 شہود نے اگرچہ کثرت سے رہائی پالی ہوتی ہے، لیکن اُسے آخر کی خبر نہیں ہوتی۔  
 اس لئے ابھی اس نے کثرت سے جو شہود کے اندر ہوتی ضعیف استعداد اور  
 قلت بصیرت سے رہائی نہیں پائی ہوتی۔ اور چونکہ دوسرے لطائف کا بیان طوالت  
 چاہتا ہے، اس لیے میں چاہتا ہوں کہ قلم کو ادھر سے کھینچ کر کسی اور طرف لے  
 جاؤں کہ اس سے اعتراض پیدا ہو سکتا ہے۔

میرے مشفق! وہ جو نکھا گیا تھا، کہ اگرچہ توبہ چار قسم کی ہوتی ہے، لیکن مبتدی  
 کے لیے جو طریقہ بھی ہوگا، اس سے توبہ عام کی خبر نہیں ہوگی۔ تاہم توبہ عام کے  
 کے بھی درجے ہیں۔ جس کا مرشد توبہ حقیقی تک نہ پہنچا ہو، ایسے مرشد کے مریدوں  
 کی توبہ تین نچلے درجوں کی ہوگی اور یہ تینوں قسم کی توبہ نسبتی توبہ ہوگی۔ اور ایسا  
 کوئی مرشد حقیقی توبہ کے تینوں مراتب میں سے ایک بھی اپنے مرید کے سینے  
 میں داخل نہیں کر سکے گا۔ اس لیے حقیقت میں وہ توبہ اعتبار کے درجے سے  
 گھری ہوئی ہوگی اور جس کا مرشد توبہ حقیقی کے مقام پر پہنچا ہوا ہوگا۔ اور اصلی  
 قبولیت حاصل کر چکا ہوگا، بلکہ اپنی استعداد کے اعتبار سے کمالات کے مراتب



سے بہرہ یاب ہوگا، وہ اپنے مریدوں کے سینوں میں حقیقی تربہ داخل کر سکے گا، اگر اللہ چاہے، اس لیے سُنوک دراصل مذکورہ تربہ سے ہوگا خواہ فی الحال وہ سُنوک کی اسی صورت میں ظاہر ہو، پس اسے سمجھیے۔

اور وہ جو لکھا گیا تھا کہ جس طرح عذاب اپنی ذات کے لیے تیار ہوتا ہے، اسی طرح دوست کے لیے بھی تیار ہوتا ہے۔ تو میرے مشفق، یہ اس وقت ہوتا ہے جب میں جیب کو ساری خلق کا عین کہوں۔ بلکہ ایک دوسرے کے سوا۔ لیکن اگر میں تمام عالم کے بارے میں کہوں جیسا کہ خلق کی مظہریت اور غیریت میں حق نفاذ کا ذکر ہوا اور جیسا کہ رسول اللہ کے بارے میں ذکر ہوا کہ عالم ان کے کمالات کے ظہور کا مظہر ہے، ان کے کمالات کا کوئی ثانی نہیں اور عین کے قول پر عذاب کا وقوع ہوتا ہے جب عینیت میں اٹھ گئی، توجیب پر عذاب کا شبہ بھی اٹھ گیا۔

اور وہ جو لکھا گیا تھا کہ ولایت خاصہ میں پرانے اولیاء مثلاً حضرت جنید وغیرہ تھے، قرآن کے متعلق یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ نہیں علم حضور ہی اور علم اصلی کا حضور حاصل نہیں۔ میرے مشفق اصول بیان کرنا چاہیے نہ کہ نام حضرت جنید کے بارے میں اصول یہ ہے کہ جو کوئی ولایت خاصہ میں، جو حضرت پیر دستگیر بنوری کی وضع کردہ اصطلاح ہے، اور ولایت اخص اور خاص الخواص کے تحت ہے، وہ یقیناً علم حضور ہی اور حضور عالم ظلی میں ہے۔ حضرت جنیدؒ، ولایت ظلی سے یقیناً ترقی کر گئے ہونگے۔ کیونکہ انہیں ولایت خاصہ جو حضرت پیر قدس سرہ کی وضع کردہ اصطلاح ہے، میں شمار کرنا چاہیے، اور اس سے کم میں نہیں۔ اور وہ جو کمالات صفات کی تحقیق میں دوبارہ لکھا گیا تھا، تو پہلے یہ حضرت ایشاؓ اور حضرت پیر قدس سرہ کی تحقیق اور فرق کے پیش نظر لکھا تھا۔ اس پر غور کر کے بات کو سمجھیں اسے



مختصر طور پر دوبارہ تکرار کرتا ہوں۔

جس وقت صورِ علیہ اور اعیانِ ثابۃ، جو ان صوفیائے کرام کی اصطلاحات ہیں، جو ولایتِ خاصہ کے رہنے والے ہیں، دوسرے مرتبہ میں، جو نورِ محمدی ہے، ہوتے ہیں، اور انزل کی معلومات کے کالاتِ غیب، جو حضرت پیر کی وضع کردہ اصطلاح ہے، کے پہلے مرتبہ میں ہوتے ہیں، تو ان عیانِ ثابۃ کا، جو صوفیائے کرام کی وضع کردہ اصطلاح ہے، کالات و معلومات کی اس اصطلاح ہے، جو حضرت پیر قدس سرہ نے وضع کی ہے، مقابلہ کرنا داناٹی سے بعید ہے، وہ مرتبہ ظن (سایہ) سے اور یہ مرتبہ اصل میں ہے اور ان دونوں میں اتنا بڑا فرق ہے، جتنا کہ زمیں اور آسمان میں ہے۔ غیب کے پہلے مرتبہ میں صرف کونیہ (جو شے وجود میں آچکی ہو) اور امکانیہ (جس کے وجود میں آنے کا امکان ہو)، معدوم ہوتے ہیں اور دوسرے مرتبہ میں نورِ اول شامل ہے۔ فوقِ امکانیہ کی نسبت اور اپنے ماتحت کی نسبت، جو موجودات ہیں، وہ محض کونیہ ہیں۔ اس لیے حضرت پیر قدس سرہ کی تحقیق کے مطابق یہ ثابت ہے کہ کونیہ بے ثبوت اطلاق ہے۔ اور امکانیہ نقید (بندش ہے) اور صوفیہ کی تحقیق میں جو مرتبہ ثانیہ ہے، امکانیہ بندش ہے۔ اگرچہ شہادت کو غیب سمجھتے ہیں اور منقید کو مطلق جانتے ہیں اور یہ عقل کی کمزوری ہے، جیسا کہ اس مرتبہ خاصہ کی شان ہے۔ پس حضرت مجدد الف ثانیؒ نے جب حقیقتِ عالم کو عدم محض فرمایا، تو اس معنی میں کوئی ثبوت نہیں اور حضراتِ صوفیہ نے جب حقیقتِ عالم کو اعیانِ ثانیہ اور صورِ علیہ کا نام دیا، تو امکانیہ مقیدہ کا ثبوت کونیۃ المطلقہ کے تحت تحقیق کیا اور حضرت پیر قدس سرہ کے نزدیک، عالم کونیہ کی حقیقت مطلق الثابۃ تحقیق ہوئی، اور قدرتِ انزلی ایسی ہے کہ اس میں عدم کا دخل یا شرکت نہیں۔ جیسا کہ مجدد الف ثانیؒ نے فرمایا ہے۔ عالم کی حیثیت



میں عدم کو مع ارادت، شریک کرنا ثابت ہے۔ امکانیہ میں ثبوت کا کوئی نشان  
 نہیں اس لیے مرتبہ امکانیہ میں شہود ہے اور مرتبہ ثنائی میں ظہور ہے۔ اور  
 صوفیائے کرام یہی خیال کرتے ہیں اس تحقیق سے ثابت ہو گیا کہ کوئی عالم کاغیب  
 میں ہونا ایک امر ثابت ہے جو علم اور قدرت سے ہے اور عدم اور اعیان ثنائیہ  
 کی شرکت کے بغیر ہے۔ صوفیہ کی تحقیق کے مطابق پہلا ظہور نور محمدی کے مرتبہ میں  
 ہیں۔ اس سے تینوں مذاہب میں فرق ظاہر ہو گیا۔ اس لیے کہ صوفیہ کی تحقیق نور  
 محمدی کے مندرجات میں ہے اور حضرت مجدد قدس سرہ کا بیان برزخ میں ہے  
 تاکہ وہاں سے ترقی کی جا سکے۔ اور حضرت پیر قدس سرہ کی تحقیق اللہ تعالیٰ کی صفات  
 کے کمالات کے مرتبہ اصل سے ہے۔ میرے عزیز اس تمام وضاحت کے باوجود  
 چوں کہ اس کا مطلب بہت بلند ہے، اس لیے تنخیلہ کو چھوڑنے بغیر اس کے سایہ  
 تک بھی نہیں پہنچا جا سکتا یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے۔

مزید برآں بعض عزیزوں نے اللہ تعالیٰ کے کلام پر بھی بات کی ہے، اور  
 اس سلسلے میں وضاحت نہ ہونے کی وجہ سے فقیر نے پوچھا گیا تھا۔ میرے مشفق  
 حضرت پیر دستگیر بنوری کی تحقیق کے مطابق سات حروف کی تحقیق اس طرح ہے۔  
 سات حروف یا سات درجوں میں مرتبہ و حجب کے تین درجے مقرر ہیں۔ نفس کلام،  
 نور کلام اور اس کلام کا متکلم پر ظہور۔ یہ تینوں مراتب کلام ازلی ہیں۔ اور عدد و کثرت  
 کے بغیر، حرف اور آواز کے بغیر، اور کیفیت کے بغیر ہیں۔ اور یہ کلام، ظہور ثنائی سے  
 مرتبہ شہود اول میں بغرض مدعا و مطلب ہیں۔ اس جگہ حروف اور ان کی آوازیں  
 بھی نہیں، تاہم ایک ناقابل فہم کیفیت ضرور موجود ہے، اس جگہ اطلاقی اور تقیدی  
 ظہور ہے۔ نفس کلام کا ظہور جو ظاہر ہے، اطلاقی ہے اور کلام کے محفی کمالات  
 کا ظہور بذات خود پوشیدہ ہے۔ اور یہ ظاہری مرتبہ ایک ناقابل فہم کیفیت میں مقید



ہے۔ اور یہ مرتبہ شہودِ اقل کے سوا کسی اور کو معلوم نہیں، خواہ وہ حق تعالیٰ کا مقرر فرشتہ ہی کیوں نہ ہو۔ جب حق تعالیٰ نے اپنے فضل سے یہ چاہا کہ اس نفس مدعا کو نور کے حرف و صوت کا لباس پہنائے، تو اسے صرف سب سے بزرگ فرشتے حضرت جبرائیلؑ پر ظاہر کیا، جیسا کہ فرمایا گیا، ”بے شک جبرائیلؑ نے آواز سنی“، جو اللہ تعالیٰ کے کلام اور ارادے پر دلالت کرتی تھی۔ اور یہ دونوں مرتبے یعنی نفس مدعا اور نورانی حرف و آواز، مخلوق کے واسطے کے بغیر مخلوق ہیں، اور ان میں کسی مخلوق کے دخل کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔ اور اس نورانی حرف و آواز کے مرتبے کو سوائے جبرائیلؑ کی سماعت کے کسی فرشتے یا کسی روح کے سننے کا یا راہ نہیں تھا، کیونکہ اس کا مرتبہ بہت بلند تھا، اور جب اس وحی کے پہنچانے کا حضرت جبرائیلؑ کو حکم ہوتا تھا، تو وہ اپنے جسم کے حرف و آواز کے لباس میں انبیاء حضرات اور ہمارے نبیؐ پر، اور وہ مخصوص اوقات اور ضروری حالات میں امت کی تعلیم کے لیے انسانی حرف و آواز میں خود بیان فرماتے تھے۔ اور ان ملکوتی اور جسمانی حرف و آواز میں پہلے حضرت جبرائیلؑ اور پھر حضرات انبیاء کا تصرف ہوتا تھا۔

حضرت جیو قدس سرہ نے سات حروف کی تفصیل اس طرح بیان فرمائی ہے۔ اگر کوئی چاہے کہ حضرت پیڑؑ کی اصل عبارت دیکھے، تو وہ ان کی تصنیف ”خلاصۃ المعارف“ میں دیکھ لے۔

## مکتوب: ۱۲۸

میاں عبدالقادرؒ کے نام دنیا کے اندر روایتِ باری کے عدم وقوع کے بارے میں لکھا گیا۔



معلوم ہونا چاہیے کہ جب تحقیقِ علم کا سالک علمِ حضوری کے مرتبے میں ہوتا ہے،  
 تو وہ تین مرتبوں سے جلی طور پر ملا ہوتا ہے۔ اور جب وہ حضورِ علم میں پہنچ جاتا ہے،  
 تو جانتا ہے، کہ یہ حضورِ می اللہ تعالیٰ کے علم سے ہے اور مجھے اللہ تعالیٰ  
 کی مظہریتِ علم سے نوازا گیا ہے۔ اس وقت مظہریتِ علم بلکہ تمام صفات اس طرح  
 غلبہ کرتی ہیں، کہ مظہریتِ بصری کے غلبہ سے یہ گمان ہوتا ہے کہ وہ حق کو دیکھ رہا  
 ہے۔ چنانچہ وہ اس دید سے مغلوب ہو جاتا ہے۔ اور حقیقت یہ ہے کہ وہ نہیں دیکھتا۔  
 چنانچہ ایسے شخص نے علمِ حضوری کے مرتبے میں علمِ حضور کو اپنا علم جانا۔ جاہل لوگ  
 حضورِ علم میں پہنچ کر سمجھتے ہیں کہ علم سے اللہ تعالیٰ کو دیکھ رہے ہیں۔ اور پرانی  
 جہالت سے وہ علم سے جانتا ہے ختم ہو جاتی ہے، لیکن یہ جو کچھ مظہریت کے  
 غلبہ کی وجہ سے جانتا ہے، کہ وہ دیکھ رہا ہے، ابھی تک اس کی بصیرت پر جہالت  
 چھائی ہوتی ہے۔ چنانچہ علمِ حضوری میں علم پر جہالت ہوتی ہے اور جب وہ حضور  
 کے حضور میں باریاب ہو گیا، تو اس نے جان لیا کہ ذاتِ خود ہی علیم ہے اور ذاتِ  
 خود ہی بصیر ہے، اور اس خبر کا یقین ہو جاتا ہے کہ ذاتِ خود ہی بصیر ہے۔ کسی  
 اور کا حصہ نہیں، اور ہمارے دیکھنے کی خصوصیت جو اللہ تعالیٰ کے دیدار سے  
 شرفیاب ہوگی۔ اُسے آخرت میں بہشت میں اٹھا رکھا گیا ہے۔ اس میں بڑی  
 حکمت پوشیدہ ہے۔ اس اثنا میں مظہریت سے ترقی کر کے صاف صاف،  
 یقین پر پہنچ کر سوائے یقین صاف کے، کہ وہ خود دیکھنے والا ہے، حق تعالیٰ  
 کے بارے میں کامل یقین کی خبر نہیں ہوتی۔ اور مظہریت کے ظہور کو آنکھوں سے  
 دیکھنے کی طاقت کو آخرت پر اٹھا رکھا جاتا ہے۔ اس وقت آنکھوں سے دیکھنے  
 کا گمان، جو اسے تھا ختم ہو گیا اور وہ مرتبہ انحصارِ خواص پر فائز ہو گیا ہوتا ہے۔  
 یہ عارفِ محقق اگر اس وقت ذات میں جامع صفات کا غلبہ رکھے گا، تو مظہریت



کہ وصول ذاتی میں داخل و شامل پائے گا۔ اور خلوتِ خاص سے معزز ہوگا اور  
 اس کے ساتھ جلوتِ خاص سے بھی جو منظریت ہے۔ اور منظریت کے وقت  
 خلوتِ خاص یقینی ہوگی۔ لیکن اس جہالت کے ختم ہونے سے، کہ جس سے دیکھنے  
 کا گمان تھا، اس شخص کو ہر وقت دو عیدیں حاصل ہوں گی۔ یعنی ایک یقینِ خاص  
 کے مرتبے پر، اور دوسری مظاہر کے مرتبے پر، اور اخص الخواص حقیقی کے مرتبے  
 کی دلیل یہ ہوگی کہ وہ جو رویت بصری کا گمان پیدا ہو گیا تھا، اور رویت کی حقیقت  
 کا خیال کیا تھا، تو اس سے پردہ اٹھ جاتا ہے اور یقین پیدا ہو جاتا ہے کہ مومنوں  
 کے حق میں اللہ تعالیٰ کا دیدار بہشت پر منحصر ہے، اور منظریت کی خصوصیت  
 کا ظہور یقیناً جنت میں ہوگا۔ اور اگر کوئی یہ جانے، کہ میں دیکھتا ہوں۔ تو اسے جان  
 لینا چاہیے کہ اُس کی دید میں ابھی شہودِ حقیقی کا تہمتہ باقی ہے، جو نہیں ہونا چاہیے۔  
 چنانچہ ولایتِ اخص کی طرف توجہ باقی رہتی ہے، لیکن وہ اسے نہیں پاتا۔ اسی  
 طرح حضورِ علم کے مرتبہ میں شہود کا تہمتہ باقی رہتا ہے، وہ رویت کا قائل رہتا  
 ہے اور عقل کی کمی کی وجہ سے اسے نہیں سمجھتا۔ اُس مستحاضہ عورت کی طرح، جو  
 ایامِ طہر اور ایامِ حیض سے واقف نہیں۔ وہ استحاضہ کو کہ اُسے حیض سے کچھ نہ کچھ  
 نسبت ضرور ہوتی ہے، ناواقفیت کی وجہ سے حیض ہی سمجھتی ہے، اور حسب  
 اُسے علم ہو جاتا ہے اور ایامِ طہر اور ایامِ حیض میں واضح فرق پاتی ہے، تو پھر وہ  
 استحاضہ کو استحاضہ ہی جانتی ہے اور حیض کو مخصوص ایام تک ہی محدود سمجھتی ہے۔  
 اور یہ اللہ کا فضل ہے، وہ جسے چاہتا ہے، اُسے دیتا ہے۔



## ۴۰ مکتوب: ۱۲۹

فضیلت مآب شیخ محمد اکرمؒ کے نام لکھا گیا۔

تمام تعریف اللہ کے لیے ہے، جس نے ہمیں ہدایت دی، تاکہ ہم ہدایت یافتہ ہوں۔ اور اگر اللہ کی ہدایت نہ ہوتی، تو ہم کچھ بھی نہیں سمجھتے اور ہمارے رب کی طرف سے حق کے ساتھ رسول آئے۔

مخلص دانا، صاحب تمیز، فضیلت مآب شیخ محمد اکرمؒ کو خداوند تعالیٰ شرع سے زائد باتوں سے خلاصی دے، اہل تحقیق نے حضرت پیر دستگیر بنوریؒ (اللہ ان کے راز کو پاک رکھے) کے "رسالہ در بیان اصطلاح" پر اپنی تحقیق بیان کی ہے، اور اپنے خیالات کے مطابق اکثر قواعد پر بحث کی ہے۔ چونکہ اکثر مقامات، حضرت پیر کی اصطلاح کے خلاف ہیں، اور اصطلاح کے خلاف بیان کیا گیا ہے، اور بعض جگہ تو بالکل غلط ہیں، ان کی تحقیق اور حق و باطل میں فرق کرنے کے لیے اللہ تعالیٰ اور انبیاء علیہم السلام کی برکت سے اور حضرت پیر کی دُعا سے اپنے فہم کے مطابق اہل دانش کے سامنے چند باتیں بیان کرتا ہوں۔ اے اللہ ہم تیری ہی عبادت کرتے ہیں اور تجھی سے مدد مانگتے ہیں۔ اپنوں اور بیگانوں کے لیے لازم ہے کہ سیدھے راستے سے ادھر ادھر نہ جاؤں، اور نگاہِ عبرت سے ان چند باتوں پر نظر ڈال کر اصل حقیقت سے آگاہی حاصل کریں۔

میں شیطانِ مردود سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتا ہوں۔ کسی ظاہری اور باطنی قوتِ ادراک میں نکل کی آرزو باقی نہیں رہتی۔ اس تحقیق کے مقصد اور اس بیان سے ظاہر ہے کہ ہمارے پیرؒ نے خلاصۃ المعارف، فصل سوئم، فصل دوم اور قسم ثانی میں علمِ حضوری کی حقیقت کے بیان میں فرمایا ہے کہ جس وقت وجودِ سوائے حق کی ذات و صفات سے خود سے اور غیر خود سے اٹھ گیا، تو محض خدا کے تعالیٰ کے حضور میں تحقیق اور یقین صادق سے اس نے بلا تردد قرار حاصل کر لیا۔ لیکن وہ یقین

جو صرف کشفی و باطنی نہ ہو، بلکہ اس میں ظاہری اور باطنی حواس نے عقلی قلبی اور علمی یافت سے ایک مقام حاصل کر لیا ہو،۔۔۔۔۔ ظاہر ہے کہ یہاں ظاہری سے مراد خیالی، عقلی و جہانی اور قلبی ہے نہ کہ ظاہری آنکھوں سے دید مراد یہ ہے علم حضورِ ری کے مرتبے کا ایقان و اطمینان، صرف تخلیصِ بہتری سے حاصل نہیں ہوتا۔ تاکہ خلوتِ منتخبہ جمع نہ ہو جائے، اور منتخبہ راز کی حیثیت اختیار نہ کر لے۔ چنانچہ کلام کا خلاصہ جان سے بھی زیادہ روشن ہے اور وہ یہ ہے کہ جس طرح یقین و ایمان میں سماعی تقلید برابر کی شریک ہوتی ہے اسی طرح اس یقین و ایمان میں اللہ کی دین بھی برابر، بے شک و شبہ اور بلا تردد ضرور شامل ہوتی ہے۔۔۔۔۔ الخ۔

جہاں تک غور کیا جائے کہ کچھ معلوم ہو جائے، مگر اس سے اپنے حقے میں سوائے یقین کے اور کچھ حاصل نہیں ہوتا اور یہ علم الیقین ہے، مرتبہ ولایت انبیاء کے اہل کمالات کا۔ ان پر صلوة و تسلیم — لا قولہ

پس یہ علم حضورِ ری ہوتا ہے جب تحقیق کی گئی تو معلوم ہوا کہ ہمیں اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کے ادراک کے بارے میں کچھ پتہ نہیں چلا۔ اس لیے جان لیا کہ حقیقت میں یہ اس نفسِ علم کے مرتبہ پاک میں حضورِ ری ہے، جو اللہ تعالیٰ کی ذات کی صفات کا ہے۔ انتہی۔

اے میرے عزیز! یہ وہ عین الیقین ہے جو ولایتِ انبیاء کے مرتبہ کے اہل کمال کو حاصل ہے اور علمِ مطلق کی نفسِ صفت کے حضور سے تعلق رکھتا ہے۔ انتہی، فرماتے ہیں کہ حضور و در حضور کے خالق کی دریافت ایسی ہے کہ جس وقت اس نے تحقیق کی تو پتہ چلا کہ علم ذات کے بغیر نہیں، کیونکہ حضورِ ری ذات میں رکھی گئی ہے، نیز یہ کہ ذات اپنی ذات سے علیم ہے، نہ کہ غیر ذات کے وصف زائدہ سے۔ الی قولہ پس کمالات کی ذات خود بخود حاضر ہوتی ہے۔ وہ غیر ذات کی صفت نہیں، کہ



اُسے ذات سے جانا جائے۔ یہ ہے حضور در حضور اور یہ ہے مرتبہ ولایت انبیاء کے اہل کمالات کا حق الیقین جو صرف حضور ہے۔ انتہی۔

اور ظاہر ہے، کہ جنہوں نے اس سلسلے میں مذکورہ تینوں مرتبوں سے کسی مرتبہ میں بھی دنیا میں رویت کا ثبوت اور آنکھوں سے دیکھنے کے بارے میں کوئی اشارہ یا کنا یہ نہ کیا ہو، بلکہ اس کی ممانعت میں صاف اشارہ کیا ہو۔ اور پھر اصرار کے اس منبع اور پاک انوار کے مطلع سے کسی قسم کا کوئی اشارہ یا کنا یہ بھی اس بارے میں نہ کیا ہو، بلکہ اس کی مطلق ممانعت کی ہو، اور جب پیر پیراں حضرت ایشاں قدس سرہ نے بھی اس معاملے میں سختی سے منع فرمایا ہو، تو پھر اس قسم کی باتوں کو کس سے منسوب کیا جائے؟ اور کس طرح کہی جائیں؟ پھر یہ بھی ہے، کہ اس قسم کے کشف و یقین کا ظہور اور حصول، کہ آنے والے کل کی کوئی آرزو نہ رہے، دو لحاظ سے خالی نہیں، یا تو مرتبہ علم حضوری کے لیے مطلقاً لازم ہے، یا حضور علم کے لیے۔ اور اس میں ان دونوں مرتبوں کا ہر مالک شامل ہے۔ عبارت کا سیاق و سباق اس بات کا گواہ ہے چنانچہ حضرات انبیاء اس کشف بصری یا حجابات خارجی کو دور کرنے کی بدولت دنیا میں سب سے زیادہ لائق ہیں، اور اس پر دے کے اٹھ جانے، اور کل کی تمنا نہ رکھنے کی وجہ سے وہ زیادہ نمایاں و مستحق ہیں، اور حالت یہ ہے کہ وہ یہ تمنا ہی لے کر چلے گئے حضرت موسیٰؑ اسی آرزو کی وجہ سے دنیا میں "لن قرانی" (تو نہیں دیکھ سکتا) کی ڈانٹ سے معذوب ہوئے، اور حضرت شعیبؑ تین بار آرزوئے دیدار کرنے کی وجہ سے آنکھوں سے محروم ہو گئے۔ اور انہیں "رو پھر رو اور پھر رو" کے حکم کی تعمیل کرنی پڑی۔ اور پھر میں کہتا ہوں، یہ مرتبہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے امتیازوں کو اپنے نبی کی وراثت خاص میں ملا ہے اور وہ حضور در حضور ہے۔ درجہ علم حضوری اور حضور علم میں نہیں کیونکہ ان میں مشترک ہے۔ اور حالت یہ ہے کہ یہ عارف کامل اسے انہی دو میں بلکہ پہلے میں ثابت



کرتا ہے۔ کیونکہ وہ کہتا ہے کہ علم حضورؐ کا حصول مرتبہ، حالِ کامل کے بغیر ہے۔ چنانچہ کل کی آرزو باقی نہیں رہتی اور یہ بھی ظاہر ہے، کشف بصری کے حصول کے بغیر کل کی آرزو باقی رہتی ہے چنانچہ اس لحاظ سے باقی کے دوسریوں سے بھی بے نیازی پیدا ہو گئی، اور یہ بات متضاد ہے۔

معلوم ہونا چاہیے کہ ہمارے پیر نے (اللہ ان کے راز کو پاک کرے)، جس طرح سابقہ عبارات میں دنیا ہی میں خارجی حجابات کے اٹھنے کے بارے میں، سوائے ہمارے نبیؐ کے، اشاروں میں منع فرمایا ہے، اسی طرح انہوں نے دوسری عبادتوں میں بھی ممانعت کی ہے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ حالت مخصوص، معراجِ شریف کے موقع پر حاصل ہوئی ہے۔ انہوں نے خلاصۃ المعارف کی پہلی فصل، دوسرے باب اور دوسری قسم میں لکھا ہے کہ خارجی حجابات کو دور کرنا کسی کے بس میں نہیں، سوائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ انہوں نے جسم و روح کے ساتھ ایسا کیا ہے لیکن جسم و روح کے ساتھ جبکہ جسم بے بھر ہو، بعض دوسرے انبیاء اور امتِ محمدی کے بعض افراد کو بھی حجابات دور کرنے کا شرف حاصل ہے، خواہ یہ شاف و نادر ہی ہو۔ یہی وجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”علامہ ارشاد انبیا ہیں“ اور ”مبصری امت کے علاوے ہیں جیسے بنی اسرائیل کے انبیا“

نیز انہوں نے باب ثانی کی دوسری فصل کے دوسرے قول میں فرمایا ہے کہ طویل راہِ سلوک کے بعد کئی افکار و افکار، اور تصورات، صورتیں، توری اور معنوی تجلیات کی مدت تک سیر کرنے کے بعد پیدا ہوتے ہیں..... الی قولہ

چنانچہ اس جگہ سے اکثر لوگ باہر نہیں آتے سوائے چند ایک کے یہی وجہ ہے کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ خدا کو اسی دنیا میں سر کی آنکھوں سے دیکھا جاسکتا ہے۔ اس لیے جو کچھ منظور و محسوس ہے، وہ بے کیف نہیں، خواہ اسے بے کیف ہی کیوں نہ



سمجھا جائے، انتہی۔

اور باب ثانی کی چھٹی فصل میں لکھتے ہیں کہ چونکہ انتہائی دُوری کی حالت میں قدامت کو پانا، ظاہری اور باطنی طور پر صرف معراج سے مخصوص ہے، اس لیے اولے نماز کی حالت میں بھی آنحضرت کے کمال کی بدولت اس کمال کو پالینا کوئی پوشیدہ بات نہیں۔ اور ان عبارتوں سے صاف ظاہر ہے کہ دنیا کے اندر رؤیت صرف آنحضرت کا خاصہ ہے اور ان کے سوا کسی اور کو ہرگز جائز نہیں۔

اور صفات کی مظہریت کے ثبوت کے معنی یہ ہیں، کہ جب بھی علم کی صفت اپنے آپ کو یا اپنے بغیر دکھیتی ہے، تو اس کے ساتھ علم حق تعالیٰ ظاہر ہوتا ہے۔ اور یہ اس کا ظہور ہوتا ہے اور جس وقت مخلوق کی نظر پہ نظر ڈالتا ہے، تو اللہ تعالیٰ کی نظر کو ظاہر و حاضر پاتا ہے۔ اور اپنی نگاہ کو اس کے ظہور کے وسیلے سے مرتبہ کمالات پر پاتا ہے، اور اسی طرح اور قیاس کر لیجئے۔

**قولہ ذاتیت ایک معین ذات ہے۔** اسے برداشت کرنا چاہیے، اگر یہ کہوں کہ اس سے تعین ادراکی مراد ہے، تو وہ خود علم حضوری کے مرتبے سے پیچھے رہ گیا ہے، اس مقام پر یہ گنجائش کس طرح ہو سکتی ہے، کہ اس سے پیچھے ہٹا جائے۔ اور اگر "ہوئیت" ناقابل فہم مراد رکھتی ہے تو یہ درست نہیں۔ کیونکہ ذات، صفات اور کمالات کے مرتبہ جمع کو اس کی تمام خصوصیات سمیت بلا کیف جاننا لازم ہے۔ دُوری عجیب بات اس قائل رؤیت کی دانائی کی ہے، جسے اپنے آپ کو ذات و صفات و کمالات کا مظہر کامل سمجھ کر اور اللہ تعالیٰ کے علم کی مظہریت کی وجہ سے، اپنے آپ کو علیم و بصیر قرار دے، اور کہے کہ جس طرح حق تعالیٰ جامع صفات ہونے کی وجہ سے بصیر ہے، اسی طرح میں بھی جامع بصیر ہونے کی بدولت بصیر ہوں، اور اس نے یہ نہ سوچا، کہ حق تعالیٰ تو تمام عالم خلق اور عالم امر کا دیکھنے والا

ہے، اور میں اپنے آپ میں ان امور عقیدہ میں سے کسی کا انکشاف نہیں کر پاتا، اس لیے وہ ذات، جو صرف بے کیف ہے اور غیب محض، اس خاکی آنکھ سے کس طرح نظر آ سکتی ہے۔ اور جب تک آگے، پیچھے، اوپر، نیچے، کوئیں اہل بہشت کی طرح نہیں دیکھ سکتا، میرا یہ سمجھنا درست نہیں، اور حق سے بعید ہے۔ یہی نہیں بلکہ اس سے ترقی کر کے اپنے آپ سے کہنا ہے اگر میں عالم ملکوت کو بھی دیکھنے لگ جاؤں اور ہمنشینوں کی طرح مظہریت کے رستے بدنی اور بصری لطافت مجھے بھی عطا فرمائی جائے، تو کیا ہو جیسا کہ دنیا میں بعض علما اور بعض صحابہ کے مطابق اللہ تعالیٰ کی رؤیت سے، ایک یا دو مرتبہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم مشرف ہو چکے ہیں۔ اس طرح ہم جانتے ہیں کہ دنیا میں ہماری یہ دید محض وہم ہے اور یہ وہم اہل سنت و جماعت کے خلاف اور گمراہی کا باعث ہے۔

ایک اور عجیب بات یہ ہے کہ ”سمجھے نہیں، لیکن سمجھے کہ سمجھ گئے“ ایسا شخص جہل مرکب میں گرفتار رہتا ہے۔ اس قسم کے قائلین کو جہل مرکب سے نکالنا اور صاحب بصیرت لوگوں کی طرح بننا کرنا چاہیے۔ علمائے اہل سنت کے متفقہ عربی منظوم اشعار میں انہی لوگوں کے بارے میں فرمایا گیا ہے: ترجمہ جس شخص نے یہ کہا کہ اُس نے دنیا میں اپنی آنکھوں سے اللہ تعالیٰ کو دیکھا، وہ زندقہ ہے اس نے بغاوت کی اور سرکشی کی۔

(۲) اس نے اللہ کی کتابوں اور تمام رسولوں کے برخلاف کہا، اور وہ شرع شریف سے ہٹک گیا، اور دُور ہو گیا۔

(۳) اور جس نے یہ کہا کہ میں نے اللہ تعالیٰ کو دیکھا، قیامت کے دن اس کا چہرہ سیاہ ہو جائے گا۔

اور چونکہ یہ بات کہنے والا ایک سنی اور اہل جماعت میں سے ہے، اس کی بات



شہود کی حالت میں گمان کرنی چاہیے اور غیبت کے قائلوں کی طرح اسے معذور سمجھنا چاہیے، کیونکہ شہود کو بھی بے نسبتی اور بے کیفی بلکہ بے کیفیت حقیقی کا شہود سمجھ لیا گیا ہے جیسا کہ ایک بزرگ نے فرمایا کہ صاحبِ حال اختلافِ رؤیت کی وجہ سے معذور اور مقلدِ مغرور یا مقبور ہے اور اس سے بھی زیادہ عجیب بات یہ ہے کہ وہ اپنے آپ کو اہلِ صحت کہتا ہے اور دنیا کے تقلید کرنے والوں کو جو چنڈاں علم نہیں رکھتے اور سنت و واجب سے بے خبر ہیں، کھلم کھلا رؤیتِ بصر (سر کی آنکھوں سے اللہ تعالیٰ کو دیکھنے) کی تعلیم دیتا ہے۔ اسے ہمارے اللہ ہمیں سیدھے رستے کی ہدایت دے۔

ہاں اگر پوشیدہ بصارت کے قائل ہوں، تو بلاشبہ بعض دوسرے اولیاء کے موافق ہوں گے۔ اگرچہ پوشیدہ بصارت کی حقیقت تک پہنچنے کے لیے بھی دلیل کی ضرورت ہے، تاہم وہ اہل سنت و جماعت میں داخل رہتا ہے۔  
**قولہ:** حضور در حضور کے مرتبہ میں جو وصولِ ذاتی ہے، شرک کے تین مراتب سمجھے جاتے ہیں، .... عبارت کے آخر تک۔

اس بیان میں جو کچھ بیان کیا گیا ہے، عجیب ہے۔ اس بات کو مانا گیا ہے کہ ولایات کے مرتبوں سے گزر کر، اور علمِ حضوری اور حضورِ علم سے ترقی کا بیان کر کے اپنے آپ کو حضور در حضور میں پہنچا ہوا سمجھ کر، اور مکمل منظریت کا قائل حتیٰ کہ آخری رؤیت تک دنیا ہی میں پہنچ کر اس نے اپنے آپ کو آنحضرت کی مکمل پیردی سے منسوب کر دیا ہے۔ اس سے پتہ چلا کہ جو کوئی یہاں پہنچا، وہ پیردی سے پہنچا۔ پس اس تحقیق سے ظاہر ہوا کہ انبیاء اور آنحضرت تین قسم کی شرک کی نفی کے چھپے رؤیتِ دائمی کے باوجود، جیسا کہ اس نے خیال کیا ہے، سالک کی منزلِ آخری تک ہیں۔ ہم اس سے اللہ کی پناہ مانگتے ہیں۔ یہ عجیب قسم کی رؤیت ہے جو تین شرکوں

سے متحقق ہے۔

جب میں اس مقام پر پہنچا، تو اس فاسد عقیدہ کی وجہ سے میں نے قلم کو روک دیا، اور دوسری عبارتوں کے بیان سے کہ اکثر و بیشتر ہمارے پیر کی اصطلاحات کے خلاف ہیں، خاموشی اختیار کر لی۔ اللہ تعالیٰ اُسے توفیق دے، اور ایسے غلط عقائد سے منہ موڑ کر اُسے سیدھے راستے پر ڈال دے۔ اے ہمارے رتبہ اگر ہم سے کوئی بھول ہو جائے یا ہم غلطی کر جائیں، تو گرفت نہ فرما۔

## مکتوب : ۱۳۰

حاجی خدا داد کے نام تحریر کیا گیا۔

سید الطائفہ حضرت جنید قدس سرہ نے حضرت ابو بکرؓ کے قول کو توحید میں بزرگ ترین کلمہ قرار دیا ہے۔  
”پاک ہے وہ جس نے اپنی مخلوق کے لیے اپنی پہچان کا عجز کے سوا اور کوئی رستہ نہیں بتایا۔“

میرے عزیز! حضرت ابو بکر صدیقؓ کے اس قول میں معرفت کا بیان ہے، جو ادراک و کیفیت کے اعتبار سے ہے، نہ کہ معرفت کے اعتبار سے جو اس کے اُسام و صفات سے کیفیت و درک کے اعتبار سے ہے، اور ایمان بالغیب بلا فرق متحقق ہے۔ کیونکہ اُن کی جناب میں کیفیت و درک معدوم ہے۔ اور کلمہ عجز جو بیان کیا گیا ہے، اُس میں کیفیت معدوم تھی۔ عجز کس سے ہے؟ عجز اس نور محمدی میں ہے، جو مجہول کیفیت ہے۔ عجز اس کیفیت کو پالینے کو کہتے ہیں، جو مجہول کیفیت ہے۔ اور کسی عاقل کی عقل اس میں جتنا بھی غور کرے، اسے معلوم نہیں کر



سکتی۔ سوائے اس مجہول الکفیت کے جس کیفیت کا علم صرف اللہ تعالیٰ کے علم کا خاتمہ ہے۔ چنانچہ یہ بات درست نکلی کہ غیب حقیقی کی معرفت ممکن ہے۔ اور نور محمدی کی معرفت اپنی کیفیت کے اعتبار سے مجہول الکفیت ہے۔ اور اللہ سبحانہ کی ذات و صفات میں ہے، تجربے کیف اور غیب حقیقی ہے۔ چونکہ عجز کا کلمہ طلب کیفیت کا آئینہ دار ہے اس لئے جس جگہ کیفیت معدوم وہاں عجز کا اطلاق کس لیے، اور نور محمدی میں عجز کا اطلاق اس معنی کی کیفیت کو نہ جاننے کے سبب ہے۔ چنانچہ اس تحقیق سے عجز کے سلسلے میں جو تاویلات بیان کی گئی ہیں، ان کی کوئی ضرورت نہیں رہتی۔ اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے جس قول میں عجز کا کلمہ واقع ہوا ہے، اس کا علم آنحضرتؐ کے سپرد کرنا چاہیے۔

زور پائے شہادت، چوں نہنگ لا بر آرد ہو

تیمم فرض گرد و نوح را در عین طوفان

ترجمہ :- جب دریائے شہادت نکلا، کے نہنگ ہو کر باہر نکالتا ہے۔ تو ایسی حالت میں عین طوفان کے عالم میں بھی نوح کے لیے تیمم فرض ہو جاتا ہے۔ اس تمثیل کے معنی یہ ہیں کہ دریائے شہادت سے مراد فنا کا مرتبہ ہے، نہنگ سے مراد سالک ہے، اور ہوئے سے مراد نشہ فنا ہے، یعنی جب سالک فنا کے مرتبہ پر پہنچ جاتا ہے، تو وہ امور جن کی شرع نے ممانعت کر دی ہو، عذر کی وجہ سے ان کا ارتکاب جائز ہو جاتا ہے۔ چنانچہ درباکی موجودگی میں اگرچہ وضو کرنا فرض ہے، لیکن اس کے باوجود ضروری عذر کے بعد تیمم کرنا فرض ہو جاتا ہے۔ مرن کے خوف سے وضو کا استعمال ممنوع ہو جاتا ہے۔

## مکتوب: ۱۳۱

میاں اللہ دین کے خراب کی تعبیر میں لکھا گیا۔

شیر موزی ہے، نفس اس سے بھی موزی ہے نفس ایک بہت بڑے شیر کی صورت میں ظاہر ہوا۔ اچھا ہوا، کہ مارا گیا۔ ورنہ اپنا مطیع کر لیتا۔ الغرض جب کسی مسلمان کو اس کا نفس خفیہ فریب کاری سے مغلوب کرنا چاہتا ہے، تو اگرچہ اس کے فریب مخفی ہوتے ہیں، تاہم غلبہ نہ پا کر اپنی تمام طاقت سے شیر کی صورت میں ظاہر ہو کر اس نے مسلمان کو ہلاک کرنا چاہا۔ حق تعالیٰ نے اس مسلمان کو جس طرح اُس کے خفیہ فریب سے محفوظ رکھا تھا، اسی طرح اس کے کھلے فریب سے بھی محفوظ رکھا۔ بلکہ امید ہے کہ اُسے مطمئن کر دے گا اور نفس کے مرجانے سے مراد اس کا مطمئن ہو جانا ہے۔ نیک بشارت ہے خراب دیکھنے والے کو اطمینانِ نفس کی امید رکھنی چاہیے۔

مسئلہ :- بیعِ سلم کے حوالہ میں سات شرائط لازمی ہیں۔ ایک یہ کہ کپڑے کی جنس بیان کرے، دوسری یہ کہ کپڑے کی صفت بیان کرے تیسری یہ کہ کپڑا ردی ہو یا صحیح چوتھی یہ کہ وہ گاڑھا ہو یا باریک، پانچویں یہ کہ کیا سینکڑوں کی تعداد میں ہو۔ چھٹی یہ کہ بیچنے والا خریدار کے گھر پہنچائے گا یا خریدار خود اٹھا کر لے جائے گا۔ اور ساتویں یہ کہ اُسی مجلس میں اس وقت بیچنے والے کو قیمت ادا کر دے، کیونکہ قرض میں سلم جائز نہیں (اشارہ۔ بیعِ سلم وہ ہے جس کی قیمت اس کی تیاری سے سے پہلے ادا کر دی جائے)



## مکتوب: ۱۳۲

حقائق و معارف آگاہ حاجی محمد امین اور حاجی خدا داد کو واقعات کے حوالے  
میں تحریر کیا گیا۔

سلام فقیرانہ کے بعد عرض ہے، کہ اس خواب میں آپ نے جو آگ دیکھی، تو  
اس کے معنی یہ ہیں کہ ”جو آگ میرے دل میں بھڑکتی ہے، اس سے میں ہر روز  
ستر مرتبہ (اور ایک رات کے مطابق سو مرتبہ) اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتا ہوں“ سمجھنا  
چاہیے، کہ خود آنحضرتؐ نے اپنی زندگی میں یہ فرمایا ہے اور یہ حالت آنحضرتؐ اور  
صحابہ کرامؓ کی موجودگی میں تھی۔ اور اس زمانے کے اکثر لوگ تو گناہ کبیرہ میں اتنے  
بتلا ہیں کہ آنحضرتؐ کے دل کی آگ اس حد تک بھڑکتی ہے کہ ظاہری آگ کی  
صورت اختیار کر کے روضہ مبارک کی چھت تک جا پہنچتی ہے، اور یہ سب امت  
کا غم ہے۔ چنانچہ قیامت کے روز آنحضرتؐ ”میری امت میری امت“ پکاریں  
گے۔ چونکہ حاجی جیو کے بعض اعمال خلقت کے فائدے کے لیے ہیں، اس لیے انھوں  
نے آنحضرتؐ کے غم کی آگ کو پانی کی طرح تھوڑا سا کم کر دیا ہے، حاجی جیو کو چاہیے  
کہ اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو کر خلق خدا کے ظاہری و باطنی، اور دنیاوی و دُخوی  
منافع کے لیے مشغول رہیں، تاکہ اس سے آنحضرتؐ کی رضا مندی حاصل ہو۔ اور  
اس طرح تھوڑا تھوڑا کر کے اُن کا غم غلط ہو۔ کیا خبر اس طرح اُن کا غبارِ خاطر دُور  
ہو جائے اور آنحضرتؐ اُن پر رحمت کریں اور اس شخص کے حق میں ظاہری رحمت  
کا واسطہ بن جائیں۔

اور یہ جو حاجی خدا داد کو برہنہ دیکھتا ہے، تو معلوم ہوتا ہے کہ دونوں کے  
تقویٰ کے درمیان کچھ فرق پڑ گیا ہے، جیسا کہ کہا گیا ہے ”ایمان عریاں کیفیت ہے اور  
تقویٰ اس کا لباس ہے“ اس کا علاج استغفار ہے اور استغفار تقویٰ کے  
نقصان کو تپا کر دیتا ہے۔

اور یہ جو حاجی خدا دادؒ نے خواب میں دیکھا کہ اُن کے مُرشد، حاجی محمد امینؒ ان کی پیشانی پر لوسہ دے رہے ہیں اور پوچھ رہے ہیں کہ کیا تم حضرت ابو بکر صدیقؓ کو دوست رکھتے ہو؟ تو یہ استفہام نہیں، بلکہ واقعی ہے کیونکہ پیشانی پر لوسہ دینا اس حقیقت کی خبر دیتا ہے اور حاجی خدا دادؒ سے یہ بھی پوچھتے ہیں کہ کیا تمہیں حضرت ابو بکر صدیقؓ کو دوست رکھتے ہیں؟ تو یہ بات بھی تحقیقی ہے نہ کہ استفہامی۔ اور اس کی دلیل وہی پیشانی پر لوسہ دینا ہے۔ لیکن اس خواب سے اس بات کا پتہ چلتا ہے کہ حضرت صدیقؓ کے کسی شخص کو دوست رکھنے سے، اس شخص کا مرتبہ پست ہے، جو حضرت صدیقؓ کو دوست رکھتا ہے، کیونکہ اُس شخص کے حضرت صدیقؓ کو دوست رکھنے سے یہ لازمی نہیں کہ حضرت صدیقؓ رضی اللہ عنہ بھی اسے دوست رکھیں۔ اس دوستی کا عدم قبول، اور حضرت صدیقؓ رضی اللہ عنہ کا اس شخص کو دوست رکھنا، دونوں کی باہمی دوستی کی علامت ہے۔ فقیر کے نزدیک ایسے خوابوں کی تعبیر یہی ہے اور اللہ ہی صحیح جانتا ہے۔

### مکتوب: ۱۳۳

استدعائے توجہ کے جواب میں میاں الشہدینؒ کے نام لکھا گیا۔ میرے عزیز کثود مفسود کا کیا مطلب ہے؟ سمجھ لینا چاہیے کہ کثود یہ ہے کہ یہ یقین پیدا ہو کہ جو کچھ ہے، اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہے۔ اور جو کچھ بھی ہے، اپنے وقت پر ظاہر ہوگا۔ چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے: "اے اللہ مجھے دائمی ایمان عطا فرما، جو میرے دل کو یقین اور صدف کی بشارت دے، یہاں تک کہ میں جان لوں، کہ مجھے کوئی تکلیف نہیں ہوگی، سوائے اس کے جو میرے مقدر



میں ہے، اور اس رضا کے جو میری قسمت میں ہے؟  
 اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ یہ قسمت پر رضامندی نہیں، بلکہ قسمت کے ساتھ  
 جنگ ہے۔ قسمت پر راضی رہنا چاہیے، سابقہ قسمت پر عین رضا کے ساتھ، حال میں  
 طلب کے ساتھ اور مستقبل میں ترقی کے ساتھ۔ جنگ قسمتِ قہر کے ظہور کے ساتھ  
 ہے اور رضا لطیفہ کے ظہور کی قسمت سے ہے، پس اسے سمجھیے۔

میرے عزیز، جو کچھ میں نے کہا، آپ اسے نہیں سمجھے، اللہ کا شکر ادا کرو اس  
 پر، جو اس نے دیا ہے، اور مزید کی اُمید رکھو، اور اپنی بندی اور تمہاری بندی کے نقصان  
 کے مقابلے میں حضرت پیر قدس سرہ کے کمالات کے بارے میں جو کچھ کہا تھا۔ وہ میں نے  
 ادب سکھایا تھا، اور اپنے آپ کو بزرگوں کے مقابلے ایک کمزور چیونٹی کی طرح سمجھنا  
 چاہیے، اور اپنی استعداد کو کمزور جاننا چاہیے۔ چونکہ توجہ کا وقت نہیں تھا، اس لیے  
 میں نے بات ختم کر دی۔

**سوال** تَخْلُقُوا بِاخْلَاقِ اللّٰهِ (اللہ تعالیٰ کے لیے اخلاق پیدا کرو) کے معنی  
 طے شدہ ہیں۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی صفات کی مانند صفات پیدا کرو۔ اور اگر کوئی اعتراض  
 کرے کہ اس سے تو اللہ تعالیٰ سے بندہ کی مشابہت لازم ہو جاتی ہے، کیونکہ جب  
 بندہ اللہ تعالیٰ کے لیے اخلاق پیدا کرنے والا ہو جاتا ہے، تو وہ حق تعالیٰ کی شبیہ  
 بن جائے گا۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ عقلی اور نقلی دلائل سے یہ ثابت ہے کہ اس کی طرح  
 کوئی نہیں اور وہ کسی کی طرح نہیں، اور کوئی شے اس سے مشابہ نہیں۔

**مکتوب: ۱۳۴**

فضیلت مآب شیخ عبدالہادی طالب علم کہ ”تَخْلُقُوا بِاخْلَاقِ اللّٰهِ کے بارے میں لکھا گیا۔“

میرے عزیز! اس عبارت کا مطلب ہر ولایت کے مرتبے کے لوگوں کے مناسب حال ہے۔ اور حضرت جبریلؑ کی اصطلاح کے مطابق ولایتیں پانچ قسموں کی ہیں: (۱) ولایت عامہ (۲) ولایت خاصہ (۳) ولایت انحصار (۴) ولایت خاص الخواص اور (۵) ولایت انحصار الخواص صاحبان ولایت عامہ کے نزدیک جو علمائے ظاہر ہیں، اور اپنے رسوم سے مرتبہ شریعت کے کمالات کو پہنچ جاتے ہیں، یہ مقام وہ ہے جہاں وہ ہر لحاظ سے "نقل" کے پیر رہتے ہیں عقل و ہوا جو بشریت کا تقاضا ہے، ہر لحاظ سے نقل کے تابع ہے، ان میں نقل کی مخالفت کی ذرہ برابر بھی بُر نہیں ہوتی، اور صاحبان ولایت خاصہ کے نزدیک جو اللہ تعالیٰ کی صفات کے جذبات میں ڈوبے ہوئے ہیں، یہ مقام وہ ہے جہاں نسب اور افعال سے جو ولایت عامہ میں منسوب تھا، حق تعالیٰ کی صفات کے جذبات کی تجلیات میں پہنچ کر سب کچھ منحل ہو جاتا ہے اور حقیقی فاعل سوائے اس واحد حقیقی کے اور کوئی نہیں، جس میں صفات کاملہ ہیں، اور جو اپنے افعال و صفات و ذات کی مظہریت میں، حقیقی مظہرات کے سوا کسی اور طرح ظاہر نہیں ہوتا، یہاں تک کہ مظاہر مذکور نظر سے اٹھ جاتے ہیں اور مظہرات کے عین منظور نظر بن جاتے ہیں بلکہ مذکورہ مظہرات واحد حقیقی کی ذات میں عین وحدت ذات بن جاتے ہیں، اور ان ولایتوں کا انجام تعینات کا اضمحلال ہے یہ تعینات دنیا کے ہوں یا دُجربیت کے، ان اسرار میں کوئی قیاس نہیں کیا جاسکتا، کیونکہ اس منحل تشخص سے وہ اخلاق پیدا ہوتے ہیں کہ ان میں اور ان کے اندر والوں کے بارے میں کوئی قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ اور جو تین مراتب باقی رہ گئے ہیں ان میں اہل عقل کے بیان کا کوئی دخل نہیں، اس لیے ان کا بیان کرنے سے گریز کرتا ہوں۔



## مکتوب : ۱۳۵

سعادت شعار نور حسینؑ کے نام لکھا گیا۔  
 مشفق مہرباں، نور الحسینؑ کو فقیر عبد النبیؑ کی طرف سے سلام ہو۔ آپ نے آیت  
 کریمہ ”والذین فی قلوبہم مرضٌ فزادہم اللہ مرضاً“ روایہ میں کہ ان کے دلوں  
 میں مرض ہے، اور اللہ نے ان کے اس مرض کو بڑھا دیا، کے معنی پوچھے تھے۔ میرے  
 مشفق مرض و دقہم کا ہوتا ہے ایک مرض موت اور دوسرا مرض اذقائی۔ مرض موت ان  
 لوگوں کا خاصہ ہے جنہوں نے یشاق کے دن اول و آخر سجدہ نہ کیا، ان کے حق میں  
 یہ مرض آخر کار کفر کا متقاضی ہے۔ وہ روز بروز کفر میں گرتے جاتے ہیں اور آخر کار کفر  
 کی حالت ہی میں مر جاتے ہیں اور وہ لوگ جنہوں نے شروع میں تو سجدہ نہ کیا، لیکن آخر  
 میں سجدہ کر دیا، ان کے مرض اذقائی کا خاصہ سلامتی ایمان ہے۔ وہ موت تک گناہوں  
 میں مبتلا رہیں گے۔ گناہوں سے توبہ ان کے نصیب میں نہیں، وہ وقتی طور پر عذاب  
 میں ڈالے جائیں گے۔ ایمان کی برکت کچھ مدت کے بعد خواہ وہ قلیل ہو، یا کثیر، انہیں  
 بہشت میں لے جائے گی۔ اور صالح مومن بھی مرض اذقائی کے مریض ہیں۔ اگرچہ گناہوں  
 کا امکان ہوگا، لیکن گناہوں سے توبہ کی توفیق پالیں گے امید رکھیں گے کہ بغیر عذاب  
 کے جنت میں جائیں۔ اور یہ تینوں گروہ سوائے انبیاء کے امکان مرض رکھتے ہیں، لیکن  
 تیسرا گروہ انشا اللہ تعالیٰ کسی عذاب کے بغیر جنت میں جائے گا۔ چونکہ حدیث قدسی  
 ہے ”میں اپنے بندے کے گناہ پر ہوں“ انشا اللہ تعالیٰ، ہر مومن کا اعتقاد تیسرے  
 گروہ پر ہے اور وہ اس میں کوئی شک نہیں رکھتے۔ والسلام  
 اور اس حدیث قدسی کو دوبارہ لکھا گیا ”میں اپنے بندے کے گناہ پر ہوں۔  
 اگر اچھا ہے تو اچھا، اور اگر بُرا ہے تو بُرا“

## مکتوب: ۱۳۶

حاجی خدا داد کے نام لکھا گیا۔

سب تعریف اللہ کے لیے ہے، جس نے عارفوں کے دلوں کو اپنی معرفت کے نور سے منور کیا، اور ان کے مراتب کے شایانِ شان الہام کیا۔ جیسا کہ غوثِ اعظمؒ نے اللہ کی طرف سے ہونے والے الہام میں فرمایا: "اے غوثِ اعظم، حال میری طرف سے ہوتا ہے۔ جسے بولنے والے کی زبان سے تعبیر نہیں کیا جاسکتا، جو اس پر ایمان لایا، اُسے کہا گیا، اور جس نے حال کو روک دیا، اس نے کفر کیا، اور جس نے اصول کے بعد عبادت کا ارادہ کیا، اس نے اللہ کے ساتھ شرک عظیم کیا۔ میرے عزیز! فقیر کی سمجھ میں حال کے دو مرتبے ہیں۔ ایک وہ جس میں حقیقتِ لطیفہ کے کمالات کا ظہور ہوتا ہے۔ اس کا قبول واجب ہے، اور دوسرا صفتِ جلال کے کمالات کے ظہور کا حال، جس کا انکار واجب ہے۔ حالِ لطیفہ کی علامت یہ ہے کہ صاحبِ حال ہر طرح سے شریعت کا پابند ہوتا ہے اور حالِ قہر یہ کی دو قسمیں ہیں۔ ایک بدعتی مومن کا حال جس کے رد اور قبول میں سکوت افضل ہے، اور دوسرا حال، کافر متکبر کا ہے۔ اور یہ حال قابلِ رد ہے اور اس کا ماننا کفر ہے، اور اس سے اللہ کی ضرورت پناہ مانگنی چاہیے۔

میرے عزیز! اللہ جل شانہ کی عبادت دو مرتبے کی ہے پہلا مرتبہ مبتدی اور متوسط کا ہے کہ ابھی درمیان میں پردہ ہوتا ہے۔ اور اس کو عبادت کہتے ہیں متوسط اگرچہ ایک لحاظ سے حضور ہی رکھتا ہے، لیکن ابھی حقیقت میں غائب ہوتا ہے۔ اس غائب کے لیے ضروری ہے کہ وہ دل یا زبان سے اللہ کی عبادت کرے تاکہ مرتبہ عبودیت کو پالے، صاحبِ عبودیت کو پالے، صاحبِ عبودیت اللہ کو کسی پردے



کے بغیر موجود پاتا ہے اور اس کی ذات اور اس کی صفات کو جو اس ذات سے متعلق ہوتی ہیں، پوشیدہ بصیرت کے ذریعے مکمل خاموشی سے دیکھتا ہے۔ کیونکہ جب وہ اپنے رب کی طرف دیکھتا ہے، تو اس کی ذات کو، صفات کمال کے ساتھ کسی نقصان کے بغیر متصف پاتا ہے۔ اس مقام پر اپنے رب کا یہ بندہ شرک و کفر سے متصف ہو سکتا ہے، جس کا ترک کرنا اس مرتبہ عبودیت پر لازم ہے۔ جیسا کہ ہمارے حضرت مولانا نے ایک فارسی شعر میں کہا ہے بیت

مذکر غیر خواہش، غیبر مطلق      بذکر حب حق، شرک است الحق  
ترجمہ: کسی خواہش کے بغیر مطلق کا ذکر کرنا اور پھر حب حق جتنا نا، یقیناً شرک ہے

## مکتوب : ۱۳۷

حقائق آگاہ شیخ عبدالقادر جہانا آبادیؒ کے نام لکھا گیا۔  
حقائق سے آگاہی رکھنے والے، اللہ کے الطاف کے مظہر اور محبت سے معمور نے اس فقیر سے صلوٰۃ و مراتب کے معافی دریافت فرمائے ہیں۔ شیخ صاحب ! صلوٰۃ و مراتب کے معافی ایسے ہیں کہ حکمت سے تعلق رکھتے ہیں، اور حکمت سے ناواقف ہونا عبث ہوتا ہے۔ صلوٰۃ ظاہر بھی ہے اور باطن بھی۔ اس کے معافی کو پالینا کامل لوگوں کا خاصہ ہے، ہم جوابل کمال کے خوشہ چیں ہیں۔ اتنی طاقت کہاں رکھتے ہیں کہ اس کے بیان میں زبان کھولیں۔ لیکن اسی عقیدہ کے مطابق کہ ”اس کی حکمت سے ہم آگاہ نہیں“ ہمیں پورا یقین ہے۔ اور اس کا ظاہر و علمائے ظاہر سے تعلق رکھتا ہے، لیکن چونکہ سوال کا جواب دیئے بغیر چھپکارا نہیں۔ اس لیے ظاہر کے بارے میں تھوڑا سا عرض کرتا ہوں۔



معلوم ہونا چاہیے کہ چونکہ انسان رات کے وقت خواب میں مبتلا ہوتا ہے، اس لیے اللہ کے فضل نے دو رکعت سنت (موکدہ) اور دو رکعت فرض فجر کی نماز میں مقرر فرمائے تاکہ اس کے ادا کرنے میں سستی نہ کر جائے یا کوتاہی نہ ہو جائے۔ فجر کی نماز سے سورج کے سر پہ آنے تک اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے وقت کو معاش کے ضروری کام کے لیے خالی چھوڑ دیا اور جب معاش کے ضروری کاموں سے فراغت ہو گئی، تو اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنے کے لیے فجر کی دو رکعت کی نسبت ظہر اور عصر کے وقت دو رکعت کا اضافہ کر دیا، لیکن ظہر کے وقت کی وسعت کے پیش نظر چار فرض سے پہلے چار رکعت سنت (موکدہ) اور بعد میں دو رکعت سنت (موکدہ) مقرر فرمادیں اور چونکہ عصر کا وقت تنگ ہوتا ہے، اس لیے چار رکعت فرض کے سوا سنت (موکدہ) کی تکلیف نہ دی۔ اور چونکہ مغرب کا وقت عصر کے وقت سے بھی تنگ ہوتا ہے، اس لیے مغرب میں فرض میں ایک رکعت کی تخفیف کر دی۔ اور وقت کی تنگی کے پیش نظر فرض کی ادائیگی پہلے قرار دی گئی۔ اور تنگی وقت کے پیش نظر دو رکعت سنت (موکدہ) کو بعد میں کر دیا۔ اور چونکہ عشا کا وقت کھانے پینے کا وقت ہے۔ اور سستی ضروری ہوتی ہے، اور اگرچہ عشا کے وقت میں وسعت ہوتی ہے، پھر بھی فرض کو سنت پر مقدم قرار دیا گیا۔ چونکہ سستی کا وقت تھا۔ دو رکعت سنت (موکدہ) کا حکم دیا گیا۔ مزید برآں چونکہ روز و شب کی نمازوں کی رکعتوں کا طاق ہونا ضروری سمجھا گیا، اور مستحب ہے اس لیے مغرب کی نماز میں تین رکعتیں مقرر کی گئیں۔ اور رات کے باقی ماندہ حصہ کو نوافل کے لیے چھوڑ دیا گیا۔ اور چونکہ قیام کرنا، نیاز و مناجات کے لیے ہے، اس لیے قرأت کا حکم دیا گیا اور چونکہ رکوع و سجود میں سر کا جھکانا ہے، اس کے لیے مناسب تسبیح ہے۔ اور چونکہ قوم اور جلسہ میں سر اوپر اٹھانا ہوتا ہے، اس لیے تکبیر کا اتنا ہونا ہے اور خاصہ حق سمجھ



کر ”اللہ اکبر“ کہنا چاہیے، اور جب بندے نے حمد و ثنا ادا کر لی، اور حق تعالیٰ نے یہ حمد و ثنا سن لی، تو ضروری ہو گیا کہ ”سمع اللہ“ کہنے کے لیے کہا جائے اور جب ”سمع اللہ“ پر اعتقاد ہو گیا، تو اس کے ساتھ ہی ”ربنا اللہ الحمد“ مقرر فرمایا۔ اور جب تمام مراتب و درجے سے فارغ ہو گیا اور ”نماز مومن کی معراج“ کہی گئی ہے، تو مناسب ہو کہ نماز کا اختتام تشہد پر کیا جائے، تاکہ الصلوٰۃ معراج المومن سے آگاہی ہو جائے اور جب نماز کے تمام مراتب سے فارغ ہو گیا، تو آفات سے سلامتی کی خبر دی، اور تمام مومنین جماعت کو مبارک باد دی گئی۔ اور وہ السلام علیکم ہے جو کہی جانی چاہیے اور سلام تم پر اور اس پر جس نے آنحضرت کی پیروی کی۔

## مکتوب: ۱۳۸

اخلاص مندوں کے واقعات کے جواب میں تحریر کیا گیا۔  
اے مشفق! ذکر کو پانی سے تشبیہ دینا اور اس کا بندی سے نیچے آنا جسم کی آرائش کے لیے ہے۔ اور وہ جو روح کے ذکر کو راحت کہا گیا ہے، تو اس کے دو معنی ہیں۔ ایک یہ کہ روح سے مراد روح کا لطیف بدنی ہے، اور یہاں اس کا مطلب یہ ہے کہ ذکر قلبی کے مرتبہ میں محض تکرار ہوتی ہے، لیکن شہود وحدت کا مرتبہ ظاہر نہیں ہوتا، اور اگر ظاہر ہوتا بھی ہے، تو وحدت وجود کی نسبت حاصل ہوتی ہے۔ اور وحدت وجود کے مرتبہ میں کثرت سے تعلق باقی رہتا ہے لہذا راحت توحید شہودی پر موقوف رہتی ہے اور کثرت کا انتظار رہتا ہے۔ اور نظر محض وحدت پر لگی رہتی ہے۔ اس لیے شہود میں راحت میسر ہوتی ہے۔ لیکن اگرچہ راحت شہود میں ہے، لیکن اس

راحت میں نفس اور خیال کی شرکت باقی رہتی ہے۔ اللہ سبحانہ کی توفیق سے اس سے بھی آگے نکل جانا چاہیے، اور عدم راحت سے مل جانا چاہیے۔ اللہ سبحانہ نے فرمایا ہے ”خوشی مت مناد، اللہ خوشی منانے والوں کو پسند نہیں کرتا“ دوسرا یہ کہ روح سے مراد حقیقت انسانی ہے، جو لطائف تحتانیہ میں ہے اور اس سے انسانی حقیقت کے کمالات کا ظہور ہے۔ راحت خیال کی شرکت سے ہوتی ہے اور انسانی حقیقت کے اندر ”چھ“ لطائف طے کرنے کے بعد حقیقی راحت ہوتی ہے جس میں خیال کی شرکت نہیں ہوتی، اور چونکہ حقیقی بندگی کے مرتبے میں بندے کیلئے خوف اور ڈر لازم ہے۔ اس لئے خوشی مت مناد کا حکم دیا گیا، اور آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا ظہور دو مرتبوں سے ہے ایک سالک کو محنت و ریاضت کا شوق دلانا ہے، اور یہ مرتبہ اوسط ہے، لیکن یہ کسی کے اختیار میں نہیں، یہ محض خدائے تعالیٰ کا فضل ہے۔ دوسرا محض مہربانی اور نوازش کے لیے ہے۔ اور یہ مرتبہ کمال میں قطبیت و غوثیت کے صاحبان میں ہے، اور ان اہل مناصب کیلئے شرط یہ ہے کہ وہ آنحضرتؐ کے ظہور کی تحقیق کریں۔ اور جب تک آنحضرتؐ کا ظہور نہ ہو، خدمات ادا کرنے کی قوت پیدا نہیں ہوتی۔ الغرض راحت کے مبادیات ظہور پلتے ہیں لیکن انہیں محض آنحضرتؐ کی رضا کے حصول کے سپرد کرتے ہیں۔ اور ذکر میں مشغول رہنا چاہیے۔ اور مضطرب نہیں ہونا چاہیے۔ والسلام

### مکتوب : ۱۳۹

میاں اللہ دین کے نام اس سوال کی تحقیق کے جواب میں لکھا گیا، کہ قلب جسے شیطان نے استعمال کیا ہے کس طرح اللہ تعالیٰ کی معرفت کے لائق ہو سکتا ہے؟



اللہ تعالیٰ نے ابلیس میں شیطان مردود سے اللہ کی پناہ مانگتا ہوں، کے  
 دعوے کے جواب میں فرمایا ”میرے بندوں پر تمہیں کوئی غلبہ نہیں ہوگا، سوائے اُن  
 گمراہوں کے جو تیری پیروی کریں گے“ پناہ قرآن کی رُند سے ظاہر ہے کہ انسان  
 دو قسم کے ہیں۔ ایک مظہرِ جلال اور ایک مظہرِ جمال اور قلبِ بالخصوص جمال کا مظہر ہے  
 اور جلال کے مظہر کو قلب میں کوئی دخل نہیں۔ سوائے کچھ وقت کے۔ اور وہ وقت  
 بھی دو قسم کے ہیں۔ ابتدائی اور انتہائی۔ ابتدائی شرکت غیر معتبر ہے اور انتہائی شرکت معتبر  
 اور اس کا خاتمہ اخیر میں بخیر ہوتا ہے۔ اور شرک کی دو قسمیں ہیں جو جمال سے حصہ لیتی ہیں  
 اگرچہ ابتدائی گناہ کی نسبت زبرد عذاب ہوں گی اور آخر میں شرعہ جمال پیدا ہوگا۔ مقصود یہ  
 ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مظاہرِ جمال کو درحقیقت انبیاء کے ماتحت کیا ہے اور مظاہرِ جلال کو  
 ابلیس مردود کے ماتحت مسلمانوں کو چاہیے کہ اپنے حُسنِ ظن سے اپنے آپ کو خاتمہ  
 بالخیرت مظہرِ جمال سمجھیں، اور مظہرِ جلال کے بارے میں حق سبحانہ سے استفادہ کی خواہش  
 کریں۔ استفادہ کا یہ عمل بھی نیکیوں میں شمار ہوگا۔ اور اگر خدا نخواستہ خاتمہ بالخیر نہ ہوا، تو عہدِ اسلام  
 میں جو استفادہ کیا تھا، وہ اس عذاب میں تخفیف کا باعث بنے گا۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔  
 اور اگر ساری عمر کفر میں گزر گئی، اور استفادہ سے محروم رہا، تو پھر عذاب در عذاب میں  
 مبتلا رہے گا۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اُن کے اعمال سراب کی طرح ہیں، جس کو  
 پیاسا اپنی زندگی تصور کرتا ہے۔“

## مکتوب: ۱۲۰

نیک انار ولی محمدؑ کے نام تحریر کیا گیا۔  
 برادرِ مشفق میاں ولی محمدؑ کو فقیر عبدالنبیؑ کی طرف سے سلام۔ وہ نواز شمس نامہ ہیں



میں جواب طلب مسائل کا بیان تھا، بلا غرضی ہوئی آپ نے اپنے باطن کی نسبت جو کچھ لکھا ہے، مطالعہ میں آیا۔ برادرِ مہربان، جب اللہ تعالیٰ کے بارے میں بے کیفی کی تعلیم مل گئی، تو پھر رنگارنگ کی تجلیات کے دیکھنے کو اس سے کیا نسبت؟ شاید ان کا ظہور پہلے ہو چکا ہو گا۔ بے کیفی کی نسبت الوان و تجلیات کی ممانعت کرتی ہے۔ البتہ جب تک بے کیفی کی نسبت احاطہ نہ کر لے، اگر تجلیات اور ان کے رنگارنگ کے معائنے ہوں، تو ایسا ممکن ہے۔ ضروری ہے، کہ حق تعالیٰ کو تمام چھ اطراف سے پاک اور منزہ سمجھا جائے اور علمِ حضوری اور حضورِ علم کی شان بہت بلند ہے۔ جب تک بے کیفی کی نسبت، پوری طرح جگہ نہیں پکڑتی، علمِ حضوری کہاں؟ اور علمِ حضوری کے بعد ہی حضورِ علم، مرتبہ کمال رکھتا ہے۔ اور یہ ولایت انبیاء میں تحقیق شدہ ہے۔ اور وہ جو اسما کی تفصیل بھی گئی ہے، تو وہ بے کیفی کے بحرِ محیط کی نموداری بے کیفی کے اندر ایسی قوتِ بخشی ہے، جو دماغ کے غل کو دور کرتی ہے۔ تمام مسلمانوں کی جماعت کے ساتھ فاتحہ پڑھی جائے، اللہ پاک شفا بخشنے کا ذکر سلطان کی تعلیم کے بعد علم کی تعلیم کی جائے۔ علم سے مراد علمِ حضوری نہیں ہے۔ ابھی علم کا وقت کافی ہے، علمِ حصولی، مخلوق کا علم ہے اور علمِ حضوری اور حضورِ علم، جدید تعلیم پر موقوف ہے، اللہ سبحانہ کی ذات اپنی تمام صفات کے ساتھ مجہول الکلیف ہے، اور نور محمدی، مجہول الکلیف ہے اور تمام مخلوقات معلوم الکلیف ہیں۔ اور احدیت، واحدیت اور وحدت کا بیان بھی صحبتِ جدید پر موقوف ہے اور اللہ تعالیٰ کی ذات واجب الوجود ہے اور علم، جائز الوجود نہیں۔ کہ ان کا موجود ہونا اللہ سبحانہ کے اختیار میں ہے اور موجودہ مخلوقات ممکن الوجود ہیں۔ اگر اللہ تعالیٰ چاہے، تو انہیں عدم کر دے اور اگر چاہے، تو انہیں موجود رکھے۔ اور باری تعالیٰ کا شریک ہونا متنع الوجود ہے کیونکہ وہ ہرگز وجود میں نہیں آسکتا۔ وہ ہمیشہ کے لیے معدوم ہے اور منتفی، غیب پر ایمان لانے والے لوگ



ہوتے ہیں۔ وہ اللہ تعالیٰ کی بے کیفی پر مکمل یقین رکھتے ہیں۔ آپ کو چاہیے کہ اللہ پاک کو چھٹوں اطراف سے پاک و منزہ سمجھ کر اس کی بے کیفی پر مکمل یقین رکھیں۔ بے شک اللہ تعالیٰ احسان کرنے والوں کا اجر ضائع نہیں کرتا۔ والسلام۔

## مکتوب: ۱۴۱

حقائق آگاہ میاں عبدالقادر کے نام لکھا گیا۔

اللہ تعالیٰ جہ چاہتا ہے، ہوتا ہے اور جو نہیں چاہتا وہ نہیں ہوتا۔ نماز پنج گانہ کے اوقات کے بارے میں اُن جناب نے جو سوال کیا تھا، موصول ہوا میرے مشفق اس فقیر کے نزدیک چونکہ فجر کی نماز کا وقت انتہائی غفلت کا ہوتا ہے، اس لیے بطور احسان اور کمی، اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر دو رکعت نماز فرض کی کیونکہ اس سے کم نماز کا تقصیر نہیں کیا جاسکتا۔ اور ظہر کے وقت کو وسیع کیا گیا ہے۔ اور یہ وقت طبیعت کی کشادگی کا ہے۔ اس لیے چار رکعت فرض کیے گئے۔ اور چونکہ عصر کے وقت میں بھی بہت فراخی اور کشادگی ہے اور طبیعت بھی خوش ہوتی ہے، اس لیے چار رکعت کا حکم دیا گیا، اور چونکہ مغرب کے وقت دن بھر کے کام کا جیسے بے حد تنگن ہوئی ہوتی ہے۔ اس لیے بطور احسان ایک رکعت کی کمی کر دی گئی ہے اور چونکہ عشا کا وقت بھی کسل مندی کا وقت ہوتا ہے، لیکن چونکہ عشا کے وقت کے لیے کثرت کمال کے لحاظ سے ساری رات نماز عشا ادا کی جاسکتی ہے اس لیے اسے ظہر اور عصر سے مشابہت دی گئی اور اس میں چار رکعت کا حکم دیا گیا۔ یہ بطور احسان و کرم ہے۔ اور دن کی آخری نماز یعنی مغرب کی نماز کو حکمت بالغہ سے طاق کر دیا۔ اور اللہ تعالیٰ نے کثرت وقت کے اعتبار سے

احسان و کرم سے رات کو سنت کی تعلیم دے کر وتر کو بھی طاق ادا کرنے کا حکم دیا۔  
اور اللہ ہی ٹھیک سمجھتا ہے۔

## مکتوب : ۱۲۲ (الف) سوال

(سوال) فقیر صحبت اللہ دین کی طرف سے لکھا گیا۔  
حضرت موسیٰؑ نے ایک دفعہ راستے میں ایک گڈریے کو دیکھا کہ اللہ تعالیٰ  
سے اس طرح کلام کر رہا تھا کہ ”اے میرے اللہ! اگر تو میرے پاس آئے، تو میں تجھے دودھ  
دودھ کر پلاؤں، اور تیرے جوتے سیووں، اور اسی طرح اور باتیں کر رہا تھا جو حق تعالیٰ  
کی شان میں کفر سے مشابہ تھیں۔

جناب والا، حضرت موسیٰؑ نے جو امر و نہی کے حکم کے پابند تھے، اس کو  
اس بات سے منع فرمایا اور کہا کہ ایسی باتیں اللہ تعالیٰ کی شان میں مناسب نہیں۔  
جب وہاں سے چلے گئے، اور اللہ تعالیٰ سے ہم کلام ہوئے، تو حق تعالیٰ نے  
ان پر غصہ فرمایا کہ تو جوڑنے کے لیے آیا ہے نہ کہ توڑنے کے لیے۔

جناب من، حضرت موسیٰؑ نے اللہ کی مخلوق کو امر کی دعوت دی تھی۔ وہ  
عالم غیب نہیں تھے، کہ معتبوب ہوئے۔ اور اگر یہ کہا جائے کہ وہ کمال محبت سے  
یہ الفاظ کہہ رہا تھا، اور یہ اللہ تعالیٰ کا خاصہ ہے کہ انہیں یہ کلمات پسند آئے۔  
اس سے دعوت و احتساب کے کام میں تعطل پیدا ہو جاتا ہے، جیسا کہ بزرگوں  
نے فرمایا ہے خواہ کوئی ہوا میں اڑے، اور پانی اور آسمان میں چلے، لیکن اگر اس میں  
رتی بھر کوئی بات خلاف شرع پائی جائے، تو اسے جھوٹا اور مغتری سمجھنا چاہیے۔  
اس لیے حضرت موسیٰؑ نے اُسے ایسے کلمات کفر سے منع کیا تھا، نہ کہ حکم جواز سے، کہ وہ



اس طرح موزد عتاب ہوئے، یقین ہے، کہ حکیم کا کوئی فعل حکمت سے خالی نہیں ہوتا، اس کا کیا سبب ہے، اس کے بارے میں ارشاد کیا جائے، زیادہ آداب۔

## مکتوب : ۱۴۲ (ب) جواب

(جواب) میاں اللہ دین کے خط کے جواب میں، حضرت موسیٰؑ پر عتاب کی حقیقت میں تحریر کیا گیا۔

ہر عقل مند پر اس کی عقل کے مطابق توحید واجب ہے۔ اللہ تعالیٰ کی توحید کی حد تک عقل بمنزلہ نبی ہے، لیکن اللہ تعالیٰ کے اوصاف اور معرفت مفصل کی حد تک عقل کا قیاس کافی نہیں۔ آنحضرتؐ نے اللہ تعالیٰ کی صفات کے تفصیلی امور اور دوسرے واجب احکام کی تعلیم دی ہے چنانچہ جب تک اس گڈریے کو صفا اور احکام کی تفصیلی دعوت نہیں پہنچی تھی، اس وقت تک وہ بے شک و شبہ اللہ تعالیٰ کی توحید پر قائم تھا اس لیے وہ معذور تھا کیونکہ اس پر توحید کا غلبہ تھا، اور احکام حق اس پر لازم نہیں تھے۔ نیز اس کی بے ادبانه باتوں پر بھی کوئی الزام وارد نہیں ہوتا تھا۔ اس لیے یہ عتاب حضرت موسیٰؑ پر تھا، اور عتاب کے بھی دو درجے ہوتے ہیں ایک عتاب لطیفہ اور دوسرا عتاب قہریہ یہ عتاب ایک طرح سے لطف آمیز عتاب تھا۔ جیسا کہ کسی نادان بچے کو جب کوئی شخص کھیل سے منع کرتا ہے، تو بچے کا باپ اس شخص کو کہتا ہے، کہ نرمی سے کہو، کیونکہ اس بچے کا کھیل نادانی کی وجہ سے ہے، اس لیے معذور ہے۔ نفل بنام پر رکھنی چاہیے۔ جب حضرت موسیٰؑ نے اس گڈریے کو ڈھونڈا، تو اسے تڑ کرنے والا پایا حضرت موسیٰؑ کے وعظ سے اس کا کام مکمل ہو گیا اور اُسے مفصل علم حاصل ہو گیا۔ پس اس

بات کو سمجھ لیجئے۔

## مکتوب: ۱۲۳

(سوال)

قبلہ من۔ خدامیر ایمان سلامت رکھے۔ یہ بندہ گنہ گار، کمال کے نقصان کے اندیشے سے دوبارہ عرض گزار ہے کہ اعلیٰ نصیحت و ارشاد معرفت کے حصول کا سبب بنا۔ اور حقیقت تک پہنچنا اوسنے ہوتا ہے، تو پھر اعلیٰ کے ہوتے ہوئے عتاب کیا تھا؟ اگرچہ وہ عتاب لطف آمیز ہی تھا۔ پہلی بات تو قابل انعام اور قابل ترقی تھی۔ نہ کہ لائق عتاب۔ عتاب کو عتاب ہی کہتے ہیں۔ نہ کہ انعام۔ (زیادہ آداب)

(جواب)

میاں اللہ دین کے نام اس کے خط کے جواب میں چونکہ معجزے کا اظہار احکام شریعت کی قبولیت کے لئے لازمی ہے۔ اور ادھر صورت یہ تھی کہ اس معجزہ کا اظہار جو احکام قبول کرنے کا سبب ہوتا ہے، گڈریے پر ابھی تک نہیں ہوا تھا اور اس بات کا اندیشہ تھا کہ وہ گڈریا اس حالت کی وجہ سے جو اس پر طاری تھی مضطرب ہو جائیگا اور حضرت موسیٰ کی طرف سے بدگمان ہو کر بے اعتقاد ہو جاتے گا۔ اور اظہار معجزہ کے بغیر انکار کر دے گا، لہذا عتاب ہوا کہ پہلے اس گڈریے کو معجزہ دکھاؤ اور اس کے بعد تعلیم دو، تاکہ حضرت موسیٰ کے معجزے کو دیکھنے کے بعد اس کے دل میں بات اتر جائے۔ دوسری بات یہ کہ عتاب گڈریے کے لیے تحقیقی ہدایت کا باعث ہوا ہے حضرت موسیٰ اس عتاب کے سبب اس کی تلاش میں گئے اور گڈریے کی حقیقت اور اس کے



ہدایت یافتہ ہونے پر مطلع ہوئے، اور جس شخص کو اس کی باتوں کی وجہ سے حالت الحاد میں چھوڑا تھا، اس کی حالتِ اسلام سے باخبر ہو گئے۔

## مکتوب: ۱۴۴

خانصاحب میر نعمت خاں کے نام لکھا گیا۔

اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ آپ کے اپنے ہاتھ کا لکھا ہوا خط موصول ہوا اور اس کے مطالعہ نے خوشی بخشی۔ خط میں یہ لکھا ہوا تھا کہ میں مسیحی کی یاد میں مشغول رہتا ہوں میرے مشفق بے کیفی کی حقیقت سمجھ لینی چاہیے۔ شروع شروع میں بے کیفی ایک صورت میں ذکر کرنے والے کے پیش نظر رہتی ہے۔ ذکر کرنے والے کو چاہیے کہ دل میں جو صورت بنے، اُسے سینے کے اندر سے دور کرے، اور اس بات کی کوشش کرے کہ دل خیالات سے خالی ہو جائے، سوائے حق حقیقی کے جو تصور سے پاک و منزہ ہے۔ اور حقیقی بے کیفی پر ایمان کے سوائے جہاں کے دل میں اور کچھ نہ رہے، اور حقیقی بے کیفی کے سمندر کے علم میں کچھ بھی باقی نہیں رہتا۔ قوتِ تخیل میں خلا خیال سے غیر آگاہ ہے۔ اگرچہ یہ ایمان مدتوں کے بعد نصیب ہوتا ہے، کیونکہ یہ صرف اللہ کا فضل ہے۔ اور بندہ اس کوشش کا مظہر ہوتا ہے۔ مزید برآں آپ نے جو دوسرے خط میں تحریر فرمایا تھا کہ مسلمانوں کی جماعت کو فتح نصیب ہوئی، تو اللہ کا شکر ادا کریں، کہ حق تعالیٰ نے کافروں کی جماعت کو مغلوب کر دیا۔ اللہ تعالیٰ ہر معاملے میں آپ کا حامی و ناصر ہو

## مکتوب: ۱۲۵

میاں رستم خاں کے نام تحریر کیا گیا۔  
 مشفق مہربان خاں صاحب میاں رستم خاں کی خدمت میں سلام فقیرانہ  
 عرض ہو۔ آپ کے شفقت نامہ سے اس واردات کا پتہ چلا، جو اللہ تعالیٰ نے  
 اپنے فضل سے آپ پر ظاہر کی۔ اس کے مطالعہ سے دلی خوشی حاصل ہوئی۔ اللہ  
 کا شکر و احسان ہے کہ پیر دستگیر کے طفیل ان کی وفات کے مدت مدید کے  
 بعد ان حضرت آپ پر ظاہر ہوئے۔ خدا کا شکر بجالانا چاہیے، کہ اس نور کے نزدیک  
 سکنے کی وجہ سے جو نور بے کیف کا آغاز ہے، اس نے آپ کو بنیائی بخشی ہے۔  
 لیکن آپ کو آگاہ رہنا چاہیے اور سمجھ لینا چاہیے کہ جو نور گھر میں  
 اور زیر آسماں ظاہر ہوتا ہے، کوئی نہ کوئی کیفیت رکھتا ہے۔ خواہ سالک اُسے  
 بے کیف ہی کیوں نہ جانے، کیونکہ زمان و مکان میں جو کچھ ہے، باکیف ہے،  
 بے کیف نہیں، تاہم مجہول الکیف ہے۔ سالک مجہول الکیفی کی وجہ سے کیف  
 کے معلوم نہ ہونے کی وجہ سے اسے بے کیف جانتا ہے۔ سالک کو چاہیے کہ  
 شرعی عقیدے کے مطابق اسے پرکھے اور جان لے کہ جو کچھ زمان و مکان میں سما  
 سکتا ہے، وہ ایک نور ہے، جو مخلوق ہے، جسے سالک کی تسلی کے لیے دنیا  
 میں ابتدائے رویت کے طور پر دکھایا گیا ہے۔ اور یہ ابتدا، جس پر بے شمار حجابات  
 پڑے ہیں، نور محمدی ہے اور وہ مجہول الکیف ہے، اور سالک غلطی سے اسے  
 نور حق سمجھتا ہے۔ یہ عقیدہ شریعت کو یاد نہ رکھنے کی وجہ سے ہے۔ اور وہ غلطی  
 کھا کر اسے رویت حق سمجھ لیتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی رویت دنیا میں صرف آنحضرت  
 کا حصہ ہے۔ جو انہیں ایک بار معراج شریف میں ملا۔ اور دوسرے انبیاء کو بھی خصوصیت



حاصل ہے اور وہ بھی صرف ایک ایک بار۔ چنانچہ اس نور کو اول، نور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم، یا بدرجہ ثانی ان کے نور کا ظہور یا بدرجہ ثالث نور حق کی ابتدا سمجھنا چاہیے۔ اور رؤیت حق کی ابد آخرت میں رکھنی چاہیے۔ چنانچہ ایک عزیز نے عربی کے اشعار میں بیان کیا ہے۔

(۱) جس شخص نے یہ کہا کہ اس نے حق تعالیٰ کو اس دنیا میں اپنی آنکھ سے دیکھا، وہ زندیق ہے۔ اس نے بغاوت کی اور سرکشی کی۔

(۲) اس نے اللہ کی کتابوں اور اس کے رسولوں کی مخالفت کی۔ وہ شریعت کے رستے سے بھٹک گیا، اور دور سے دور تر ہو گیا۔

اور حاجی فیروز قدس سرہ کا قول اصول دین کے خلاف ہے، اگر اس نے رؤیت ذات بھی اور رؤیت بصری و ایمانی خیال کی، نہ کہ رؤیت بصری، ترشیک ہے، اور نور کا یہ ظہور جو آپ پر ظاہر ہوا ہے، یہاں فیروز کے قول سے الگ اور دوسرے مرتبہ پر ہے اسے رؤیت کی ابتدا سمجھا جانا چاہیے۔ اور اس نور کے پردے میں حق سبحانہ کو حقیقی بے کمینے سے دیکھنا چاہیے، اور مکان و زمان سے پاک و صاف سمجھنا چاہیے۔ بس کتم خود زیر کاں را این بس است۔ (ترجمہ) میں بات کو اسی پر ختم کرتا ہوں، کہ داناؤں کے لیے اتنا ہی کافی ہے۔

## مکتوب: ۱۴۶

محترم یار ساکن غلزنئی کے نام لکھا گیا۔

سب تعریف اللہ کے لیے ہے اور سلام ہے برگزیدہ لوگوں پر۔ دوست صادق، صاحب اقبال، محبوب الدعوات، جناب خالص صاحب کے مکتوب کے ملنے سے فقیر اپنے حال پر متنبہ ہوا، اس نے اپنا حال اس التجا سے الگ نہ پایا کہ اے ہمارے اللہ میری اور میرے

بھائی کی التجا کو قبول فرما۔ اس خط کے مطالعہ سے چند سوالات کی وضاحت ہوتی۔ لکھنا تھا کہ بعض عزیزوں نے کہا ہے کہ پہلے ”گردش“ ہے اور پھر ”ورزش“ اس کے کیا معنی ہیں؟ اے دوست، گردش کے معنی سُرُک ہیں۔ اور ورزش کے معنی جذبہ کی وصولی ہیں۔ یہ معانی اس مذہب کے مطابق ہیں، جو سُرُک کو جذبہ پر مقدم رکھتا ہے، دوسرے معنی یہ ہیں کہ گردش کے معنی ریاضت ہیں اور ورزش کے معنی اختیار، یعنی دل کا ذکر ریاضت کے بعد مُرشدِ باریبان کی طرف سے، اور یہ معانی اس شخص کے طریقے کے مطابق ہیں، جس کے نزدیک ریاضت، سُرُک پر مقدم ہے۔ تیسرے معنی ہیں کہ گردش کا مطلب وہ جذبہ ہے، جو سُرُک کے بتدی میں پایا جاتا ہے اور ورزش کے معنی ہیں جذبہ کا سُرُک پر غالب آنا اور امتزاج سُرُک سے خالص ہو جانا، اور یہ معانی حضراتِ نقشبندیہ کے مطابق ہیں، جو جذبہ کو سُرُک پر مقدم رکھتے ہیں، اور یہ اس طریقہ کی برکتِ کامل کی وجہ سے ہے۔ اور اس کی کئی نشانیاں ہیں، جن کے طویل بیان کو میں نے مختصر کر دیا ہے۔ چوتھے یہ کہ گردش کے معنی ہیں وصل (جوڑنا) اور ورزش کے معنی ہیں فصل (توڑنا) اس معنی حضرت خواجہ نقشبند نے ایک طویل بیان فرمایا ہے، جس کا یہ کاغذ کا پرچہ مستعمل نہیں ہو سکتا۔ پانچویں معنی یہ ہیں کہ گردش معنی توبہ اور ورزش معنی انتخاب ہے۔ یہ معنی طریقہ نقشبندیہ میں طریقہ اسمیہ انضالیہ میں مستعمل ہیں اور حضرت دستگیر آدمؒ اُسے مخصوص ہیں کیونکہ ان کے مخصوص طریقے میں آغاز توبہ سے ہوتا ہے، اور اس کی انتہا قبولیت پر ہوتی ہے۔ اس توبہ کو دوسری قسم کی توبہ نہیں سمجھنا چاہیئے دوسری طرف کی توبہ سایہ ہے، اور ان کی توبہ سیالوں سے غلامی اور فراغت پانے کے بعد ہے۔ اور دونوں میں بہت بڑا فرق ہے۔ حکم اور اسی پر بات ختم کرتا ہوں کہ داناؤں کے لیے اشارہ ہی کافی ہے۔

آپ نے یہ جو لکھا ہے کہ سواری اور نشست کی حالت میں یاد کرنے اور یاد رکھنے کی نسبت پاتا ہوں، اور پھر آپ نے لکھا ہے کہ اگر حکم ہو تو نفیِ اثبات اور جہرِ کدوں پر بات



بیب ہے جو لوگ ہر وقت خود بخود یادداشت رکھتے ہیں، ہمارے طریقے میں جہر و نفی و اثبات کے طریقے سے آگے گزر چکے ہیں۔ اور ترقی کر گئے ہیں۔ معلوم ہوتا ہے کہ ابھی تک ان دونوں نسبتوں نے غلبہ حاصل نہیں کیا، اس صورت میں نفی و اثبات کی گئی ہوگی۔ اگر دل جہر کی طرف رغبت کرتا ہے، تو تنہائی کے وقت میں درمیانے طریقہ سے سنت کے مطابق کیا جائے اور جب تک دلی نسبت غلبہ کرے، کر لیا جایا کرے۔ اور وہ جو ایک جِبَّہ (یا ٹوپی) کے متعلق تحریر تھا، فقیر اپنے آپ کو اس کا اہل نہیں سمجھتا۔ لہذا اسے چھوڑ دیا ہے۔ اور وہ جو ایک رسالہ کے متعلق لکھا تھا، تو مختصر یہ ہے کہ حدیث میں فرمایا گیا ہے، ”دنیا کے اندر اس طرح رہو جس طرح کوئی مسافر مل پر اور اپنے آپ کو اصحاب القبر میں شمار کرو“ اس بات کا خیال رکھیں۔ تمام رسالہ مختصر ہے۔

اور وہ جو حاجیوں کے طریقے کے مطابق اپنے آپ کو ”بدبخت“ اور ”دُسیا“ کہتے ہیں اور ”نہ مومن ہوں نہ مسلمان“ کہتے ہیں، تو ایسے الفاظ اہل ایمان کو زبان و قلم پر نہیں لانے چاہئیں، خواہ ایمان عام سا ہو، انہیں چاہیے کہ خود کو مسلمان سمجھیں اور گناہ کی وجہ سے گنہگار سمجھیں، نہ کہ کافر، ہم اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتے ہیں، کفر اور شرک سے۔ اگر کسی عزیز نے ایسا کہا ہے تو شاید وہ مغلوب الحال ہو اور ایسی بات کا کوئی اعتبار نہیں۔ الغرض اگر سواری یا غیر سواری کی حالت میں نسبت میسر ہو تو اسے غنیمت جانئے، اور دلی عجز و انکسار اس کے ساتھ رکھیں۔ کیونکہ عجز و تضرع کے بغیر ذکر و غفلت میں شمار کیا گیا ہے تاہم تضرع اس قدر نہیں ہونا چاہیے کہ اپنے آپ کو بدبخت اور سیاہ سمجھیں، کیونکہ یہ نقاب اس کے حق میں کفر ہوگا جیسا کہ اللہ جل شانہ نے فرمایا ”ان کے چہرے سیاہ ہوں گے“۔ زیادہ دعا۔

## مکتوب: ۱۲۷

یہاں اللہ دین کے مکتوب کے جواب میں کہ بعض مقبروں پر بدست ہوتی ہے، کی تحقیق کے بارے میں لکھا گیا۔

یہ کام کاج کسی کے اختیار میں نہیں بخود مقبروں کے صاحبزادوں اس حالت پر غم ناک ہیں اس کے دور ہونے کی ہر چند دعا کرتے ہیں قبول نہیں ہوتی مجبوراً معاملہ قضا کے سپرد کر کے غم ناک ہوتے ہیں اس بارے میں دعا کے قبول ہونے میں بے یاس ہیں کیا آپ نہیں دیکھتے کہ حق تعالیٰ اگرچہ ہر ذرہ کے قریب ہے، اور بزرگ، اللہ تعالیٰ کی طرف سے اطلاع والہام کی وجہ سے واقف ہوتے ہیں، پھر بھی قضا سے الہی سے ایسے واقعات ظہور پذیر ہوتے رہتے ہیں مخدوم عالم بہاء الدین کو غالب، جانا بے شہر نادانی ہے جب ایسے معاملات کو خلاف شرع دیکھا جائے، تو انہیں قضا کے سپرد کر دینا چاہیے۔ یہ مصلحت کا موقع نہیں بلکہ دم مارنا قضا کا انکار کرنا ہے اور یہ محض کفر ہے مقبروں سے لذت حاصل کرنا اور شہ ہے۔ یہ مرتبہ ثانی اور مرتبہ لطیف ہے اور پہلا مرتبہ قبر کا مرتبہ ہے طہ یہ میں تفاوت رہ از کجاست تا یکجا۔ (دونوں راموں میں دیکھئے کتا بڑا فرق ہے)

## مکتوب: ۱۲۸

اسماء تسمیہ (بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ) کی تحقیق کے بارے میں سعادت شعار ہدایت اللہ کے نام لکھا گیا۔

معلوم ہونا چاہیے کہ تسمیہ کی آیت میں جو تین ناموں یعنی اللہ، رحمن اور رحیم سے مرکب ہے، حق سبحانہ کے تین سزاوار نام شامل ہیں جنہیں تمام انبیاء اور فرشتوں کو اللہ نے اپنی تسبیح کے لیے فرمایا، تاکہ اس تسبیح کے ذریعے ہر صنف اپنی خصوصی تسبیح کے ذریعے



اللہ پاک کو یاد کرے۔ ایک ہزار نام جن کی تسبیح فرشتے کرتے ہیں اسمِ رحیم کے اندر  
 ودیعت کیے گئے ہیں، اور ایک ہزار نام جن کی تمام انبیاء تسبیح کرتے ہیں، اسم  
 رحمن میں شامل ہیں، تاہم ان انبیاء میں چار انبیاء یعنی حضرت عیسیٰ، حضرت داؤد، حضرت  
 موسیٰ اور ہمارے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم شامل نہیں، اور ہزار نام جن کے ذریعے  
 یہ چاروں نبی اللہ تعالیٰ کو یاد کرتے ہیں۔ ”اللہ“ کے نام میں مضمرب ہیں، لیکن تفصیل یہ ہے  
 کہ حضرت عیسیٰ کو جن تین سوناموں کی تعلیم انجیل میں دی گئی ہے، وہ لفظ اللہ کے حرف ”ھ“  
 کی پہلی چشم میں پوشیدہ ہیں، اور جن تین سوناموں کی تعلیم حضرت داؤد کو زبور میں دی  
 گئی ہے، وہ اللہ کے آخری حرف ”ھ“ کی دوسری چشم میں مضمرب ہیں۔ اور وہ تین سونام جن  
 کی تعلیم حضرت موسیٰ کو توریت میں دی گئی، وہ اللہ کے دوسرے حرف ”لام“ میں پوشیدہ  
 ہیں، اور تینا نوے نام جن کی تعلیم حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو قرآن مجید میں دی گئی،  
 وہ اللہ کی پہلی لام میں ودیعت کیے گئے ہیں، باقی ماندہ ایک اسمِ اعظم جس کا ظہور اللہ  
 کے پہلے حرف الف میں ہے، دوسرے تمام اسماء میں پھیلا ہوا ہے۔ پس جو کوئی تسبیح  
 کو حضوری دل سے پڑھے گا، وہ گویا تین ہزار اسمائے مبارکہ کو پڑھے گا، اور کل  
 کے ثواب کا امیدوار ہوگا۔

## مکتوب: ۱۴۹

میر جمال اللہ مفتی جالندھر کے نام ”نور العین“ کی روایات معلوم کرنے، اور  
 بعض دوسرے مسائل کی تحقیق کے لیے لکھا گیا۔  
 پیہلا مسئلہ ۱۔ اگر کسی نے ”احسن“ (شاباش) اس نیت سے کہا کہ تو نے  
 حتیٰ الوسع قرآن مجید کے الفاظ کو درست طریقے سے ادا کیا، تو ٹھیک ہے، اور اگر نیت یہ کہ

کہ تو نے قرآن مجید کو "نیک" کر دیا، تو اس میں کفر کا اندیشہ ہے۔

دوسرا مسئلہ: غسل میں نیت شرط نہیں ہے جیسا کہ کتب حقیقت میں درج ہے، لیکن پانی پاک ہونا چاہیے۔ اگر پاک اور پلید کے معلوم کرنے کی کوشش نہیں کی جاتی، تو شخص گنہگار ہوگا تاہم اس کا سجدہ درست ہوگا، مگر مکروہ۔

تیسرا مسئلہ:۔ صحیح بات یہ ہے کہ روح جسم سے جدا ہو جاتی ہے جیسا کہ حق تعالیٰ نے روح قبض کرنے والے فرشتوں کی تعریف میں کہا ہے "وَالنَّارُغَاتُ غَرَقًا" (قسم ہے ان فرشتوں کی جو ڈوب کر (روح) نکالتے ہیں۔)

چوتھا مسئلہ:۔ اگر نکاح کرنے والا، اور نکاح میں آنے والی اُن رسوم سے جو کفار کا خاصہ ہیں، راضی نہیں، تو پھر نکاح درست ہے، اگر وہ راضی ہوں، تو پھر یہ دیکھنا چاہیے کہ وہ رسم کفار کی خصوصیت ہے، اور نکاح و منکوحہ دونوں راضی ہیں، تو نکاح میں خرابی کا اندیشہ ہے۔ اور اگر وہ رسم کفار کی خصوصیت نہیں، تو اس رسم سے گنہگار تو ہوگا، لیکن نکاح کے جائز ہونے کا احتمال ہے۔

پانچواں مسئلہ:۔ اگر کوئی عورت یا مرد زبان سے کلمہ کفر کہہ دے، اور اس کا علم نہ ہو، اگر علم ہو، تو زبان سے نہ کہتا۔ ایسی حالت میں بعض علماء کے نزدیک وہ معذور ہے، لیکن جب اطلاع ہو جائے، تو توبہ ضروری ہے۔ لیکن نکاح نہیں ٹوٹتا۔

چھٹا مسئلہ:۔ شہادت کے بغیر نفس بختا نکاح کو فاسد کر دیتا ہے، اگرچہ بعض علماء نے اس کے جواز کو نقل کیا ہے، تاہم جمہور علماء کے نزدیک یہ بات درست نہیں۔

ساتواں مسئلہ:۔ اگر کوئی شخص قرأت کے آداب دوسرے شخص سے بہتر ادا کرتا ہے، لیکن دوسرا اگرچہ آداب قرأت تو ٹھیک ٹھیک ادا نہیں کرتا، لیکن الفاظ کو صحیح طریقے سے ادا کرتا ہے، اور معنی میں ایسی تبدیلی نہیں ہوتی، جس سے نماز فاسد ہو جائے، تو نماز اعلیٰ ہے اس لئے ایسی نمازیں کوئی خوف نہیں اور اگر حروف میں غلطی کرتا ہے، لیکن



مذہب میں ایسی تبدیلی نہیں رہتا، کہ نماز فاسد ہو جائے تو اس کے اقتدار کا ترک کرنا بہتر ہے۔ پس ایسا شخص اذنی ہے اور اس کی امامت ترک کرنی چاہیے۔

## مکتوب : ۱۵۰

میاں محمد افضلؒ کے نام بعض سوالات کے جوابات برقمائے حدیث طلب کرنے پر تحریر کیا گیا۔

عام حالات میں تصرف کرنا، اور خرقِ عادت واقعات پیش کرنا مثلاً مردے کو زندہ کرنا، علمائے باطنی کا حصہ ہے، جو ظاہری اور باطنی علوم کے امین ہیں۔ اور وہ ایسے نہیں کہ ظاہری علوم سے جاہل ہو کر فرقِ عادات واقعات پیش کریں، اور سنت کی پوری طرح حفاظت نہ کریں، کیونکہ یہ مرتبہ استدراج کا ہے۔ اور ایسی بات کہ بنی اسرائیل کے انبیائے تشبیہ دینا غلط ہے۔

”نوم العالم عبادت“ (عالم کی قیید عبادت ہے) کی حدیث علمائے ظاہر و باطن کے حق میں ہے، کیونکہ علماء کا دینی کتب کا مطالعہ کرتے رہنے کے بعد سر جانا بھی ان کی عبادت ہے، اور علمائے باطن اس حدیث کی پیروی میں کہ ”میری آنکھیں تو سوتی ہیں، لیکن میرا دل نہیں سوتا“ بظاہر وہ سوتے ہیں۔ لیکن باطن میں اُن کا دل جاگتا ہے۔ اگرچہ دونوں مقبول ہوتے ہیں لیکن اُن میں اور ان میں بہت فرق ہے اور یہ بات کسی ذہین و فطین شخص پر پوشیدہ نہیں۔

اور حدیث میں عالم کے علم کی توہین سے منع کیا گیا ہے نہ کہ عالم کے بدعتی عمل کی توہین سے اور ایمانِ شہودی، ایمانِ ترغیبی پر اضافہ ہے ایمانِ ترغیبی واجب ہے، اور اگر ایمانِ شہودی بھی ہو، تو سبحان اللہ، کیا کہنے، لیکن ایمانِ شہودی واجب نہیں، لیکن ایمانِ ترغیبی کے بعد اس کے حصول کے لیے تگ و دو کرنا درجات رکھتا ہے۔

قدریہ اور جبریہ کے درمیان اختیار کے معنی یہ ہیں، کہ بندہ اللہ سبحانہ کے سامنے بے اختیار ہے، لیکن اپنے ابتائے جنس اور خوش و غمور کے مقابلے میں مختار ہے یہاں اختیار کے معنی ابتائے جنس میں تمیز کامل کے ہیں۔

(سوال) یہ اختیار یعنی تمیز کامل چونکہ تقدیر میں کمی اور زیادتی نہیں کر سکتی، تو پھر حکم دینے اور منع کرنے کے کیا معنی ہیں؟

(جواب) حق تعالیٰ نے اپنی حکمت کاملہ سے اس کمزور مختار کو امر و نہی کا مظہر دو وجہ سے بنایا ہے کہ وہ صاحب تمیز اور صاحب بے تمیزی بھی ہے اور آیت، کریمہ ”ذات باری سے نہیں پوچھا جائے گا کہ وہ کیا کرتا ہے، بلکہ لوگوں سے ان کے اعمال کے بارے میں پوچھا جائے گا“ کو پیش نظر رکھنا چاہیے۔ اور اس سے بڑھ کر سوال کرنا بے عقلی کی بات ہے۔

اور کنوئیں اور اوند کے بارے میں سمجھنا چاہیے کہ اصل میں اوند پاک، پانی پاک، اور اس کی پاکیزگی تحقیق شدہ ہے۔ جب تک اس کی پلیدی کا یقین نہ ہو جائے، اسے پلید کہنا بدگمانی ہے، اور کسی شے کے حق میں جو حقیقت میں پاک ہو، ایسی بدگمانی نہیں کرنی چاہیے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ”اے ایمان والو! بہت زیادہ ظن کرنے سے پرہیز کرو“۔ اس لیے پورے یقین کے بغیر پلید کہنا منع ہے۔ گویا مسلمانوں کو اس طرح بدگمانی میں ڈالنا پسندیدہ نہیں اور ہم اس بات سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتے ہیں۔

## مکتوب: ۱۵۱

سعادت شعار، ہدایت اللہ خادم کے نام ”کہ نماز اشراق کس طرح پڑھی جائے“

تحریر کیا گیا



اشراق کی نماز میں پہلی رکعت میں سورہ فاتحہ کے ساتھ آیت الکرسی پڑھیں، اور دوسری رکعت میں سورہ فاتحہ کے ساتھ قل پڑھیں۔ نماز استخارہ میں پہلی رکعت میں اَلَمْ تَرَ کَیْفَ ، اور دوسری رکعت میں ”لَا یُطِیْعُ“ تیسری رکعت میں ”وَالضُّحٰی“ اور چوتھی رکعت میں ”اَلَمْ تَرَ“۔ چاروں رکعتیں ایک نیت کے ساتھ ادا کریں۔ اور مغرب کی نماز میں فرض اور سنت کے بعد نفل ادا بین پڑھیں۔ کم از کم دو رکعت، اور اکثر چھ رکعت، اور ہر رکعت میں تین بار سورہ اخلاص پڑھیں، اور دو رکعت کی نیت کریں، اور تہجد کی نماز آدمی رات کے بعد اور صبح صادق سے پہلے خدا، جتنی توفیق دے پڑھے، اور دو رکعت کی نیت کریں۔ کم سے کم چار رکعت، ورنہ بارہ رکعت۔ اگر سورہ یسین یاد ہو۔ تو اس کو پڑھیں۔ اور اگر یاد نہ ہو تو ہر رکعت میں سورہ اخلاص تین بار پڑھیں۔ اس کے بعد اگر توفیق ہو، تو صبح صادق تک مراقبہ کریں۔ اور جب نماز فجر ادا کر لیں تو دعا کے بعد ذکر، تسبیح و مراقبہ میں سورج کے نکلنے تک مشغول رہیں۔ والدعا۔

## مکتوب: ۱۵۲

آیت ”یَلٰجَ مَلٰکُوتٌ اٰتَمُوْا“ کے معنی اور حضرت مولوی کے ایک شعر کی تحقیق کے بارے میں لکھا گیا۔

(سوال)۔ ایک عزیز نے سوال کیا ہے کہ آیت وہ (فرشتے) زمیں و آسمان میں سرگز داخل نہیں ہو سکتے، جب تک انہیں دوسری مرتبہ زندگی نہیں دی جاتی۔ اور حضرت مولانا رومؒ نے بھی مثنوی شریف میں فرمایا ہے۔۔۔

ایک صدر بمقتاد قالب دیدہ ام ہم چو سبزہ بار بار دیدہ ام  
(ترجمہ) میں سے ایک ہر مترجم دیکھے ہیں۔ اور سبزہ کی طرح کئی بار اگا ہوں۔

ان دونوں باتوں سے تناسخ کا مفہوم ظاہر ہو رہا ہے، اور حقیقت یہ ہے، کہ تناسخ کا عقیدہ کفر ہے۔ ان کے معنی، جو شرع کے مطابق ہو بیان فرمائیے اور بیان فرما کر اجر لیجئے۔

**جواب :** متشابہ عبارات میں، کہنے والے کے مقصد پر نظر رکھنی چاہیے، اور پھر بات سمجھنی چاہیے۔ چنانچہ حدیث کی عبارت اور آیت انتساب میں لفظ قدم اور رُجُل (پاؤں) اللہ تعالیٰ کے بارے میں استعمال ہوئے ہیں، حالانکہ حق تعالیٰ جسم و جوہر سے پاک ہے۔ اور یہی الفاظ اللہ تعالیٰ کی ذات کے جسم پر وارد ہوتے ہیں جب میں کسی بات کو مجسم کرتا ہوں، تو کہتا ہوں کہ ”ان الفاظ کو جسم دے کر اس طرح حق تعالیٰ پر اطلاق کرنا جائز ہے“ ”توبہ میرا سر کفر ہے۔ اور جب اس آیت و حدیث کے جس میں یہ الفاظ آئے ہیں، معنی بیان کرتا ہوں، تو اُسے یا تسلیم کرتا ہوں، یا اس کی تاویل کرتا ہوں اور چونکہ اللہ تعالیٰ جسم و جوہر سے پاک ہے، اس لیے اس کے ایسے معنی کو جن سے حیثیت ظاہر ہوتی ہے، کفر سمجھتا ہوں۔ اسی طرح مذکورہ بالا اقوال، جو بزرگان دین اور صاحبان اسلام نے کہے ہیں، الحاد اور بدعت میں سے ہیں۔ اور مجد کا قول تناسخ کی حقیقت کو ثابت کرتا ہے۔ اللہ پاک انہیں ذلیل و خوار کرے۔ اکا بر دین کی بات کو شریعت کے عقاید کے مطابق تسلیم و تاویل کرنا چاہیے، تاکہ اس سے حیثیت کی بُر نہ آئے۔

**سوال :** خاموشی سے تسلیم کرنا اس بزرگ کی مراد کے مطابق مان لینا ہے۔ اگر اس کی تاویل کریں، تو بیان فرمائیے، کس طرح کریں؟

**جواب :** جب یہ معلوم ہو گیا کہ اس لفظ کے لغوی معنی تناسخ کو ثابت کرتے ہیں۔ اور یہ بات شرعاً منع ہے، تو ظاہری معنی کو ترک کر دینا چاہیے، اور سمجھنا چاہیے کہ سلوک کے راستے میں ایک حال سے دوسرے حال میں اور ایک مرتبہ سے دوسرے مرتبہ میں ترقی ہوتی رہتی ہے۔ پہلی حالت یا مرتبہ میں سالک فنا ہو جاتا ہے اور دوسرے



مرتبے میں وہ باقی رہتا ہے۔ اس دوسرے مرتبہ میں بھی کچھ دیر قیام کرتا ہے اور اگلے مرتبہ میں قیام کرتا ہے۔ اور پھر وہاں سے بھی ترقی کر جاتا ہے اور پھر فنا ہو جاتا ہے، اور اگلے مرتبے پر باقی رہتا ہے۔ اور اس کا معاملہ کسی اور طرح سے تحقیق پایا ہے۔ اس مقام میں بھی کچھ دیر سکونت کرتا ہے، فوائد حاصل کر کے پھر ترقی کر کے آگے بڑھ جاتا ہے اور یہ حالت سالک کی استعداد کے مطابق ہوتی ہے بعض سالک جن میں استعداد کامل ہوتی ہے، ایک ہی جست میں مقام فنا حاصل کر کے اُس وصل سے بہرہ یاب ہو جاتے ہیں، جسے کوئی فنا نہیں، اور وہ ہمیشہ کے لیے وصلِ حقیقی سے لطف اندوز ہو جاتے ہیں۔ اور بعض سالک قوتِ استعداد میں کمی کے باعث ایک مرتبے سے دوسرے مرتبے میں ترقی کرتے ہیں، اور اس عرصے میں استعداد پیدا کرتے ہوئے مرتبہ بمرتبہ فنا اور بقا کے درجات حاصل کرتے ہیں اس استعداد کے مالک بعض مبتدی ہوتے ہیں اور بعض اوسط درجے کے کہ ان کے سامنے ابھی کام باقی ہوتا ہے۔ اس کام کے دوران فنا و بقا کے مرحلوں میں مخطوط دوسرے ہوتے ہیں جب آپ نے تفصیل سمجھ لی تو جان لینا چاہیے کہ بزرگوں کے نزدیک یہ سالک کے اوصاف کی تبدیلی ہے، ایک مرتبے سے دوسرے مرتبے تک۔ اگرچہ وہ شخص ایک ہی مرتبہ ہے، جو فنا و بقا کے مراحل طے کرتا جاتا ہے یہی بات درست ہے۔ اور مجددِ بدعتی کا یہ خیال کہ ایک جسم دوسرے جسم میں واقع ہوتا ہے غلط ہے اور یہ کفر ہے۔

## مکتوب: ۱۵۳

ایک عزیز کے نام، صاحبِ استدراج کفار کی صحبت سے منع کرنے کے لیے لکھا گیا۔

آپ کے عقیدت سے معذور مکتوب نے دل کو خوشی پہنچائی، اور اس میں لکھی ہوئی حقیقت کی وضاحت ہوئی۔ اسے عزیز آپ کا فقر کی طرف رجوع کرنا صرف غلڈہ اٹھانے کے لیے ہے۔ اس لیے ایسی چیز جس کی خوبی و نقصان سے آپ ناواقف ہوں، کے بارے میں میرا فرض ہے کہ آپ کو آگاہ کر دوں مخلص وہ ہوتا ہے جو راہ کے نیک و بد سے واقف کرے۔

اگر بنیم کہ نابینا و چاہ است      در خاموشی بنشینم، گناہ است

(ترجمہ) اگر میں دیکھوں کہ ایک اندھا ہے اور اس کے آگے کنواں ہے، تو ایسی حالت میں اگر میں خاموشی بیٹھا رہوں، تو گناہ ہے۔

مجھے قسم ہے رب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی، کہ جس دن میں نے سنا کہ شیخ صاحب دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک منکر کے پاس اعتقاد اور اس کے کشف کی وجہ سے جلتے ہیں اور ظاہر کرتے ہیں، کہ محض بیٹھنے سے جو کچھ ہمارا مطلب ہے، وہ اس منکر دین کی صحبت سے حاصل ہو جاتا ہے، اس دن سے مجھے یہ خوف لاحق ہو گیا ہے کہ مبادا اس معتقد دین کے دین و ایمان میں اس منکر دین کی صحبت سے خلل پیدا ہو۔ اور آخرت کی خرابی کا باعث ہو اور میں چاہتا تھا کہ اس بات سے آگاہ کر دوں، لہذا میں نے اس موقع پر اس صحبت کے نقصان سے آگاہ کیا۔

عزیز من۔ کافر کی کرامت (استدراج) پر اعتقاد نہیں رکھنا چاہیے۔ ابلیس لعین بھی جو قطعی طور پر مردود ہے، ایسا استدراج رکھتا ہے جس طرح آدمی کی رلوں میں ہوا گشت کرتی ہے، وہ ایک لحظہ میں زمین کی پائتال سے آسمان کی نزدیک سیر کرتا ہے۔ اور کافر و جہال حضرت امام مہدیؑ کے زمانے میں ظاہر ہوگا، اور مختلف ترقی عادت واقعات سے مسلمانوں کو اپنی طرف مائل کرے گا، اور لوگ بے دین ہو جائیں گے حتیٰ کہ حضرت امام مہدیؑ کو اس کے مقابلے میں جنگ لڑنی پڑے گی جسٹ عیسیٰؑ آسمان سے اتریں گے، تو وہ کافران کی قبر آئینہ نظر سے پھیل جائے گا اور چالیس سال تک تمام دنیا سے ہر قسم کی تاراجی



پھٹ جائے گی۔ اور اس قسم کے شعبوں کے باوجود کافر قبر الہی میں گرفتار ہوں گے اس وقت کے کفار بھی ابیس کے شعبہ کا اثر رکھتے ہیں اور حالت یہ ہے کہ دین محمدی کے انکار کی تاریکی ان میں ظاہر ہے۔ ان پر کیوں کچھ اعتبار کیا جائے؟ سوائے ان ناقص لوگوں کے، جو دین اور کفر میں فرق نہیں جانتے اور اولیاء کی کرامت اور کافروں کے استدراج کو برابر سمجھتے ہیں، کوئی اور کیوں کر لے؟ اس قسم کا کلمہ گو بھی کافر ہے چونکہ میں آپ کو دین کے عقائد سے آراستہ دیکھتا ہوں، اس لیے محض اس خاطر کہ دین میں اخلاص رکھنے والا غلطی میں مبتلا نہ ہو، میں نے آگاہ کر دیا ہے یہ نہ سمجھیے کہ اس نصیحت میں کوئی اور مطلب پوشیدہ ہے ہم اس بات سے اللہ کی پناہ مانگتے ہیں۔ میں نے تو صرف عقائد دین سے واقف کیا ہے کیا آپ نے قرآن مجید میں نہیں پڑھا کہ حق تعالیٰ نے کفار کی دوستی سے منع کیا ہے۔ "اے ایمان والو! تم میرے اور اپنے دشمن کو دوست مت بناؤ۔ چونکہ اللہ تعالیٰ نے کفار کو اپنا دشمن کہا ہے، اس لیے خدا کے دشمن کے ساتھ دوستی، خدا کے ساتھ دشمنی ہے، اور خدا کے ساتھ دشمنی صاف صاف کفر ہے چنانچہ کافر کی دوستی کفر ہے۔"

ہاں اگر کافر سے ملاقات اس غرض سے ہو کہ اُسے نصیحت کے ذریعے کفر سے ایمان کی طرف لایا جائے، تو ایسی ملاقات منع نہیں۔ لیکن کافر کو خدا دوست سمجھنا، صریح کفر ہے۔ فقیر کو آپ سے دل دہان سے اخلاص ہے۔ اسی لیے از خود آپ کو آگاہ کرتا ہوں کسی اور قسم کا خیال دل میں نہ لائیں۔ فقیر کو اپنا خیر خواہ سمجھیں، اور دعاؤں میں یاد رکھیں۔

## مکتوب: ۱۵۴

میاں یار علیؒ کے نام "عارف کامل و واسل" کی تحقیق کے بارے میں تحریر کیا گیا۔

پاک ہے وہ ذات، تو پر شیدہ گی میں نہ ہر موقی، اور نہ ہر میں پر شیدہ ہوئی معلوم  
 ہونا چاہیے کہ ذات جامع کمال ہے، کی حقیقت کا عالم نچلے مراتب یا دنیاوی مراتب سے  
 گزر کر حقائق اشياء کے مرتبہ تک جو محض غیب الغیب اور مراتب خفیہ میں، پہنچ کر  
 ذات جامع کو خواہ، یہ غیب در غیب کے مرتبے ہوں اور خواہ بے حجاب ظاہر کے  
 مراتب ہوں، پالیتا ہے، اور دونوں مرتبوں کو ذات جامع کی حقیقت کا ظہور سمجھتا ہے  
 اس طرح یہ عالم کامل سایہ سے نکل کر حقیقت ذات کی اصل تک پہنچ کر ظہور کا کوئی  
 اثر نہیں رکھتا، اور تمام سایوں کو حقیقت ذات میں موجود اور قائم پاتا ہے، اس وقت  
 یہ عالم کامل بے حجابی کے حجاب اور سایوں سے گزر کر حقیقت ذات کا عالم ہو جاتا ہے۔  
 اور یہ سیر کے اطلاق کو جو ایک مقام سے دوسرے مقام تک ہوتی ہے، اس کے حضور  
 میں مناسب نہیں سمجھتا، اور سوال کے ظہور کے اطلاق کے جو استقلال سیر کی وجہ سے ہوتا ہے،  
 زبان پر یاد دل میں نہیں لاتا پس پاک ہے وہ جس نے ان کے بطون سے ظاہر کیا، اور  
 سایوں کے مراتب کا عارف واصل ظہور کی قید میں ہوتا ہے اور ترقی کا طالب۔  
 چونکہ وہ حقیقت ذات تک نہیں پہنچا ہوتا، اس لیے اس کی ترقی کا معاملہ اسما  
 و صفات سے متعلق ہوتا ہے، وہ ایک اسم کے سایہ سے دوسرے اسم کے سایہ تک  
 اور ایک صفت سے دوسری صفت تک ترقی کرتا ہے، چنانچہ اس عارف کے حق میں  
 کہا جاسکتا ہے کہ وہ اطلاق سیر اور ایک سایہ سے دوسرے سایہ تک منتقل ہوتا ہے،  
 پس پاک ہے وہ جس نے اپنے ظہور کے اندر چھپایا۔ یہ بات طے شدہ ہے، کیونکہ  
 اس پر حجاب ظاہر اور حقیقت سایہ کے لباس میں پر شیدہ ہے، اب بات کو کہاں  
 تک طول دوں کہ حقیقت ذات کی کوئی انتہا نہیں، اب مسائل کے جواب کی طرف  
 توجہ کرتا ہوں، اور بات کو مختصر کرتا ہوں۔

مسائل کو سمجھنا چاہیے کہ عالم کامل کو جس کا اوپر ذکر کیا گیا ہے، سیر کا نام دینا اسے



بلندی سے پستی کی طرف لانا ہے اور حقیقت ذات کے مرتبے سے، اسم و صفت کی سیر کے مرتبے پر لانا ہے۔ البتہ اگر عارفِ واصل کو ظلال کے واسطے سے اسم کی سیر کرنے والا کہا جائے۔ تو اس کی گنجائش ہے۔ کیونکہ اسے اسم کے سایہ سے کسی اور سایہ تک ترقی لازمی ہے۔ چنانچہ محققِ اول کو عالمِ کامل کا نام دیا جائے گا، کیونکہ وہ حقیقت تک پہنچ کر فردی علم کی حقیقت کا مظہر ہو گیا اور عرفان میں سے کچھ باقی نہ رہا۔ محققِ ثانی کو عارف کا نام دیا گیا، کیونکہ وہ ساریں سے گزر کر علم کی حقیقت سے واقف نہ ہوا، اگرچہ اس نے معرفتِ ظلی پیدا کر لی تاہم اس بات کا امیدوار ہے، کہ حق تعالیٰ کی ہدایت اس کی رہبری کر کے اور تمام ساریں سے خالی کر کے حقیقت تک پہنچا دے گی، اگر اللہ تعالیٰ نے چاہا۔ یہ اس کا فضل ہے۔ وہ جسے چاہتا ہے دیتا ہے۔ اور اللہ بڑا فضل کرنے والا اور عظیم ہے۔  
برادرِ مشفق، یارِ علی کی خدمت میں سلام عرض ہے۔ وہ بھی اس عریفانہ کا مطالعہ فرمائیں۔ شاید وہ بھی محفوظ رہیں۔

## مکتوب: ۱۵۵

نواب عبدالصمد خاں کے نام، جو رخصت ہوتے ہوئے علم کی تاکید میں لکھا گیا۔  
فقیر عبدالنبی، نواب صاحب کی خدمتِ عالی میں سلام کے بعد عرض کرتا ہوں فقیر آپ سے رخصت ہو کر خالص صاحب جانی خاں کی رفاقت میں منزل پر پہنچا، تو ایک بڑی جماعتِ آداب خدمت بجالائی۔ خدا تعالیٰ اس سے زیادہ توفیق بخشنے۔  
آنجناب سے ترقع ہے کہ آخری باطنی نسبت کو حتی الوسع پرورش دیں، تاکہ اللہ تعالیٰ کے شہود و حضور کا ظہور ہو اور فنا و بقا کے لیے وہ صورتِ مستحیلہ جس کی مثال میں نے رخصت ہوتے وقت آپ کو دی تھی، نظریں لا کر یقین جانیں کہ ہر بندے

کے لیے ہر گنہگار کو اپنی صفاتی قنابے اور بقا اللہ تعالیٰ کے فیض سے اسی طرح جیسا کہ دیکھا، پیدا ہوتی ہے۔ پھر ایک لیاقت بن جاتی ہے اور اللہ جل شانہ کے آداب، جیسا کہ دیکھا، پیدا ہوتے ہیں اور پھر راسخ ہو جاتے ہیں اور ایسے آداب جو ایک بندہ فانی کے لائق ہیں، ظاہر ہوتے ہیں، عوام کی تعریف کرنے کی ہے، نہ کہ دیکھنے کی۔ عوام کثرت کی دید کرتے ہیں اور وحدت کہتے ہیں۔ اور خواص کثرت کہتے ہیں اور وحدت کو دیکھتے ہیں۔ زیادہ دعا۔ اور دونوں جہانوں کی برکتیں چند کلمات سے یاد کر لیا کریں۔

## مکتوب: ۱۵۶

میاں صوفی بلند ساکن جلال آباد کے نام لکھا گیا۔  
ہم اللہ تعالیٰ ہی سے مدد مانگتے ہیں، بزرگ صوفیا کی اصطلاح میں وحدت و تجرد، کثرت میں وحدت ہے۔ اور اس طریقہ کے اکابرین کے نزدیک وحدت و تجردی کثرت میں ہے صوفیا کی وحدت و تجردی کثرت سے ہٹ کر بلکہ کثرت میں نظر ڈال کر وحدت و تجرد سے ہٹ کر ہے۔ اور اس طریقہ کے اکابر کی وحدت و تجردی، کثرت کی نظر کے ساتھ ان کی وحدت و تجردی کے مخالف نہیں۔ صوفیا کثرت کے مجرب ہوتے ہیں۔ اور یہ اکابر حقائق کی حقیقت تک پہنچ جاتے ہیں ان دونوں میں بڑا فرق ہے۔  
عزیز من۔ وحدت و تجردی کے قائل صوفیا کا شہود کے غلبہ کی وجہ سے کثرت میں اور شہود کے غلبہ کا کثرت شہود کو دیکھنے میں مانع ہونے کا مطلب کیا ہے؟ یعنی شہود اور غیب دوسرے مرتبے میں ہیں جب صاحب شہود کی نظر دوسرے مرتبے پر ہوتی ہے، تو غیب کے مرتبے سے مجرب ہو جاتا ہے۔ دونوں میں بہت بڑا فرق ہے، اور ان کی اصطلاح میں صفات واجبہ کے کلمات، جنہیں حقائق اسباب کہتے ہیں، تقدیر اور ارادہ



کے مرتبہ ثبوت میں محض غم میں سہرتے ہیں۔ اور دنیا کے اندر مرتبہ غیب میں یقیناً وجودِ غیبی کے سوا کچھ نہیں اور وجودِ غیبی ثابت و متحقق ہو کر قیدِ امکانی کے ظہور کا تقاضا کرتا ہے اور عدمیت سے پاک ہوتا ہے۔ اور چونکہ صوفیاء کا مرتبہ شہود پر پہنچ جانا ایک تحقیق شدہ بات ہے، اور وہ کمالاتِ حیران کے نزدیک شہود کی علمی صورتیں اور ایمانِ ثابتہ ہیں، کمالاتِ غیبی کا شہود مرتبہ شہود میں کر اُسے نورِ محمدی کی وجہ سے شہودِ اول کہتے ہیں۔ دنیا کے اندر مقید ہے اور مرتبہ امکانی کے ظہور کا مقتضی ہے، جو اس کے تحت ہے۔ اس لیے صوفیاء کا یہ مرتبہ شہودی، علمی صورتوں کے نام سے موسوم ہے، کیونکہ دنیا اس مرتبہ غیبی کا نام نہیں، بلکہ وہ دنیا سے شہودی ہے، اور اس طریقہ کے اکابر حسبِ شہود غیب کے غلبہ سے باہر آتے ہیں، تو وہ غیب کو دیکھتے ہیں اور وہ غیب اور کثرت کو دیکھنے پر قادر ہوتے ہیں۔ اور شہود سے مجبور صوفیائے بزرگ اشیاء کو منظرِ حق جانتے ہیں اور منظرِ کو عینِ منظر (ظاہر کرنے والا) سمجھتے ہیں، کیونکہ وہ صاحبِ شہود ہیں، اور چونکہ مرتبہ شہود اگرچہ ان کے ماتحت نہایت ہی لطیف ہے، لیکن حقیقت میں ایک کیفیتِ مجہول میں مقید ہے۔ لاچار اپنے مراتب کے اعتبار سے عینیت رکھتا ہے چنانچہ صوفیاء کا اس مقام پر عینیت کا اطلاق کرنا ثابت شدہ امر ہے۔ ایک لحاظ سے صادق مگر وصول میں ناقص، جو ترقی کا مقتضی ہے، اور اس طریقے کے اکابر اشیاء کو بھی نورِ محمدی کے طفیل منظرِ حق سمجھتے ہیں، لیکن اشیاء کو عینِ حق سمجھتے ہیں، چنانچہ ان کے نزدیک عذابِ غیرِ پر ہے اور صوفیاء کے نزدیک چونکہ وہ عینیت کے قائل ہیں لہذا سمجھ لیجیے کہ عذاب کس پر آیا — اور اللہ ان باتوں سے بہت بلند ہے۔ اور ولایتِ خاصہ میں علمِ حضوری ظلی ہے، اور علمِ حصولی سے معتبر ہے۔ کیونکہ علمِ حضوری میں خیال، شہودِ اول کے علم کا منظر ہوتا ہے، اور شہودِ اول کا علم غیبِ مطلق کے مرتبہ کا سایہ ہوتا ہے۔ اگرچہ وہ سایہ کو اصل جانتے ہیں، اور حصول کو حضور سمجھتے ہیں۔

انابت (توبہ کرنا) کے کئی مرتبے ہیں۔ انابتِ عام، انابتِ خاص، انابتِ اخص اور انابتِ خاص الخواص۔ انابتِ عام، ولایتِ عام میں ثابت ہے، کیونکہ استدلال کے ذریعے حق کی طرف رُخ ہوتا ہے۔ انابتِ خاص، ولایتِ خاص میں ہوتی ہے۔ کیونکہ استدلال سے آگے بڑھ کر تحقیق کے ذریعے پہنچتے ہیں۔ اور وجدانی کشف کے طریقے سے انابتِ شہودِ حق کے واسطے سے شہود اور یافت تک پہنچتی ہے۔ اور انابتِ اخص، ولایتِ اخص میں ثابت ہے۔ کیونکہ یہ مرتبہ ”یافتِ شہودی“ سے ترقی پا کر ”یافت“ تک پہنچتا ہے۔ اور اصل شہودی سے فضل تک آکر اس کی انابت محض نایافت تک ثابت ہوتی ہے، لیکن چونکہ اس شخص پر ابھی توجہِ حق باقی ہے، اگرچہ وہ مجہول الکلیف ہے (توجہِ حق کی وجہ سے مجہول الکلیف ہے) اس لیے انابتِ حق سے تعلق رکھتی ہے۔ اور انابتِ خاص الخواص، ولایتِ انبیاء میں ثابت شدہ ہے، کیونکہ اس مرتبے کے لوگ استدلال، شہود اور مجہول الکلیف کے مرتبہ توجہ سے گزر کر اور تمام مشکلات کو طے کر کے غیبِ حقیقی سے غیبِ محض کی طرف منہ کر کے، آگے بڑھ آئے ہیں۔ چونکہ سابقہ انابتوں کے مالکوں نے حق کی طرف رُخ نہیں کیا ہوتا، ان کی انابتوں کو حساب میں شمار نہیں کیا جاتا، اور انابتِ اصل کو انابت گنا جاتا ہے اس انابت کا مالک، وصلِ حقیقی تک پہنچ جاتا ہے۔ اور یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے۔

عزیزین! اس طریقے کی تخصیص کی وجہ یہ نہیں کہ وہ تمام لطایف کی طرف توجہ ہوتے ہیں۔ بلکہ اس طریقہ کی تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ لطایف کو حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی ذاتِ شریف کی بدولت طے کر لینے، اور صاحبِ استعداد کی پیردی، ابتدائی یقین، اور تعلقِ خفی کے توسط اور بے توجہی محض سے گزر کر، چونکہ شہود کی ولایتِ عامہ کے مرتبے سے بہرہ یاب نہیں ہوتے، وہ ولایتِ خاصہ سے بہرہ یاب ہوتے ہیں، اس لیے ولایتِ خاصہ سے موسوم ہو گئے ہیں۔ اگرچہ وہ اصل شہود ہیں، لیکن شریعت کی نفی کرنے والے ہیں۔ تاہم



چونکہ شہود بھی کثرت میں شامل ہے، لہذا حقیقت میں فنانسی ہیں، اور حقیقتِ اخس سے  
متماز ہوئے ہیں، کیونکہ وہاں حقیقی قلب ہے پس اسے سمجھ لو، اور کوتاہ دستوں میں شامل نہ ہو۔

## مکتوب: ۱۵۷

عنایت اللہ خاں وزیر کے نام لکھا گیا۔

پاک ہے، پاک ہے، اللہ پاک ہے۔ پاک ہے وہ جس نے اپنی ذات میں اپنے  
سوا سب کو حیرت میں ڈال دیا۔

پاک ہے، وہ جس نے اپنے نور سے خلقت اپنے آپ کو چھپالیا، اور اپنے نور کے  
ظہور کی شدت سے دنیا سے اپنے آپ کو مخفی کر لیا۔ وہ ایسا ظاہر ہے، کہ اس سے زیادہ  
کوئی ظاہر نہیں، اور وہ اتنا خفیہ ہے، کہ اس سے زیادہ کوئی خفیہ نہیں۔ پاک ہے، جو پوشیدگی  
سے ظاہر ہوا، اور جو اپنے ظہور میں چھپ گیا۔ اس جیسا کوئی نہیں۔

نواب عالی جناب کی خدمت میں سلام کے بعد عرض ہے، کہ میرے عریفہ کے  
جواب میں آپ کا نوازش نامہ خانصاحب اغرخاں کی معرفت ملا جس میں عجیب معافی  
اور عجیب درخواست مرقوم تھی۔ اس کے مطالعہ سے شہود کے مختلف معافی ملنے آئے۔  
میرے مہربان! اس بڑھاپے کے زمانے میں جس کی تعریف میں لکھا گیا ہے، کہ بڑھاپا  
میرا نور ہے، جسے آگ نہیں جلا سکتی۔ اگر ایک آن اور ایک لحظہ کے لیے عدالت کے نور اور  
سند صداقت سے پختہ دل سے درماندہ لوگوں کی حاجت روائی کی جائے، تو ابید ہے،  
گزشتہ تمام کتابوں کی تلافی ہو جائے گی۔ نہ یہ کہ سال ہا سال تک نیک نیتی سے اس  
کام میں لگے رہیں۔ سند امارت دراصل حضراتِ انبیاء کی سند ہے کہ پورے عروج کے بعد  
منصب نبوت کی اس سند پر اترے۔ لیکن افسوس ہے کہ ہوسناک اپنی مادی تیرگی کی

وجہ سے عدالت کے فیض کے انوار سے محروم و مہجور ہو گئے۔ اور ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اب یہ مند، مگر اسوں اور ہوسناکوں کی مسند ہے۔ لہذا اس غلطی کی وجہ سے ظلمات کے ہجوم کی وجہ سے اہل دین کا گردہ اس سے بریت چاہتا ہے۔ لیکن اس میں معاملہ ایسا نہیں، بلکہ اگر وہ ہمت کریں، تو اللہ جل شانہ، حضراتِ معصوم کی پیروی کی بدولت اس مسند کے تعلق سے اور اللہ تعالیٰ کے احکام پہنچانے سے وہ اس مرتبہ کے حق دار ہو جائے گا۔ اور اس سلسلے میں ادا ئے حقوق کی طرف توجہ کر کے "جہاں تک ہو سکے، عدالت کر" کے آداب کو پورا کریں گے۔

## مکتوب: ۱۵۸

حافظ محمد علیؒ کو جہاں آباد میں تحریر کیا گیا۔

"اپنی نمازوں کی حفاظت کرو بالخصوص درمیانی نماز کی" اس آیت کریمہ کا راز پانچوں نمازوں کی حفاظت کی تاکید میں ہے کیونکہ یہ پانچ نمازیں پانچ لطائف ہیں۔ چونکہ ان پانچ لطائف میں ایک پرشیدہ لطیفہ ہے، جو تمام لطائف کا سر دار ہے، اور اس میں تمام لطائف کا وسط واقع ہے، اس لیے وسطی نماز کے اہتمام کی تاکید کی گئی ہے۔ وسطی نماز کے جملہ میں نہایت بلاغت ہے چونکہ یہ ظاہر ہے کہ ان لطائف کے بغیر جسم کی ظاہری نماز ناقص ہوگی۔ اس لیے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ "حضرت! دل کے بغیر کوئی نماز نہیں" چنانچہ اس معنی میں لطائف کے صاحبِ سلوک، ظاہری اہل علم سے افضل اور زیادہ قوی ہیں۔ اسے بھائیو! اسرار کی حفاظت تمہارے ذمے ہے، کیونکہ اللہ تمام پیغمبروں سے واقف ہے۔



## مکتوب: ۱۵۹

میاں محمد اشرفؒ کے نام ایک واقعہ کے جواب میں ۔  
 میرے بھائی! یہ وہ کتاب ہے جس میں کوئی شک نہیں یعنی وہ کتاب جس  
 سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تیرا نام محمد صالح پڑھا، اس میں کوئی شک نہیں کہ یہ  
 مبارک اور متبرک ہے۔ اور یہ نام تمہارے نام کے ثبوت میں اس سے پہلے دیا گیا، اور  
 کسی طرح بھی اس اسم اشرف میں کوئی شک و شبہ نہیں، کیونکہ یہ اب الکعب کے  
 زمانے میں اسم بلاستی تھا، اور تمہارے لیے محمود کے معنی میں تھا اور شہود کے نام سے  
 موسوم تھا۔ اس لیے کہ تو وہ بلند مرتبہ ہے جس کو حضورؐ نے محمد صالح کے نام سے موسوم  
 کیا۔ اللہ تبارک تعالیٰ ان دونوں ناموں کو مکمل برکت عطا کرے۔ جب مخلوقات میں  
 سے کوئی اشرف ہوتا ہے، تو اسے اشرفیتِ خاصہ بلکہ اشرف المخلوقات کے نام سے  
 ادب کے طور پر پکارا جاتا ہے۔ خلاصہ کلام یہ ہے کہ اباحت کے اعتبار سے تم اشرف اور  
 عزیمت کے لحاظ سے صالح ہو، اور اس کے ساتھ عملِ رخصت کا جواز بھی ہے، جو اعتبار  
 عزیمت پر دلالت کرتا ہے۔ پس پہلی بات تو یہ ہے کہ تمہارا نام صالح ہے جس کے شروع  
 میں برکت کے خیال سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا لفظ لایا گیا ہے۔ پس اس پر بات  
 ختم ہو گئی۔ درود ہے، اس ذات پر جس نے تجھے یہ نام دیا۔ اے اللہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
 اور اس کی آل پر درود اور سلامتی ہو۔

## مکتوب: ۱۶۰

میاں شیخ عبدالغنیؒ کے نام لکھا گیا۔

وانا نے فقر، فضیلت، مآب شیخ صاحب میاں عبدالغنی جیو کو فقیر کی طرف سے سلام  
جب تعلق کی مضبوطی کو یاد رکھا جائے، تو قربت لازم ہے۔ اور رہنے پہنے کی حقیقت  
کا پتہ چلتا ہے اور بیگانے اور بیگانے میں فرق رہتا ہے کیونکہ سب کو اللہ جل شانہ کے  
ساتھ ایک نسبت رہتی ہے۔ جب اُسے منظور ہو، تو بیگانگی آپ کے ساتھ ثابت ہو  
جاتی ہے۔ مراتب داری کے بغیر کمالات صفاتیہ کا ظہور اس حد تک نہیں سمجھنا چاہیے  
کہ یہ دیکھنا ہی خالی ہو جائے۔ فقیر زادوں اور جماعت فقر کی طرف سے سلام عرض ہے۔

## مکتوب: ۱۶۱

”علم ایک نقطہ ہے اور جاہلوں کی کثرت ہے“ کی تحقیق میں ایک عزیز کے نام  
تحریر کیا گیا۔

شروع اللہ کے نام سے جو رحمن اور رحیم ہے۔ سب تعریف اللہ کے لیے ہے،  
اور سلام اس کے برگزیدہ بندوں پر۔

آپ نے ”اعلم نقطہ“ و کثر الجاہلون“ (علم ایک نقطہ ہے اور جاہلوں کی کثرت ہے)  
کے بارے میں پوچھا تھا۔ میرے مشفق اس عبارت کے معانی کی تحقیق اسکے پوچھنے والے  
پر ظاہر ہے، لیکن جو کچھ اس عاجز کے ذہن میں آتا ہے وہ یہ ہے کہ اہل حقیقت کی تحقیق  
کے مطابق علم کے درجے جو اسے عطا ہوئے ہیں، مختصر طور پر پانچ ہیں۔ ان پانچ درجوں  
میں سے سب سے پہلا درجہ، نبوت کا درجہ ہے اس درجے کے حامل حضرات کو اخص  
الخواص کہتے ہیں، اس سے نیچے ولایت الہی نبوت ہے، جس سے بہرہ ور حضرات خاص  
الخواص کہلاتے ہیں۔ اور اس کے نیچے ولایت مانکہ مقربین ہے کہ وہاں کے لوگ اخص  
کہلاتے ہیں۔ اور اس ولایت کے نیچے ولایت اولیاء ہے، اس میں جو لوگ داخل ہیں



ولی خاص، کہتے ہیں، اور اس ولایت کے نیچے ولایتِ مومنین عالم ہے جو ولایتِ عامہ کے نام سے مشہور ہے چنانچہ اس قول کے معنی ہر درجے کے لیے الگ الگ ہیں، اور تفصیل بھی الگ الگ ہے۔

۴۱۰ امامی ولایتِ عامہ کے طریقے پر اس ولایت کی ابتدا شرع کے مطابق الشہداء پر ایمان لانا ہے۔ اور اس کی انتہا اجتہاد اور قیاس کا مرتبہ ہے۔ مذکورہ بالا قول کا مطلب یہ ہے کہ مجتہدینِ عظام کو جو علم عطا کیا گیا ہے، وہ ان سے نیچے درجے کے تمام علوم پر کسی حاجت کے بغیر عادی اور محیط ہے۔ اور اس کی تفصیل اس نقطہ کی طرح ہے، جو تمام حروف کے مرتبوں پر محیط ہے۔ اور وہ تمام بزرگ اس مرتبہ اجمال پر ہیں۔ اور اس نقطہ ہی سے تبدیلی کی گئی ہے، تمام تفصیل کے مراتب اس میں مختصر طور پر آگئے ہیں۔ جب اپنے تابعین کی استعداد کو علم تفصیلی کی حیثیت سے اس علم تک پہنچنے کو قاصر پایا، تو پھر انہوں نے علومِ مندرجہ کی تفصیل بیان کی۔ اور اصطلاح میں انہیں امامی ولایتِ خاصہ کہا جاتا ہے۔ اس ولایت کی ابتدا ذکرِ قلبی سے لذت حاصل کرنے کے بعد اور اس کی انتہا توحیدِ شہودی کے مرتبہ تک ہے۔ یہی معنی ہیں اس کے کہ حق تعالیٰ کے عارف کا علم و معرفت اللہ تعالیٰ کے حضور میں اس کے شہود کا محض نقطہ ہے، اور حروف و الفاظ کا اس پر کوئی لباس نہیں۔ اور چونکہ اس مرتبہ پر پہنچنا اس ولایت کے منتہی لوگوں کی خصوصیت ہے اور متوسط اور مبتدی درجے کے لوگوں کو عدم استعداد کی وجہ سے وہاں تک پہنچنا دشوار ہے۔ چنانچہ مجبوراً حقیقتِ شہود کو مراتبِ مندرجہ کے ظہور کے مطابق تجلیات اور مختلف رنگوں میں مختصر طور پر ظاہر کیا گیا اور درمیانہ لوگوں کو لطیف و کرم سے تجلیات کی حیثیت سے لباس میں آشکارا کیا گیا ہے، اور ان کے ساتھ ان کے تعلق کو جائز رکھا گیا۔ اور امامی ولایتِ اخص کے معنی یہ ہیں کہ عارف کے حقیقی علم و عرفان کے علم کے بعد چالیس مرتبے ہیں چنانچہ حضرت شیخ محی الدین عبدالقادر جیلانی قدس سرہ نے رب العزت کی درگاہ میں سال

کیا کہ اے اللہ، علم کا علم کیا ہے؟ جواب دیا گیا، علم سے جہالت، چونکہ ہر ایک کو اتنی علمی استعداد نہیں دی گئی، اس نے مجبوراً دور رہ جانے والوں کے لیے یافت و شہود کا مرتبہ جس میں علم کی حقیقت مُضمَر ہے، واضح نہیں کیا گیا، اور ان سے نچلے اولیا کو یہ سعادت بخشی گئی ہے۔ اور ولایتِ خاص الخواص کے اہلیاں کے طریقے کے بارے میں تحقیق یہ ہے کہ وہ اصلی علم جس سے عارف کو حصّہ ملا ہوا ہوتا ہے، علم سے جہالت ہے۔ لیکن اس جہالت کا حصول، عارف کی اس توجہ کے پوری طرح مٹ جانے کے بعد ہے، جو حق کے بغیر حق ہے۔ اور توجہ کا مٹ جانا محض نایافت کی طرف توجہ کرنا ہے۔ نہ کہ معدوم کی طرف۔ یعنی مجہول الکیف ہونے کے اعتبار سے وہ پوشیدہ مراتب میں موجود ہے۔ یہی وجہ ہے کہ وہاں توجہ، اور توجہ کرنے والا، جس کی طرف توجہ کی جائے۔ کے رنگِ لاثانی میں نظر آتا ہے۔

غیبِ انفسی اور غیبِ النبی کے درمیان عدم امتیاز کی وجہ سے ظاہر ہونا، بلکہ توجہ کا مٹ جانا، حقیقتِ نایافت کے ظہور پر موقوف ہے۔ اور یہ عارف کی توجہ کے بغیر صفاتِ واجبہ کی مظہریت سے حصّہ پاتا ہے۔ اور چونکہ یہ نسبت، مرتبہ کے بعد ہے، اس لیے اس درجے کے نچلے لوگوں کو نایافت سے نوازا گیا ہے اور ان میں سکون جائز رکھا گیا ہے۔ اس لیے بے توجہی کا مرتبہ ایک نقطہ کی طرح ہے اور توجہ کا مرتبہ کثرت سے ظاہر ہے۔ اور مرتبہ نبوتِ انبیاء کے بارے میں بات کرنے کی طاقت کس میں ہے تاہم ان مراتب کے اہالی کی تعلیم کے مطابق اس قول کی تحقیق یوں معلوم ہوتی ہے کہ بندے کے حق میں کمالِ عرفان اس وقت ثابت ہوتا ہے جب اُسے توجہ کی وجہ سے ایمان باللہ سے محض حاضر ہونا ہو، جبکہ نہ مظہریت ہو نہ مطالعہ مظہریت۔ پس اس سب سے زیادہ برحق مرتبے کے نیچے ہر نیچا مرتبہ کثرت کا مرتبہ ہے۔ وحدتِ ایباتی کے اس بلند مرتبہ تک نچلے مرتبے کے لوگوں کے نہ پہنچ سکنے کی وجہ سے اسے کثرتِ علمی سے ظاہر



کیا گیا ہے اور یہ بندوں پر اللہ کا لطف ہے۔ اور ہر مرتبہ کے اہل کثرت کے ضمن میں ایمان کی وحدت حقیقی سے بہرہ ور کیا گیا ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے، وہ جیسے چاہتا ہے، اُسے دیتا ہے، اور وہ بڑا فضل والا ہے۔

اس تحقیق سے معلوم ہو گیا، کہ وہ جہل جو کثرت کا سبب ہے، جہل نسبی ہے۔ اور یہ ناپسندیدہ نہیں، بلکہ پسندیدہ ہے اور الجاہلون کی کثرت میں کثرت کا فعل، حقیقی فاعل کی طرف نہیں، بلکہ مجازی کی طرف ہے۔ یعنی سبب کی سند، سبب کی طرف ہے۔ وہ عدم استعداد کی وجہ سے اس میں زیادتی کرنے کا سبب بنا۔

## مکتوب : ۱۶۲

اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلٰی کی تحقیق کے جواب میں حافظ محمد عیسیٰ کے نام تحریر کیا گیا۔ آپ کا مکتوب، چند سوالات پر مشتمل تھا۔ اس کے مطالعہ سے خوشی ہوئی۔ لکھا گیا تھا کہ عالم ارواح سے ”اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ“ کیا میں تمہارا رب نہیں؟ (کا خطاب کیا گیا۔ اس کے جواب میں انہوں نے ”قَالُوا بَلٰی“ (بے شک آپ ہیں) کہا اس وقت جب ارواح لباسِ عنصری میں ملبوس ہوئیں، اس حد تک کہ اپنی معروف زبان (لغت) یعنی عربی وغیرہ نہیں سمجھ سکتی تھیں، روح کے گھوڑے اور جسم کو، چیونٹیوں کی طرح باہر نکال کر، اور عقل و تمیز دے کر اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ (کیا میں تمہارا رب نہیں) کے الفاظ سے خطاب کیا اور انسانوں کے قول کے مطابق ”ہاں“ کہہ کر ایک عہد باندھ لیا۔ اور عہد باندھنے کے بعد حضرت آدمؑ کی پشت میں واپس چلی گئیں۔ ایسے کہ جیسے کچھ براہی نہیں اس کے بعد جب ہر انسان اللہ تعالیٰ کی مرضی اور ترتیب سے حضرت آدمؑ کی پشت سے پیدا ہوا اور مختلف وسیلوں سے پیدا ہوتا ہے، تو ”جب کچھ بھی نہ تھا“ کا ظہور ہوتا ہے۔

اور چونکہ انسان اپنی زبان کی طاقت، اور سمجھ نہیں رکھتے، اس لیے دوسری زبانوں سے بے خبر ہو گئے۔ اور اس میں باریک رمز ہے جسے اللہ سبحانہ کے سوا اور کوئی نہیں جانتا۔ اور جب روح کو جسم سے فائدہ اٹھا کر ادراک، صفات اور معافی کی قوت عطا کریں گے تو منکر نکیر کا جذب اور اکثر دوسرے علوم ان پر آسان ہوں گے۔ اللہ تعالیٰ کے فضل سے۔

واضح ہو کہ اللہ سبحانہ کی ذات کا مرتبہ چونکہ اپنی ذاتی قابلیات کی بنا پر ازل ہی سے ثابت ہے اس لیے مونی محققین کے نزدیک دراصل تجرّد کا اطلاق جس کا مطلب صفات سے قطع نظر کرنا ہے، جائز نہیں۔ البتہ سمجھنے اور خیال کرنے میں ذات و صفات کے ظہور کے بیان کرنے کے سوا کوئی چارہ نہیں۔ اس لیے مجبوراً حیثیت مفہوم کے اعتبار سے ہر مرتبہ کو تجرّد سے بیان کیا جاتا ہے۔

مزید برآں کیا ہماری ذات اور کیا ہماری صفات، دراصل یہ سب کچھ اللہ سبحانہ کی جامع کمالات ذات کا فیض ہے، جو ہماری ذات میں صفات کمال پائی جاتی ہیں۔ پس ظاہری صفات میں سے جو فیض ظاہر ہوتا ہے، وہ بھی اس کی ذات کی بدولت ہے پس اسے سمجھئے۔

## مکتوب : ۱۶۳

ایک عزیز کے نام منع شدہ امور کے بارے میں لکھا گیا۔

شروع اللہ کے نام، سب تعریف اللہ ہی کے لیے ہے، اس کے رسولؐ،

اور آلِ رسولؐ پر صلوات وسلام۔ اے زمانے کے سادہ لوح لوگو! زلزلے کے بے نظیر

فقر اسے تم یہ توقع کرتے ہو کہ نفعوں کے عوض میں وہ اپنے آپ کو اس قسم کے ممنوعہ



امور میں، جو اللہ تعالیٰ کی مرضی کے خلاف ہیں، تمہارے ساتھ شریک کر لیں۔ اور اس بے فائدہ مصیبت پر راضی ہو جائیں۔ کتنی عجیب بات ہے وہ نہیں جانتے کہ اس گروہ کی برکت ان منوعہ امور کے ترک کرنے میں ہے، اگر وہ اپنے باطن کو رتی بھر بھی اس قسم کے کاموں میں مشغول کریں گے، تو ان کی اصلی جمعیتِ خاطر، اور حقیقی قرب ان سے چھین جائے گا۔ اور پھر کرامت کی بجائے ان سے استدراج (کافر کی کرامت) ظاہر ہوگا۔

میرے عزیز! یہ گروہ تمہاری خیر خواہی کے لیے ہے، اور اگر خیر خواہ نہ بھی ہوں، کم از کم ان کی طرف سے تمہارے حق میں بدخواہی ہرگز نہیں ہوگی، خواہ آئیں تمہارے خیال میں تمہیں آرام و زینت ہی حاصل ہو۔ پس اس گروہ سے اس قسم کا تعلق نہ چاہو، بلکہ انجام بخیر مانگو۔ تاکہ ان ناگوار امور کی وجہ سے تمہارے ایمان، عظمتِ آلودہ نہ ہو جائیں، اور چونکہ بھیجی ہوئی شے کا لانا، معروف شرائط سے مشروط ہوتا ہے، ”اور جب شرط ختم ہوگئی، تو مشروط خود بخود ختم ہو گیا۔“

اس لیے بھیجی ہوئی اشیا قبول نہیں کی جاتیں، اور معذرت کر دی جاتی ہے۔

## مکتوب: ۱۶۴

میاں الشہدین کے نام لکھا گیا۔

نایافت کے معاملے میں سالک کو دلویار کی طرح ہونا چاہیے کہ سراسر پریشانی اور سرگردانی ہے۔ کیونکہ حضرت الیشاؑ نے فرمایا ہے۔

عجب این نیست کہ سرگشته شود طالب دوست عجب این است کہ من واصل سرگردانم  
(ترجمہ) تعجب اس بات میں نہیں کہ دوست کو چاہنے والا سرگشته ہو جائے، تعجب

قریب ہے کہ میں وصل میں بھی سرگرداں ہوں۔  
 شاید آپ نے نایافت کی حقیقت کو نہیں سمجھا۔ ورنہ نایافت کے اندر وصل حقیقی  
 ہے۔ پہاڑ سے ٹکر مارنا، شیطان کے دوسروں میں سے ہے اس لیے حق تعالیٰ کی  
 دریافت ہے، بے کیفی کی ہر قسم کی یافت نایافت سے پیدا کرو اور بس۔

## مکتوب: ۱۶۵

عزیزوں کے نام لکھا گیا۔

اے اللہ! ترجائے والے ہے۔ سب تعریف تیرے لیے ہے تیرے نیک بندوں

پر سلام ہو۔

تو اپنے فضل خاص سے کسی بہانہ کے بغیر اپنے اولیا کو اپنی تجلیات کے انوار سے  
 ابتدا اور وسط میں نوازتا ہے، ان کی صلاحیت کو بار امانت اٹھانے کے قابل بنانے  
 کے لیے پالتا ہے۔ اور اس کے بعد فضل اخص سے تجلیات کی طرف توجہ کی قید سے  
 نجات دے کر شہود کے مراتب پر، جو پرشیدہ وصل میں شامل ہیں، سرفراز کر کے نایافت  
 عطا کرتا ہے۔ اور پھر دہاں سے لطیف طریقے سے کسی بہانہ کے بغیر اخص الخواص میں  
 داخل کر کے نایافت کی حقیقت سے سرفراز کرتا ہے۔ سبحان اللہ! تیرا یہ اقتدار کمال۔ بعض  
 کو مرتبہ ولایت کی مناسبت کے اعتبار سے زیادہ تر خلوت کی رغبت دیتا ہے۔ اور ان کے  
 کاروبار کو تنہائی کے مکان میں جاری و ساری فرماتا ہے۔ اور بعض کو اس مقام سے پختہ  
 کر کے جلوت میں لاتا ہے اور ارشاد عام (وعظ) کے مرتبے سے کہ انبیاء کا خاصہ ہے،  
 ان کی مکمل پیروی کی وجہ سے فیض یاب کرتا ہے۔ پہلے گروہ کے حق میں جلوت کو ستم قائل  
 بنایا اور دوسرے گروہ کے حق میں خلوت کو عین نقصان قرار دیا، لیکن ان کی دلی خلوت



کی وجہ سے انہیں مرتبہ خلوت میں ہی ترقی بخش دی۔

میں دعا کرتا ہوں کہ اس عاجز کو اس بہت بڑے گروہ کا کچھ حصہ عطا فرما دے اور  
اہستہ آہستہ دونوں طرح کے بلند مراتب پر فائز کر دے۔ عازر کیاں کار باد شوانیت  
رکرم کرنے والوں کے لیے ایسے کام مشکل نہیں،

اسے خلوت و جلوت کے بلند مرتبہ لوگوں، اس گروہ کے غریب مشتاق کا سلام قبول  
کر۔ اور علمی مراتب کی زیادتی کے لیے دعا کرو۔ حصول ملاقات تک چند مشفقانہ الفاظ کے  
ذریعے اس تعلق کو استوار کرو۔

قائدہ :- اللہ تعالیٰ کے کلام کی تحقیق کے بارے میں یہ بات سمجھ لو کہ قرآن شریف  
کے کلام کے سات مرتبے ہیں۔ تین مرتبے ”وجہی“ ہیں اور چار مرتبے ”اسکانی“ ہیں۔  
تین وجہی مرتبے یہ ہیں :- وجود کلام، نور کلام، اور کلام کر نیوالے پر ظہور کلام اور چار اسکانی مرتبے یہ  
ہیں :- پہلا نفس مدعا، جو حرف و آواز ہے، اگرچہ وہ نورانی ہیں، کیونکہ اس کا حصہ حضرت  
جبرائیلؑ کو عطا ہوا ہے اور جیسا کہ یہ طے شدہ بات ہے کہ ”جبرائیلؑ نے آواز کو سنا... الخ“  
دوسرا یہ کہ اگرچہ مخلوق ہے، لیکن کسی مخلوق کو اس میں تصرف کی گنجائش نہیں۔ تیسرا یہ کہ اس  
سے حرف و الفاظ جسم رکھتے ہیں، جیسا کہ حضرت جبرائیلؑ کا بیان، اور آنحضرتؐ فرشتے کے  
کلام کے سوا کوئی اور اطلاع نہیں رکھتے تھے۔ اور چوتھا۔ اس کے جسمانی حرف و آواز جیسا  
کہ نبی کریمؐ صحابہ کرام کو فیض عام کے واسطے بیان کرتے تھے۔

## مکتوب : ۱۶۶

حاجی شرفی عبدالکریم کے نام تحریر کیا گیا۔

شروع شروع میں لطائف کا ذکر حاوی ہوتا تھا۔ کیونکہ ذکر اسم  
میں تھا۔ جب سبھی حقیقی جو بالتحقیق اللہ ہے، زور مارتا ہے تو سبھی حقیقی کے

حضور میں بے کیفی سے سرفراز ہو جاتا ہے اور چونکہ بزرگوں کی اصطلاح میں پہلے مرتبہ کے ذکر کو "اسمی" کہتے ہیں اس لئے جب مستی کے حضور میں یہ زور مارتا ہے، اسے علم حضوری کہتے ہیں۔ یہ کمالات صفات کا ظہور ہے۔ اور جب ذات حقیقی اپنی صفات کے مرتبہ کا ظہور کرتی ہے، تو اس مرتبہ کو حضور علمی کہتے ہیں۔ اگرچہ حضور صفات بھی بے کیفی سے ہے لیکن ذات حقیقی کے مرتبہ میں علم حضوری اور حضور علم کے بغیر حضور در حضور ہے۔ اس مرتبہ میں جیسا کہ علم حضوری کے مرتبہ میں ذکر ہو چکا ہے، علم حضوری کے حضور میں حضور اور حضور علم جذب ہو جاتا ہے اور ایمان حقیقی کے حضور در حضور میں ذات حقیقی ہے، اور بے کیفی میں پکا یقین ہو جاتا ہے۔ اور اس جذب حقیقی بے کیفی سے متحقق ہوتا ہے۔ حضور در حضور کا یہ مرتبہ، سر حقیقت، حقی حقیقت اور اخفی حقیقت سے تعلق رکھتا ہے، اگرچہ پہلے تین مرتبے بھی تینوں لطائف سے تعلق رکھتے ہیں، یہ مرتبہ سردار کا ہے۔ اور وہ مرتبے تابع اور مطیع کے ہیں۔ کہاں یہ اور کہاں وہ۔ مقصود از قبوع سے ہے اور وسط کے وہ مرتبے آہستہ آہستہ ترقی پر ہیں۔

اللہ کا شکر ادا کرو۔ اگر اس نے تمہیں یہ نعمت عطا فرمائی۔ دوسرے لوگوں کو تیری چیز مدتوں کے بعد حاصل ہوتی ہے۔ اس لیے دو رکعت نماز شکر ادا کرو۔ اور فاتحہ خیر پڑھو تاکہ حق تعالیٰ اس مرتبے کو قائم رکھے۔

## مکتوب: ۱۶۷

صوفی عبدالکریم کے جواب میں لکھا گیا۔

اولیاء کی دو جماعتیں ہیں۔ ان میں سے ایک جماعت حق تعالیٰ سے دعا کرنے کو سزا نہیں سمجھتی، کیوں کہ اس جماعت کے نزدیک جو ہے، تقدیر میں پہلے ہی مقرر کیا جا



چکا ہے، اس لیے وہ دعا مانگنا بے ادبی سمجھتی ہے۔ دوسری جماعت یہ سمجھتی ہے کہ تمام چیزیں پہلے ہی مقدر ہو چکی ہیں، لیکن ان کا مقدر ہونا دو طرح کا ہے۔ ایک تقدیرِ مُبرم پر مقدر جس کا بدلنا کسی طرح بھی جائز نہیں۔ اس لیے مُبرم کے سلسلے میں دعا کرنا وقت ضائع کرنا ہے دوسری تقدیرِ معلق، اور یہ وہ ہے کہ اُس کا بدل جانا دعا پر موقوف ہے۔ چونکہ وہ دعا پر معلق ہے، دعا سے بدل جاتی ہے، اور یہ بالکل معلوم نہیں کہ تقدیرِ مُبرم کوئی ہے اور تقدیرِ معلق کوئی! اس لیے بندگی کا شیوہ یہی ہے، کہ چونکہ حق تعالیٰ نے تقدیرِ مُبرم کو دعا سے معلق نہیں کیا اور تقدیرِ معلق کو دعا پر موقوف فرمایا ہے، اس لیے بندے کو چاہیے کہ تقدیرِ معلق کے لیے دعا کرے، کیونکہ حق تعالیٰ نے جس شے کو دعا پر معلق فرمایا ہے، وہ ہو جائے۔ دعا نہ کرنا حق تعالیٰ کی مخالفت کرنا ہے، اور ایسا کرنا ممنوع ہے ہمارے بزرگوں کا تعلق دوسری جماعت سے ہے، جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخالفت نہیں کرتی، بلکہ دعا پر معلق کی نیت سے دعا کرتی ہے۔ پہلی جماعت جو دعا نہیں کرتی، شاید سب کو تقدیرِ مُبرم کے تحت ہی سمجھتی ہے، یا نہیں سمجھتی، حق تعالیٰ ہی ٹھیک سمجھتا ہے۔ اور اللہ جل شانہ کے حضور میں "دعا پر معلق" امور کے سلسلے میں دعا کرنا عین ادب ہے۔ اور کوئی دستوں میں نہیں ہونا چاہیے۔

تمت بالخیر

## حضرت شیخ عبدالنبیؒ کے وصال پر پہلا مرثیہ مع تاریخ وصال

- ۱) افسوس! ہماری ظاہر ہیں نگاہوں سے اولیاء کے چراغ کا نور اوجھل ہو گیا۔
- ۲) وہ سالکوں کے لئے شام افروز چاند اور صبح ہدایت کے آفتاب کی روشنی تھا۔
- ۳) وہ ایسی محفل کی شمع تھا، جس کی شان میں آیا ہے کہ ”وہ اس دارِ فانی سے رخصت ہو کر مرتے نہیں۔“
- ۴) اُس نے حرمِ خداوندی کا احرام باندھ کر دارِ بقا کا سفر اختیار کر لیا ہے۔
- ۵) وہ اہل اللہ کا بادشاہ اور صوفیاء کی پناہ گاہ تھا، وہ نیک لوگوں کا پیشوا اور پاک لوگوں کا سترج تھا۔
- ۶) وہ قدر و منزلت کا قبلہ اور مرکزِ اعتبار تھا۔ وہ عزت کی شان اور عظمت و بزرگی کی جان تھا۔
- ۷) وہ صاحبِ عرفاں، صدق کا نور، دین کا رہنما۔ حق الیقین کا مالک اور ہدایت کا ماہِ کامل تھا۔
- ۸) وہ ہدایت کا منبع اور رہنمائی کے سمندر کا ماخذ تھا۔
- ۹) وہ شخص، پیر و مرشد حضرت عبدالنبیؒ تھا، جو اہل توحید و سلوک کے لئے مایہ افتخار تھا۔
- ۱۰) وہ آسمان کے مرتبہ والا ایسا برگزیدہ انسان تھا کہ مہر و ماہ بھی نور حاصل کرنے کے لیے اُس کی خاک سے التجا کرتے تھے۔
- ۱۱) اے اللہ! اپنے فضل و کرم سے اُس کی پاک روح پر ہمیشہ اپنی رحمت نازل فرما رہا!
- ۱۲) اُس کے مرقد سے دوستوں کے باغ میں ابر فیض سے پھول کھلتا رہا!
- ۱۳) افسوس! اُس کے دل افروز فیض کے سورج کو گہن لگنے سے روشن صبح، شام کی طرح تیرہ و تار ہو گئی۔



- ①۴ دنیا دیکھنے میں تاریک ہو گئی۔ شمع کے بغیر اہل خانہ کے لئے اندھیرا چھا گیا۔  
 ①۵ قضا کے شرر بار قلم کے دھوئیں نے دل کو جلا دیا اور اُسے زخم زخم کر دیا۔  
 ①۶ موت کی آگ سے دل کباب ہو گیا۔ اس نے جہاں کو انتہائی بلندی سے انتہائی پستی میں پھینک دیا۔

- ①۷ آنکھوں سے خون کے آنسوؤں کا سیلاب بہہ نکلا، جس نے رستے کے ہر ٹل کو توڑ پھوڑ دیا۔  
 ①۸ اس جگر سوز اور ہولناک واقعہ کو دیکھ کر آسمان حیرت زدہ ہو گیا۔  
 ①۹ اُس عالی جناب کی تاریخ وفات کے لئے جب دل نے سوچ بچار کی،  
 ②۰ تو اُس طلب کے آخر کی بدولت اُسے معلوم ہوا کہ آفتاب ہدایت گہن میں آ گیا۔



### دوسرا مرتبہ مع تاریخ وصال

- ① وہ باسفا، علم لدنی (خداداد علم) کا مالک تھا۔ وہ عرفان و سمندر اور خدا کے نور کا مظہر تھا۔  
 ② اس کے وجود سے دنیا نے فیض پایا ہے اور آخرت بھی چمک اُٹھے گی۔  
 ③ اُس نے لفظ اور معنی دونوں کی تحقیق کی۔ وہ نکتہ داں، دستگیر اور ہمارا پیر و مرشد تھا۔  
 ④ اے اہل ذہانت، اگر آپ ایک حرف بھی سمجھیں، تو ہر مصرع کے شروع میں اس کا نام آئے گا۔  
 ⑤ میں اس عالی جناب کی پھر تعریف کرتا ہوں۔ وہ عالم ناسوت (دنیا)، اور عالم ملکوت (عالم ارواح)، کا ہما (ایک مبارک پرندہ) تھا۔  
 ⑥ اُس قطب عالم اور غوث اعظم رہنما نے دو سانسوں میں عالم جبروت (اللہ کے مرتبہ صفات)

اور عالمِ لاہوت (اللہ کے مرتبہ اسماء) کے مقامات کو طے کر لیا۔  
 ۷) اُس نے امامت کے اندر خلافت کا مرتبہ پایا اور انبیاء کے مقامِ نبوت و ولایت سے بھی حصہ لیا۔

۸) وہ اولیاء اللہ کا سترج، نبوتِ احمدی کے کمالات سے بہرہ ور ہوا۔  
 ۹) وہ صدق و خلوص میں ابوبکرؓ، عدل و انصاف میں فاروقؓ، شرم و حیا میں عثمانؓ اور علم و فضل میں علیؓ کرم اللہ وجہہ کی مثال تھا۔  
 ۱۰) وہ اجتہاد میں ابو حنیفہؒ اور شافعیؒ تھا اور فہمِ شریعت میں مالکؒ اور حنبلیؒ تھا۔  
 ۱۱) وہ حقیقت اور طریقت میں خاص الخاص تھا۔ وہ معرفت کے میدان میں خصوصی رہتا تھا۔

۱۲) اُس کی بدولت دل، رُوح اور سر روشن تھے۔ وہ چودھویں کا چاند 'خفی' میں بھی 'خفی' تھا۔  
 ۱۳) جب وہ مہرِ عالم تاب اس جہانِ فانی سے جہانِ باقی کو چلا گیا،  
 ۱۴) تو دنیا میں اندھیرا چھا گیا اور ساتوں زمینیں اور نو کے نو آسمان تیرہ و تار ہو گئے۔  
 ۱۵) جب میں نے عقل سے بڑے صدق و خلوص سے اس کی تاریخ وصال پوچھی،  
 ۱۶) تو ہاتھ نے کہا کہ 'بخشش'، 'خود'، 'سخاوت'، 'کرم'، 'علم'، 'بردباری' اور 'حیا' بے سرو پا ہو گئے۔

۱۷) نورِ اُس کے روضہ کے گردا گرد قربان ہو گیا۔ خدا کرے کہ ہدایت کا نور اس کی دستگیری کرے۔





## تشریح تاریخ ہائے وصال

پہلے مرثیہ میں حضرت شیخ عبدالنبیؒ کی تاریخ وصال بحروف ابجد نکالی گئی ہے۔ چونکہ اکثر حضرات کو حروف ابجد کے اعداد سے آگاہی نہیں اور انہیں اس بات کا علم نہیں کہ عربی اور فارسی (اور ان کے تتبع میں اردو) کے ہر حرف کے عدد مقرر ہیں، اس لئے بطور تعارف حروف ابجد کے اعداد بھی بیان کئے جاتے ہیں، تاکہ تاریخ کے سمجھنے میں سہولت رہے اور پوری طرح محفوظ ہوا جاسکے۔

### حروف ابجد اور ان کے اعداد :

ابجد	ہوز	خطی	کلمن	سقف
ا ب ج د	ه و ز	ح ط ی	ک ل م ن	س ع ف ص
۱ ۲ ۳ ۴	۵ ۶ ۷ ۸	۹ ۱۰ ۱۱ ۱۲	۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶	۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰
قرشت	ثخذ	ضظغ		
ق ر ش ت	ث خ ذ	ض ظ غ		
۱۰۰ ۲۰۰ ۳۰۰ ۴۰۰	۵۰۰ ۶۰۰ ۷۰۰ ۸۰۰	۹۰۰ ۱۰۰۰		

### پہلی تاریخ وصال منظوم فارسی :

یہ تاریخ مرثیہ کے آخری شعر ہے

یافتہ از غایت حسن طلب

منکشف گردید مہر ابتدا

(آفتاب ہدایت کو گہن لگ گیا)

میں پوشیدہ ہے۔ ”غایت حسن طلب“ کا مطلب اس ترکیب کے آخری حرف

’ب‘ کے عدد کو دوسرے مصرعہ ”منکشف گردید مہر ابتدا“ کے اعداد میں جمع کرنا ہے جس

سے تاریخ وصال نکلتی ہے، جو نہایت موزوں اور بامعنی ہے۔

## تشریح :

منکسف	گروید	فہر	اہتدا
م ن ک س ف	گ ر د ی د	م ہ ر	ا ہ ت د ا + ب
۴ ۵۰ ۲۰ ۶۰ ۸۰	۲۰ ۲۰۰ ۴ ۱۰ ۴	۴۰ ۵۰۰ ۲۰۰ ۵۱	۲ + ۱۴ ۲۰۰ ۵۱
(۲۵۰) + (۲۳۸) + (۲۴۵) + (۳۱۱) + ۲ = ۱۱۴۶ھ			

## دوسری تاریخ وصال نثر میں :

دوسری تاریخ وصال نظم کی بجائے نثر میں "خلیفہ عالی برحق" کی بامعنی ترکیب میں کہی گئی ہے۔ اس کی تشریح حسب ذیل ہے :-

خلیفہ	عالی	برحق
خ ل ی ف ہ	ع ل ی	ب ر ح ق
۶۰۰ ۳۰ ۱۰ ۸۰ ۵	۴۰ ۱ ۳۰ ۱۰	۲۰۰ ۸ ۱۰۰ ۲
(۴۲۵) + (۱۱۱) + (۳۱۰) = ۱۱۴۶ھ		

## تیسری تاریخ وصال فارسی نظم میں :

دوسرے مرثیہ میں تاریخ وصال نہایت عمدہ اور مرموز پیرائے میں بیان کی گئی ہے۔ اس

مرثیہ میں تاریخ وصال مرثیے کے آخری سے پہلے شعر ہے

گفت ہاتھ بے سرو پا می شدند بخشش و جود و کرم، حلم و حیا

میں پوشیدہ ہے۔ اس میں رمز یہ ہے کہ "بخشش"، "جود"، "کرم"، "حلم" اور "حیا" کے

الفاظ کو اگر "بے سرو پا" کر دیا جائے، یعنی ان الفاظ کے پہلے اور آخری حرف کو کاٹ دیا جائے،

تو باقی ماندہ حروف کے اعداد کے مجموعہ سے تاریخ وصال نکل آئے گی، تشریح حسب ذیل ہے :-



بخشش	جود	کرم	علم	حیا
بلاخ ش ش	بلاخ و م	گ ر م	ل م	ی ل
۳۰۰ ۶۰۰	۶	۲۰۰	۳۰	۱۰

$$۹۰۰ + ۶ + ۲۰۰ + ۳۰ + ۱۰ = ۱۱۳۶$$

اس میں فن تاریخ کے علاوہ شعری خوبی یہ ہے کہ حضرت کی وفات سے بخشش، جود، کرم، علم اور حیا کے سراور پیر کٹ گئے، گویا حضرت کے اٹھنے سے یہ صفات بھی دنیا سے اُٹھ گئیں، اور لوگ ان کی برکتوں سے محروم ہو گئے۔

تشریح از

مشاق احمد بھٹی، ایم اے



## صحیح نامہ اغلاط

مکتوبات شریفہ کی کتابت جیسا کہ مسودے سے واضح ہے، ۱۱۹۷ھ میں مکمل ہوئی۔  
دوسو سال کے اس عرصے میں فارسی رسم الخط میں خاصی تبدیلیاں واقع ہو گئی ہیں، جن کی وجہ  
سے ایک عام فارسی دان کو بعض جگہ قرینے اور قیاس سے کام لینا پڑتا ہے، جبکہ بعض  
جگہ کتابت کی غلطیاں بھی موجود ہیں۔ ان وجوہ سے مکتوبات کی املا کی درستی کی خاطر اغلاط کا  
صحیح نامہ ضروری ہو گیا۔

فارسی زبان نے اپنا موجودہ رسم الخط عربی زبان سے لیا ہے، جس طرح فارسی کی  
پیروی میں اردو نے بھی اضافوں کے بعد یہی رسم الخط اختیار کر لیا ہے۔ اسلام قبول کرنے  
کے بعد اہل ایران کی تہذیب و ثقافت ہر لحاظ سے اسلام کے ڈھانچے میں ڈھل گئی تھی اہل  
ایران کا اصل رسم الخط دوسری تمام آریائی زبانوں کی طرح بائیں سے دائیں تھا، جبکہ تمام سامی  
زبانوں کا رسم الخط جیسا کہ عربی زبان ہے، دائیں سے بائیں ہے۔ رسم الخط کی اس تبدیلی سے عربی  
حروف بھی اختیار کرنے پڑے۔ اور جو آوازیں عربی رسم الخط میں نہیں تھیں، ان کو بھی ادا کرنے  
کے لئے ان آوازوں کے قریب الخرج حروف اختیار کرنے پڑے، جنہیں قرینے سے سیاق و  
سباق کو مد نظر رکھتے ہوئے قاری خود سمجھ جاتا تھا۔ بعد میں مرور زمانہ سے اس الجھن کو دور  
کرنے، اور امتیاز پیدا کرنے کے لئے ایسے حروف پر کچھ علامتوں کا اضافہ کر کے نئے حروف  
وضع کر لئے گئے۔ مثلاً ”پ“ کی آواز کو ظاہر کرنے کے لئے ”ب“ کے نیچے اور ”ج“ کی آواز  
کے لئے ج کے اندر دو نقطے بڑھا دیئے گئے، اور ”گ“ کی آواز کے لئے ”ک“ کے اوپر ایک



کشش کا اضافہ کر دیا گیا۔

اس قدیم قلمی نسخے میں بھی پُرانا انداز تحریر اختیار کیا گیا ہے۔ اس میں ”گ“ کو ہر جگہ ”ک“ ہی لکھا گیا ہے، خواہ اس طرح فارسی کے دوسرے بامعنی الفاظ سے التباس ہی کیوں نہ ہو۔ مثلاً ”گردن کو گردن“، ”گشت کو گشت“، ”گاہ کو گاہ“ لکھا گیا ہے۔ اب ”گ“ فارسی زبان کا ایک ایسا حرف ہے، جس کا استعمال عام ہے۔ اس کے کئی مصادر اور الفاظ میں ”گ“ کی آواز شامل ہے، جیسے گفتن، شگفتن، گردیدن، گشتن وغیرہ۔ اس طرح کاتب نے الف محدودہ کو بعض جگہ استعمال کیا ہے، لیکن اکثر و بیشتر استعمال نہیں کیا، مثلاً آدم کو ادم، آرام کو ارام اور آن کو ان لکھا ہے۔

اس قسم کے انداز تحریر سے مسودے کا ہر صفحہ غلطیوں سے بھرا پڑا ہے۔ چنانچہ اگر ان تمام اغلاط کی جامع فہرست تیار کی جاتی تو اچھا خاصا ایک ضخیم رسالہ تیار ہو جاتا۔ اسلئے اس طرح کی اصولی غلطیوں کو قاری کی عقل و فہم پر چھوڑ کر کتابت کی ان غلطیوں کی تصحیح کے لئے فارسی مکتوبات کے آخر میں جدول کی صورت میں صحت نامہ شامل کر دیا گیا ہے۔ جنکی موجودگی میں ایک عام فارسی داں کو مشکل پیش آسکتی تھی۔ مکتوبات کے نفس مضمون کی پاکیزگی کے پیش نظریہ احتیاط ضروری سمجھی گئی کہ مکتوبات کی اصلاحی الوسع اغلاط اور مخالطوں سے پاک ہو اس قلمی عبارت میں اس لئے درستی نہیں کی گئی، کیونکہ اس طرح پُرانے آثار کی تقدیس و حرمت کے زائل ہونے کا اندیشہ تھا۔

## جدول

سلسلہ نمبر	صفحہ نمبر	سطر نمبر	غلط	صحیح
۱	۲۷	۳	اولا	اولاً
۲	۲۷	۷	مدفق	مدقق
۳	۳۳	۱	الا	إلا
۴	۳۳	۶	اجمالا	اجمالاً
۵	۳۳	۷	ذاتاً	ذاتاً
۶	۳۴	۵	ستہ	ستہ
۷	۳۴	۱۴	تکلم معاش	تکلم و معاش
۸	۳۶	۵	قلب سوید	قلب مرید
۹	۳۶	۹	جست	جہت
۱۰	۳۷	۵	نخشوع	بخشوع
۱۱	۳۷	۹	مسازو	بسازو
۱۲	۳۸	۱	نتیجی	بہ نتیجی
۱۳	۳۸	۱۱	سیہ	نسیہ
۱۴	۴۰	۱	اصلاح	انصطلاح
۱۵	۴۰	۵	واست	داشت
۱۶	۴۰	۶	اہولایت	اہل ولایت



سلسلہ نمبر	صفحہ نمبر	سطر نمبر	غلط	صحیح
۱۷	۴۳	۱۳	اجمالاً و تفصیلاً	اجمالاً و تفصیلاً
۱۸	۴۴	۳	مُہر	مُہر
۱۹	۴۷	۱	رضو	رضو
۲۰	۴۸	۱۱	مظفہ	مظفہ
۲۱	۴۹	۶	تجويز	تجويز
۲۲	۴۹	۹	مجلس	مجلس
۲۳	۵۱	۹	عبدالرسید	عبدالرشید
۲۴	۵۶	۷	اولاً اجمالاً	اولاً اجمالاً
۲۵	۵۷	۲/۱	”ایں مرتبہ شہودہ اولیہ را شہود اول نامند“	مکرر لکھا گیا ہے۔
۲۶	۵۸	۴	مقتضیات	مقتضیات
۲۷	۵۸	۱۱	اولاً	اولاً
۲۸	۵۸	۱۵	ثانیاً	ثانیاً
۲۹	۶۰	۱۴	اکاہ	آں گاہ
۳۰	۶۳	۹	نبض	یہ نص
۳۱	۶۴	۸	ذات	ذات
۳۲	۶۵	۳	صلبی	صلبی
۳۳	۶۷	۳	ملازمت	ملازمت
۳۴	۶۹	۳	ادراک	(مکرر)
۳۵	۷۱	۹	حقیقی	حقیقی

سلسلہ نمبر	صفحہ نمبر	سطر نمبر	غلط	صحیح
۳۶	۷۲	۶	مثلاً	مثلاً
۳۷	۷۲	۱۱	ہود	ہنود
۳۸	۷۲	۱۱	شرشار	سرشار
۳۹	۷۳	۷	مجبول	مجبور
۴۰	۷۳	۱۳	قطیہ	قطعیہ
۴۱	۷۳	۱۴	مکالہ	مکالمہ
۴۲	۷۴	۱	ہود	ہنود
۴۳	۷۴	۱۴	نعیم اللہ	لعنہم اللہ
۴۴	۷۵	۱۴	کسیفہ	کشیفہ
۴۵	۷۸	۱۴	بایات	بہ آیات
۴۶	۸۱	۷	شرشار	سرشار
۴۷	۸۲	۱۱	شاہد فہمیدہ	نشاید فہمیدہ
۴۸	۸۶	۱۳	علیہم	علیم
۴۹	۹۲	۹	بکاشی	بکلی شے
۵۰	۹۲	۱۳	منظہ تفصیل	منصہ تفصیل
۵۱	۹۵	۱۳	عبات	جثیات
۵۲	۹۷	۱۱	وچوب	وچوب
۵۳	۹۸	۱۳	سنموغ	سمنوع
۵۴	۱۰۴	۶	قراں	قرآن
۵۵	۱۰۶	۷	قراں	قرآن



سلسلہ نمبر	صفحہ نمبر	سطر نمبر	غلط	صحیح
۵۶	۱۱۱	۹	قرآنی	قرآنی
۵۷	۱۱۱	۱۳	قرآنی	قرآنی
۵۸	۱۱۲	۱۰	حضرت پر	حضرت پر
۵۹	۱۱۲	۱۰	صوت	صوت
۶۰	۱۱۵	۲	مسئلہ اختیار	مسئلہ اختیار
۶۱	۱۱۸	۱۳	منتحق	منتحق
۶۲	۱۱۹	۶	نجیث	نجیث
۶۳	۱۲۰	۱۴	جمع	جمع
۶۴	۱۲۴	۱۰	جیو	جیو
۶۵	۱۲۷	۱۱	ذاتاً و صفاتاً	ذاتاً و صفاتاً
۶۶	۱۲۹	۱۱	غیر ان	غیر ان
۶۷	۱۳۱	۵	ایں ظن	ایں ظن
۶۸	۱۴۰	۹	کردن اولیاء	کردن اولیاء
۶۹	۱۴۳	۳	از نفاع	از نفاع
۷۰	۱۴۳	۷	جمیع اما	جمیع الاسماء
۷۱	۱۴۴	۸	از ظنیت	از ظنیت
۷۲	۱۴۶	۱	مسئلہ	مسئلہ
۷۳	۱۴۷	۲	قرآن	قرآن
۷۴	۱۴۷	۶	کنزیر	کنزیر
۷۵	۱۴۸	۲	علماء طواہر	علماء طواہر

سلسلہ نمبر	صفحہ نمبر	سطر نمبر	غلط	صحیح
۷۶	۱۴۹	۱۰	اصمحلل	اصمحلل
۷۷	۱۴۹	۱۵	اصمحلل	اصمحلل
۷۸	۱۵۱	۱۱	مرغوبات	مرغوبات
۷۹	۱۵۱	۱۳	مظہیریا	مظہیریا
۸۰	۱۵۲	۸	بوجہ الہی	بوجہ الہی
۸۱	۱۵۸	۱۰	علماء ظہوا	علماء ظہوا
۸۲	۱۶۰	۵	مسئلہ	مسئلہ
۸۳	۱۶۳	۴	از تقی اثبات	از تقی اثبات
۸۴	۱۶۳	۸	شماں	شماں
۸۵	۱۶۴	۱۳	مجملا یا مفصلا	مجملا یا مفصلا
۸۶	۱۶۰	۱	روح	روح
۸۷	۱۶۰	۱۳	خارج	خارج
۸۸	۱۶۱	۱۲	ستین	ستین
۸۹	۱۶۲	۲	معمور	معمور
۹۰	۱۶۴	۵	حقیقت	حقیقت
۹۱	۱۶۴	۷	مجی	مجی
۹۲	۱۶۵	۵	صحت باطنی	صحت باطنی
۹۳	۱۶۵	۷	اہل فنا	اہل فنا
۹۴	۱۶۶	۵	ہجوم	ہجوم
۹۵	۱۸۴	۶	ذکر تربیت	ذکر تربیت



سلسلہ نمبر	صفحہ نمبر	سطر نمبر	غلط	صحیح
۹۶	۱۸۷	۴	شرح	مُشرح
۹۷	۱۸۷	۵	شرح	مُشرح
۹۸	۱۹۰	۷	باعی	باعی / باعے
۹۹	۱۹۰	۸	بادی	بادی / بادے
۱۰۰	۱۹۱	۵	مجبول	مجبول
۱۰۱	۱۹۲	۱۱	کبری	کبری
۱۰۲	۱۹۳	۱۰	در شخص	در شخص
۱۰۳	۱۹۵	۱۲	شخص باقی	شخص باقی
۱۰۴	۱۹۷	۱۵	احسانی	اضافی
۱۰۵	۱۹۸	۱۰	صفات و صوبہ	صفات و صوبہ
۱۰۶	۱۹۹	۳	اولا	اولا
۱۰۷	۱۹۹	۹	منطلق	منطبق
۱۰۸	۱۹۹	۱۵	یہج	یہج
۱۰۹	۲۰۳	۲/۱	ترقی از مرتبہ معلومات	مکرر ہے
۱۱۰	۲۰۳	۶	مصغات	مصغات
۱۱۱	۲۱۰	۷	شخصی	شخصی
۱۱۲	۲۱۱	۱	شک و شبہ	شک و شبہ
۱۱۳	۲۱۳	۹	مرتبہ قدوس خداوندی	مرتبہ قدوس خداوندی
۱۱۴	۲۱۳	۱۱	تصحیح فعلین	تصحیح فعلین
۱۱۵	۲۱۴	۳	تربت	تربیت

سلسلہ نمبر	صفحہ نمبر	سطر نمبر	غلط	صحیح
۱۱۶	۲۱۵	۷	معقول	غیر معقول
۱۱۷	۲۱۸	۴	رو معنی	رو معنی
۱۱۸	۲۲۰	۵	قرابت	قرأت
۱۱۹	۲۲۰	۵	چلول	ملول
۱۲۰	۲۲۴	۲	حضرت قراں	حضرت قرآن
۱۲۱	۲۲۴	۴	معنا و لفظاً	معنا و لفظاً
۱۲۲	۲۲۴	۵	معنا	معناً
۱۲۳	۲۲۴	۷	الہاماً	الہاماً
۱۲۴	۲۲۴	۱۰	معنا	معناً
۱۲۵	۲۲۴	۱۴	معنا و لفظاً	معنا و لفظاً
۱۲۶	۲۲۵	۱	نجما نجما	نجما نجما
۱۲۷	۲۲۷	۵	سراپردہ الہ جلال	سراپردہ ہائے جلال
۱۲۸	۲۲۷	۱۳	نروپی	نروبی
۱۲۹	۲۲۸	۱	شاختہ	ساختہ
۱۳۰	۲۳۰	۱۰	بہواست	پیوست
۱۳۱	۲۳۱	۱۱	نورانیہ	نورانیہ
۱۳۲	۲۳۲	۱	منفوخ	منفوخ
۱۳۳	۲۳۴	۸	ممدوقدس	مجدوقدس
۱۳۴	۲۳۷	۱۱	محرز	محرز
۱۳۵	۲۳۹	۱۵	حدت	عدت



سلسلہ نمبر	صفحہ نمبر	سطر نمبر	غلط	صحیح
۱۳۶	۲۴۰	۹	اجمالاً و تفصیلاً	اجمالاً و تفصیلاً
۱۳۷	۲۴۲	۳	ملکین	ملکین
۱۳۸	۲۴۷	۶	درشتہ باشند	داشته باشند
۱۳۹	۲۴۷	۱۴	مسئلہ	مسئلہ
۱۴۰	۲۵۲	۴	اعمالِ ضاہرہ	اعمالِ ظاہرہ
۱۴۱	۲۵۵	۶	سرکت	شرکت
۱۴۲	۲۶۰	۲	جذبہ	جذبہ
۱۴۳	۲۶۱	۴	مرآت	مرآت
۱۴۴	۲۶۲	۸	یوماً یغوماً فیوماً	یوماً فیوماً
۱۴۵	۲۶۴	۲	شیخ عبد النبی	شیخ عبد الغنی
۱۴۶	۲۶۴	۱۴	صحو	صحو
۱۴۷	۲۶۶	۱	زنِ مسلسل	ظنِ مسلسل
۱۴۸	۲۶۸	۱	بہتر از ظہور کمال ثانی	مکرر رکھا گیا ہے۔
۱۴۹	۲۶۹	۲	طہیت	ظہیت
۱۵۰	۲۶۹	۱۲	مرآت	مرآت
۱۵۱	۲۷۲	۵	شخصی	شخصی
۱۵۲	۲۷۳	۹	شخصی	شخصی
۱۵۳	۲۸۱	۹	جرہ	جرات
۱۵۴	۲۸۴	۵	انوارِ سقولہ	انوارِ سفیہ
۱۵۵	۲۸۵	۷	اولا	اولاً

سلسلہ نمبر	صفحہ نمبر	سطر نمبر	غلط	صحیح
۱۵۶	۲۸۶	۱۲	مجزو بان	مجزو بان
۱۵۷	۲۸۷	۸	المتمن	المتمن
۱۵۸	۲۹۱	۵	کل	کل
۱۵۹	۲۹۱	۱۲	قراں	قراں
۱۶۰	۲۹۱	۱۵	پیر خود	پیر خود
۱۶۱	۲۹۲	۱۲	طلال	طلال
۱۶۲	۲۹۲	۱۱	پراں	پراں
۱۶۳	۲۹۷	۱	بہوست	بہوست
۱۶۴	۳۰۰	۳	مفنی	مفنی
۱۶۵	۳۰۱	۶	تحفینی	تحقیقی
۱۶۶	۳۰۱	۷	مرات	مرات
۱۶۷	۳۰۱	۱۲	الا	الا
۱۶۸	۳۰۳	۱	الامور مرہوتہ بادمتہا	الامور مرہوتہ باوقاتہا
۱۶۹	۳۰۸	۷	..... السہ یا نور السہ .....	..... السہ بل نور السہ .....
۱۷۰	۳۰۹	۱۵	حقیقی	حقیقی
۱۷۱	۳۱۰	۶	تحقیق حقیقین ایشاں	تحقیق حقیقی ایشاں
۱۷۲	۳۱۶	۶	مجبہو الکیٹ	مجبہول الکیف
۱۷۳	۳۱۸	۱	تمہ رسولہ	تممہ رسولہ
۱۷۴	۳۱۹	۱۱	تبہرلات	تنہرلات
۱۷۵	۳۲۰	۳	تبہرلات	تنہرلات



سلسلہ نمبر	صفحہ نمبر	سطر نمبر	غلط	صحیح
۱۷۶	۳۲۰	۵	غرموجود	غیر موجود
۱۷۷	۳۲۲	۷	الف لام	الف لام زائد ہے
۱۷۸	۳۳۴	۱۰	جرات	جرات
۱۷۹	۳۳۶	۵	افتاب یک نیزہ	آفتاب یک نیزہ
۱۸۰	۳۴۰	۲	حقیقی بر حقیقی	حقیقی بر حقیقی
۱۸۱	۳۴۶	۵	تمہ	تمہ
۱۸۲	۳۴۷	۶	شرع	شرح
۱۸۳	۳۴۹	۴	انصاغ	انصباع
۱۸۴	۳۴۹	۷	انصاح	انصباع
۱۸۵	۳۴۹	۱۴	بضعف	بضعف
۱۸۶	۳۵۱	۱۱	محصر	مختصر
۱۸۷	۳۵۷	۶	شیخ محمد اکرم	شیخ محمد اکرم
۱۸۸	۳۵۹	۶	وفاق	وفاق
۱۸۹	۳۶۰	۱۰	معاتب	معتوب
۱۹۰	۳۶۰	۱۴	ماتیاں	ماتیاں
۱۹۱	۳۶۹	۷	سخصی	شخصی
۱۹۲	۳۶۹	۱۰	سخص	شخص
۱۹۳	۳۷۶	۱۳	بانتظار	بانتظار
۱۹۴	۳۸۲	۱۴	معاتب	معتوب
۱۹۵	۳۸۳	۹	بدر طفل	پدر طفل

سلسلہ نمبر	صفحہ نمبر	سطر نمبر	غلط	صحیح
۱۹۶	۳۸۴	۹	اولا	اولاً
۱۹۷	۳۸۴	۱۳	بہ کیفی	بے کیفی
۱۹۸	۳۸۶	۱	مقدمہ	مقدمہ
۱۹۹	۳۸۷	۵	پیوست	پیوست
۲۰۰	۳۸۸	۱۱	جبر	جبر
۲۰۱	۳۹۰	۷	اتہ تسمیہ	آیت تسمیہ
۲۰۲	۳۹۲	۶	نکل کردہ	نقل کردہ
۲۰۳	۳۹۲	۷	شخصی	شخصی
۲۰۴		۶	مفسد غار	مفسد نماز
۲۰۵	۳۹۴	۶	اتہ الکری	آیت الکری
۲۰۶	۳۹۴	۹	نیت	نیت
۲۰۷	۳۹۴	۱۱	نیت	نیت
۲۰۸	۴۰۳	۷	وعول	وعول
۲۰۹	۴۰۴	۱۵	در ولایت انحص	مکرر لکھا گیا
۲۱۰	۴۰۷	۶	بریں مقام	بریں مقام
۲۱۱	۴۱۰	۳	عملی	علمی
۲۱۲	۴۱۰	۸	اصطلاح	اصلاح
۲۱۳	۴۱۱	۴	جیل	جیلانی
۲۱۴	۴۱۲	۲	مکت	تحت
۲۱۵	۴۱۳	۶	نعتہ مورخہ	نعتہ معروفہ



سلسلہ نمبر	صفحہ نمبر	سطر نمبر	غلط	صحیح
۲۱۶	۴۱۷	۵	قراں	قرآن
۲۱۷	۴۲۰	۱	امر معلق	امر معلق
۲۱۸	۴۲۱	۲	نصارت کل	نصارت کل
۲۱۹	۴۲۱	۶	از شریا	از شریا پر فگندہ بر شری

مرتبہ  
مشتاق احمد بھٹی ایم۔ اے

## شجرہ سلسلہ نقشبندیہ احسنیہ

شمار	اساتے گرامی	تاریخ وصال معہ دن		مقام مزار شریف	عمر مبارک ہجری سال
		مطابق ہجری	مطابق عیسوی		
۱	فخر الانبیاء رسالت مآب سے درکانات رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم	دوشنبہ ۳ ربیع الاول ۱۱ھ	پیر ۸ جون ۶۶۳ء	مسجد بڑی مدینہ منورہ	۶۳
۲	حضرت امیر المومنین سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ	سہ شنبہ ۲۲ جمادی الاخر ۱۳ھ	منگل ۱۶ اگست ۶۳۴ء	مسجد بڑی مدینہ منورہ	۶۳
۳	حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ	سہ شنبہ ۱۰ رجب المرجب ۳۳ھ	منگل ۳ فروری ۶۵۴ء	مراست عراق	۱۵۰
۴	حضرت امام قاسم بن محمد بن ابوبکر رضی اللہ عنہ	سہ شنبہ ۲۳ جمادی الاول ۱۰۱ھ	منگل ۱۲ دسمبر ۶۷۱ء	جنت البقیع مدینہ منورہ	۷۲
۵	حضرت خواجہ سیدنا امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ	جمعہ ۱۵ رجب المرجب ۱۴۸ھ	جمعہ ۶ ستمبر ۶۷۵ء	جنت البقیع مدینہ منورہ	۷۸
۶	سلطان العارفين حضرت بايزيد بطامي قدس سرہ العزیز	چہار شنبہ ۱۵ شعبان المعظم ۲۶۱ھ	جمعہ ۲۵ مئی ۶۸۷ء	بسطام ایران	۱۲۵
۷	حضرت خواجہ ابوالحسن خرقانی قدس سرہ العزیز	سہ شنبہ ۱۵ رمضان المبارک ۳۲۵ھ	ہفتہ ۳ اگست ۹۳۳ء	خرقان ایران	۷۳
۸	حضرت خواجہ ابوالقاسم گرگان قدس سرہ العزیز	سہ شنبہ ۲۲ صفر ۳۵۰ھ	منگل ۲۱ اپریل ۹۵۸ء	طوس ایران	۱۰۰
۹	حضرت خواجہ ابوعلی فارمدی قدس سرہ العزیز	جمعہ ۳ ربیع الاول ۵۱۱ھ	جمعہ ۶ جولائی ۱۱۱۷ء	طوس، مشہد ایران	۷۷
۱۰	حضرت یعقوب یوسف ہمدانی قدس سرہ العزیز	سہ شنبہ ۲۰ رجب المرجب ۵۳۵ھ	ہفتہ یکم مارچ ۱۱۴۱ء	مرود روس	۹۶
۱۱	حضرت خواجہ عبدالحق غجدانی قدس سرہ العزیز	جمعہ ۱۴ ربیع الاول ۵۷۵ھ	جمعہ ۱۷ اگست ۱۱۷۹ء	غجدوان روس	۱۰۰
۱۲	حضرت خواجہ محمد عارون دیوگرمی قدس سرہ العزیز	سہ شنبہ یکم شوال ۶۱۶ھ	منگل ۱۰ دسمبر ۱۲۱۹ء	دیوگرمی روس	۱۰۰



نمبر شمار	اسماء گرامی	تاریخ وصال معہ دن		مقام مزار شریف	نمبر مبارک ہجری سال
		مطابق ہجری	مطابق عیسوی		
۱۳	حضرت خواجہ محمود انجیر فغوی قدس سرہ العزیز	دوشنبہ ۴ ربیع الاول ۸۱۴ھ	پیر ۳۰ مئی ۱۳۱۴ء	فغنہ روس	۰۰
۱۴	حضرت خواجہ عزیزان شاہ علی راضی قدس سرہ العزیز	سہ شنبہ ۲۴ رمضان المبارک ۸۲۱ھ	منگل ۲۰ اکتوبر ۱۳۲۱ء	خوارزم روس	۱۳۰
۱۵	حضرت خواجہ محمد بابا سماسی قدس سرہ العزیز	چہار شنبہ اجمادی الآخر ۸۵۵ھ	بدھ ۲ جولائی ۱۳۵۴ء	سماس - بخارا روس	۰۰
۱۶	حضرت خواجہ شمس الدین تید میر کلال قدس سرہ العزیز	پنجشنبہ ۱۳ جمادی الآخر ۸۷۲ھ	جمعرات ۲ جنوری ۱۳۷۱ء	سوخار - بخارا روس	۰۰
۱۷	شیخ الشانچ حضرت خواجہ بہاء الدین نقشبند قدس سرہ العزیز	دوشنبہ ۲ ربیع الاول ۸۹۱ھ	پیر یکم مارچ ۱۳۸۹ء	بخارا روس	۸۳ سال ۵۶۲
۱۸	حضرت مولانا یعقوب چرخ قدس سرہ العزیز	شنبہ ۵ صفر المظفر ۸۵۱ھ	ہفتہ ۲۳ اپریل ۱۳۴۷ء	قصہ بلغور مادر النہر - روس	۰۰
۱۹	حضرت خواجہ ناصر الدین عبید اللہ احرار قدس سرہ العزیز	شنبہ ۲۹ ربیع الاول ۸۹۵ھ	ہفتہ ۲۰ فروری ۱۳۹۰ء	سمرقند روس	۸۸ سال ۵۶۷
۲۰	حضرت مولانا محمد زاہد خوشی قدس سرہ العزیز	چہار شنبہ یکم ربیع الاول ۹۳۶ھ	بدھ ۳ نومبر ۱۵۲۹ء	دخش ایران	۰۰
۲۱	حضرت خواجہ درویش محمد قدس سرہ العزیز	پنجشنبہ ۱۸ محرم الحرام ۹۷۰ھ	جمعرات ۱۷ ستمبر ۱۵۶۲ء	موضع الغراز خراسان	۰۰
۲۲	حضرت مولانا خواجگی المنگلی قدس سرہ العزیز	چہار شنبہ ۲۲ شعبان العظم ۱۰۰۸ھ	بدھ ۲۶ فروری ۱۶۰۰ء	موضع المنگ نزد بخارا - روس	۹۰
۲۳	کامل اکمل حضرت تید رضی الدین محمد باقی المعروف بہ خواجہ باقی باللہ قدس سرہ العزیز	یک شنبہ ۲۵ جمادی الآخر ۱۰۱۲ھ	اتوار ۲۰ نومبر ۱۶۰۳ء	دہلی بھارت	۴۱
۲۴	امام بانی مجدد الف ثانی غوث صمدانی حضرت شیخ احمد فاروقی المعروف بہ سرہندی قدس سرہ العزیز	سہ شنبہ ۲۸ صفر المظفر ۱۰۳۳ھ	منگل ۳۰ نومبر ۱۶۲۳ء	سرہند شریف بھارت	۹۲ سال ۵۶۳ ۱۳ دن
۲۵	قطب الاقطاب تید آدم بنوری قدس سرہ العزیز	جمعہ ۱۳ شوال ۱۰۵۳ھ	جمعہ ۱۹ جنوری ۱۶۲۳ء	جنت البقیع مدینہ منورہ	۹۳
۲۶	غوث زمان حضرت محمد شریف متقی شاہ آبادی قدس سرہ العزیز	۱۰۸۳ھ	۱۶۷۲ء	موضع شاہ آباد انبالہ - بھارت	۹۲
۲۷	سلطان العارفین حضرت حاجی عبداللہ سلطانپوری قدس سرہ العزیز	۱۱۱۹ھ	۱۷۵۷ء	منلیپورہ، دہلی بھارت	۱۲۰

نمبر شمار	اسمائے گرامی	تاریخ وصال معہ دن		مقام مزار شریف	عمر مبارک ہجری سال
		مطابق ہجری	مطابق عیسوی		
۲۸	قطب عالم حضرت حاجی تید محمد طاہر مالپوری قدس سرہ العزیز	دوشنبہ ۱۷ جمادی الاول ۱۱۱۹ھ	منگل ۱۵ اگست ۱۹۰۴ء	مالپور - ضلع ہوشیار پور بھارت	۱۱۸
۲۹	تاج العارفین قطب الاقطاب حضرت شیخ عبدالنبی شامی قدس سرہ العزیز	چار شنبہ ۲۲ ربیع الاول ۱۱۴۶ھ	بدھ ۲۲ اگست ۱۹۳۳ء	شامچوراسی ضلع ہوشیار پور بھارت	۱۱۷ سال ۵ ماہ ۲۳ دن

## خلفائے تاج العارفین قطب الاقطاب حضرت شیخ عبدالنبی شامی نقشبندی قدس سرہ العزیز

- ① فضیلت مآب حضرت شیخ علی احمد سہارنپوری قدس سرہ العزیز -
- ② اشرف الاخوان حضرت میاں محمد اشرف قدس سرہ العزیز -
- ③ حضرت حافظ محمد مکمل قدس سرہ العزیز -
- ④ حضرت میاں محمد قاسم قدس سرہ العزیز -
- ⑤ فضیلت مآب حضرت شیخ عبدالہادی قدس سرہ العزیز -
- ⑥ حضرت میاں محمد شہ یار قدس سرہ العزیز -
- ⑦ حضرت مولانا جان محمد جالندھری قدس سرہ العزیز -
- ⑧ حضرت شیخ عاشق محمد جالندھری قدس سرہ العزیز -
- ⑨ حضرت حافظ محمد حسین قدس سرہ العزیز -

..... مولانا حاجی محمد سعید نقشبندی



اسلامی نام عبدالنبی رکھا اور اُن سے باطنی فیض حاصل کیا اور آپ کو اسلامی تعلیم دینی شروع کر دی جو کہ تمام ہندوؤں کے لئے ایک چیلنج تھا۔ جس کی بنا پر ہندو آپ کو قتل کرنے کے درپے ہو گئے۔ آپ کی شادی سری گوبند پور ضلع امرتسر میں لالہ رامن مل کے ہاں ہوئی تھی۔ آپ کا ایک بچہ تھا۔ جب آپ اپنی بیوی اور بچے کو لے کر دریائے بیاس کے کنارے پر پہنچے تو ہندو آپ کے قتل کرنے کے لئے آموجود ہوئے۔ آپ نے اپنا مصلہ دریا پر بچھا کر اپنے بیٹے اور بیوی کو اس پر بٹھا کر آیت الکرسی پر پڑھنی شروع کر دی اور دونوں میاں بیوی بچہ کو لے کر دریا کے پار ہو گئے۔ ہندو منہ دیکھتے رہ گئے اور آپ کی یہ کرامت دیکھ کر بہت سے ہندو سکھ مسلمان ہو گئے۔ آپ نے حضرت بابا شیخ عبدالوہاب صاحب کی صحبت میں کافی عرصہ گزارا۔ ان کے بعد آپ نے شیخ حاجی عبداللہ سلطانپوری کا دامن تھا ما جو غوث زمان حضرت محمد شریف متقی کے خلیفہ تھے اور قطب الاقطاب حضرت سید آدم بنوری سے فیض یافتہ تھے۔ جب حضرت عبداللہ سلطان پوری صاحب حج کے لئے تشریف لے گئے تو آپ کی عدم موجودگی میں آپ حضرت قطب عالم سید حاجی محمد طاہر عالم پوری سے علوم باطنی کا فیض حاصل کیا اور آپ کو تاج العارفین و قطب الاقطاب کا درجہ سرکار سے عطا ہوا۔ آپ سے بے شمار کشف و کرامات سرزد ہوئی ہیں۔ اگر وہ تحریر کی جائیں تو کتاب ضخیم ہو جائے گی۔

حضرت سید حاجی محمد طاہر عالم پوری سید خاندان سے تھے۔ انھوں نے کابل سے دین حق کے لئے ہجرت کر کے ہندوستان میں سکونت اختیار کر کے حجام کا پیشہ اختیار کر لیا تھا۔ تاکہ اُن کی روحانیت ظاہر نہ ہو۔ بہت بڑے کامل اولیاء اللہ ہو گزرے ہیں۔ آپ نے ۱۱۸ سال کی عمر میں وصال فرمایا۔ آپ کا مزار اقدس عالم پور ضلع ہوشیار پور میں مرجع خلائق ہے۔ آپ نے اپنا جبہ مبارک اور دستار مبارک اور ایک بوتل پانی کی اپنے خادم کو دیکر کہا کہ عبدالنبی کو یہ امانت دیدیں۔ اس میں دونوں جہانوں کی روحانیت

کی طاقت منتقل کر دی گئی ہے۔ آپؐ خلیفہ اول تھے اور آپؐ نے پیدل حج شریف کیا۔ آپؐ کی شہرت ہندوستان سے لے کر مکہ معظمہ تک پھیل گئی تھی۔ بے شمار مخلوق آپؐ کے ہاتھ پر مشرف بہ اسلام ہوئی۔ آپؐ حضرت شاہ محمد غوث قادریؒ کے ہم عصر بزرگ تھے۔ آپؐ نے اپنی بیاض ”اسرار طریقت“ میں ارشاد فرمایا کہ شیخ عبدالنبی شامیؒ طریقہ نقشبندیہ کے ایک نو مسلم کامل بزرگ شام چوراہی میں رہتے ہیں۔ حضرت تاج العارفین شامی صاحب نے تصوف پر بھی کئی کتابیں لکھی ہیں۔ آپؐ نے اپنے مکتوبات میں بہت کچھ اسرار ارشاد فرمائے ہیں۔ جو سالکان طریقت و حقیقت کے لئے مشعل راہ ہیں۔ چند ایک مکتوب ناظرین کی خدمت میں پیش ہیں :-

مکتوب نمبر ۱۱۲ میں ارشاد فرماتے ہیں کہ تحقیق تسمیہ جو کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی ذات کا مظہر کامل ہے۔ ال لہ (اللہ) ہے۔ جس کی تفصیل اس طرح پر ہے، جو نہایت غور طلب ہے۔ اس میں معرفت کا خزانہ پوشیدہ ہے۔

۱۔ چشمہ اول میں جو لام کی طرف ہے۔ تین سو اسماء جو زبور میں درج ہیں۔ ملاحظہ فرمائیں۔  
 ب۔ رحمن کے نام کے اسرار ایک ہزار ہیں جو کتب انبیائیں درج ہیں اور ان کے علاوہ چار اور مذکور ہیں۔ جن میں ہمارے نبیؐ پر تسبیح کی گئی ہے۔  
 ج۔ رحیم کے نام کے اسرار ایک ہزار ہیں۔ جن کی تسبیح ملائکہ کرتے ہیں اور بہ اسم کا تعلق ایک دوسرے کے خط سے معلوم ہوتا ہے۔

د۔ چشمہ ثانی میں تین سو اسماء ہیں کہ ان کا ذکر انجیل میں ہے اور اللہ کے نام میں چار انبیاء کا ذکر ہے، جو ہمارے نبیؐ پر سلام اور درود ہے۔

۵۔ لام ثانی میں تین سو اسماء ہیں کہ ان کا ذکر تورات میں موجود ہے۔

و۔ اور لام اول میں قرآن پاک میں مذکور ۹۹ نام ہیں اور یہ تمام اسماء پر محیط ہیں۔

ذ۔ لام کے ساتھ میم کے اتصال سے اسم اعظم ملاحظہ ہو کہ الف میں تمام اسماء جمع ہیں۔



اور جان لینا چاہیئے کہ اسم رحیم کے ایک ہزار اسرار بھی - الف اور لام اول مندرج کے ہیں، کیونکہ اسم رحمن کے مراتب لام اور الف کے حقائق کے مظاہر ہیں اور اسم رحیم کے مراتب لام کے حقائق کا ظہور ہیں۔

مکتوب ۱۲، بعض لوگوں نے منفی صفات کو بھی مثبت صفات کی مانند کیا ہے اور موجود سمجھا ہے۔ غور سے دیکھنا چاہیئے کہ منفی صفات کا اطلاق کرنا صفت کی نفی کرنا ہے تاکہ صفت کا اثبات کرنا مثلاً (لم یلد) صفت توحید کی نفی ہے۔

مکتوب ۱۴، الف - لام - میم سے وجود کے تین مرتبے مراد ہیں، یعنی الف سے ذات لام سے صفات میم سے اللہ تعالیٰ کی ذات کمالات۔

مکتوب ۲۱، انبیاء کا پہلا قدم اولیاء کی انتہا ہے۔

مکتوب ۲۲، اپنے دل میں اللہ کو یاد کر گڑ گڑا کر اور چھپ کر صبح و شام بغیر اس کے

آواز بلند نہ ہو۔

مکتوب ۲۶، اللہ کی تسبیح کرنے والوں میں جمادات اور حیوانات میں انسان بھی اس لازمی تسبیح میں ان کے ساتھ شریک ہے۔ کیونکہ وہ ان تینوں مراتب میں برابر کا شریک ہے۔

مکتوب ۲۷، اولیاء اللہ کو یہ طاقت دی گئی ہے کہ جسے چاہیں، ایک پل میں کعبہ مقصود سے واقفیت کرادیں اور اصل منزل مقصود تک پہنچا دیں۔ وجود کا اطلاق دو درجے رکھتا ہے۔ واجب الوجود اور ممکن الوجود جس کا وجود و عدم اپنی ذات سے نہ ہو۔

حضور بابا جیؒ کے مکتوبات کی اگر تشریح کی جائے تو ایک ایک مکتوب کی بہت بڑی بڑی ضخیم کتابیں مرتب ہو سکتی ہیں۔ اگر حضور کے کشف و کرامات کا تذکرہ کیا جائے تو بے شمار ہیں، جو احاطہ تحریر سے باہر ہیں۔ یہ حقیر پر تقصیر الشیخ حکیم میاں عبدالغفور عرشہ قادری عفی عنہ بن الشیخ حکیم میاں اللہ دتہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ، حال مقیم نواں کوٹ،



ملتان روڈ، لاہور، جو کہ قصبہ ننہا پور میں سکونت پذیر تھا۔ چونکہ حضور پرنور بابا جی صاحب  
 تاج العارفین حضرت عبدالنبی رحمۃ اللہ علیہ کی نگہری شام پورا سی سے تقریباً سات سیل  
 شمال میں واقع تھا حضور بابا جی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی روحانی تجلیات کی روشنی سے  
 اب تک فیض یاب ہو رہا ہے۔ حضور بابا جی کے مکتوب ۱۱۲ اور مکتوب ۲۶ کے  
 بارے میں عرض کرتا ہے کہ اللہ اسم ذات ہے اور تمام اسماء کا مسمیٰ ہے اور یہی اسم  
 اعظم ہے۔ حضور بابا جی نے لام اول کی تشریح میں فرمایا ہے کہ قرآن پاک میں اللہ تعالیٰ  
 کے ۹۹ نام ہیں، جو کہ تمام اسماء پر محیط ہیں۔ ان تمام اسماء کو ذاتی اسماء اور صفاتی اسماء  
 اور افعالی اسماء کے نام سے منسوب کیا گیا ہے۔ پس تم ذاتی اسماء کی تجلی اور صفاتی اسماء  
 کی تجلی اور افعالی اسماء کی تجلی کا مظہر اتم حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات  
 پاک ہے۔ جس کے نور کی تجلی تمام کائنات پر حاوی ہے، چونکہ وہ ذات واجب الوجود  
 ہے۔ غیر اس کا نابود ہے۔ یعنی ذات من حیث الاسماء والصفات عند الوجود یہ عین عالم  
 ہے۔ بآئیں معنی کہ وہی ذات حق سبحانہ و تعالیٰ بطور تنزل ہر تعین میں متعین ہوتی بس  
 فرق صرف اطلاق و تقید کا ہے۔ یعنی مرتبہ اطلاق میں واجب اور معبود ہے اور درجہ  
 تعین میں ممکن اور عابد ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ بجز ذات پاک کے اور کوئی چیز موجود  
 نہیں ہے۔ وہی ذات پاک ذرہ سے لے کر آفتاب تک اور کل کائنات میں جلوہ گر ہے۔  
 اُس کا کوئی غیر نہیں ہے۔ وہ واجب الوجود تشبیہ اور تنزیلیہ سے متبر اور منزہ ہے اور کوئی  
 چیز اس سے باہر نہیں اور وہی معبود لائق پرستش ہے۔ جو واجب الوجود ہے (تعین میں  
 ممکن اور عابد ہے۔) جب ممکن کی واجب کے ساتھ مفادیت ہوتی ہے تو اس کا اثر باقی  
 نہیں رہتا، چنانچہ مقام فنا کی صورت میں صفات عین صفات حق میں محو ہو جاتی ہے۔  
 الحاصل یہ کہ عالم کو ہر آن میں فنا اور بقا ہوتی ہے۔ جلالی اسماء فنا کرتے ہیں۔ جسے  
 عارفین حق کے سوا عام لوگ نہیں دیکھ سکتے۔ گویا حق تعالیٰ فاعل اور بندہ اس کا اوزار



ہوتا ہے۔ اگر تم واصل حق ہونے کا عزم صمیم رکھتے ہو تو نبی معظم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی پیروی اور تابعداری کرو اور سنت پر عمل کرو۔ بعد ازاں وحدت الوجود کا مراقبہ کرو اور بالکل کلمہ طیبہ کے معنی میں نماز قائم کرو۔ جس کے متعلق حضور بابا جیؑ نے ارشاد فرمایا ہے کہ مراقبہ انتظار کو کہتے ہیں۔ اپنے وجود میں ذات باری کی تجلیات کا اس قدر انتظار کرو کہ وہ قلب پر وارد ہو جائیں اور تمام تعینات ممکن الوجود غائب ہو جائیں، اور نظر اس سے بالاتر ہو جائے اور جز ذات پاک کے کوئی چیز موجود نہ رہے۔ سب ذات ہی ذات میں گم ہو جائے۔ لیکن اس بات کو ذہن نشین کر لیا جائے کہ

ہر کہ حفظ مراتب نہ کنی زندیقی

✓ صوفیا اکرام فرماتے ہیں کہ نقشبندیہ سلسلہ کے علاوہ ہندوستان میں جو تصوف کے سلسلے رائج تھے۔ وہ ایران اور عراق سے یہاں آئے تھے۔ سلسلہ قادریہ، سہروردیہ چشتیہ پر وحدت الوجود کا رنگ غالب تھا اور ہمہ اوست کے قائل تھے۔ ان کا فکر مختصر یہ تھا کہ تمام افراد کائنات تجلیات حق ہیں اور اس کثرت اعتباری کا وجود اس وحدت حقیقی سے ہے۔ جب ہندوؤں نے نظریہ وحدت الوجود میں اپنے فلسفہ کی آمیزش شروع کر دی تو اس سے صوفیاء کے تمام طبقے متاثر ہوئے۔ جس سے ان صوفیاء خام کی مدد سے انہوں نے باقاعدہ تحریک کی شکل دے دی۔ جس کا تعلق بھگتی تحریک سے تھا۔ ان کے افکار کا مرکزی نقطہ نظر (وحدت الادیان) تھا۔ جس میں فلسفہ ہندو کی آمیزش تھی اور پرچار کا پہلو مضمون تھا۔ اس نظریہ کا پرچار کفر و اسلام کے فرق کو مٹانے کے لئے وجود میں آیا۔ بڑے بڑے خام صوفی اس نقطہ نظر کے علمبردار بن گئے اور ان کو فروغ دیا۔ پھر متضاد عمل مشاہدہ میں آئے، جو قرآن اور سنت کی مطابقت نہیں کرتے تھے۔ جب غیر شرعی صوفیاء خام جن کا نقطہ نظر (وحدت الادیان)

ہوا اور وہ کعبہ و بیت خانہ اور مسجد و مندر کا فرق مٹانے کے درپے ہوں تو ایسے

نازک وقت میں حضور قطب الاقطاب غوثِ زمان حضرت مجدد الف ثانی سرہندی رحمۃ اللہ علیہ نے مسئلہ (وحدت الشہود) یعنی ہمہ از اوست کی تبلیغ فرما کر ہندووانہ نقطہ نظر کا قلع قمع کر دیا۔ حالانکہ آپ پر اور آپ کے والد ماجد پر وحدت الوجود کا رنگ شدت سے غالب تھا۔ وہ اپنے اندر عظیم روحانی قوت پاتے تھے۔ یہ غلبہ اس حد تک تھا۔ جس حد تک کہ اسلام مانع نہیں ہے اور حد شریعت محمدی کے باہر نہیں ہے۔ چونکہ حقائق توحید کا انکشاف موحہ کی نیاز مندی سے ہوتا ہے۔ پچا موحہ وہ ہے جس کا آخر اول کی طرف عود کر آئے اور ایسا ہو جائے، جیسا کہ پہلے تھا۔ توحید کا علم پالنے والا موجودات کی یاد دل سے محو کر دیتا ہے اور خدا کے واحد کے ساتھ منفرد رہ جاتا ہے۔ وحدت الوجود کی غلط تعبیر سے اکبر بادشاہ کے عہد میں بداعتدالیوں پیدا ہوئیں۔ حضرت امام مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ نے مسئلہ وحدت الوجود اور وحدت الشہود کو اس طرح سمجھایا، جو نقشہ ذیل میں درج ہے:-

وحدت الوجود (ہوالکل)	وحدت الشہود (ہوالباری)
نظریہ = ہمہ اوست	نظر = ہمہ از اوست
ارتقا = خود بخود ہونا	ارتقا = پیدا کیا جانا
رجحان تصوف = سکون کی طرف مائل۔	رجحان تصوف = جوش کی طرف مائل، اُس کے ساتھ میں اور میرے ساتھ وہ
حقیقت = حق حق حق	عشق حقیقت حسن ازل محبوب کل
اعتقاد = میں کون۔ انا الحق	اعتقاد = میں کون (انا عبد)
عارف	ماشق

حضرت بابا جی صاحب نے اپنی زندگی کے آخری چالیس سال شام پورا سی میں بسر کئے۔ آپ کے ۹ صاحبزادگان میں سے چھ صاحبزادے حیات تھے۔ مگر آپ نے کسی



کو بھی خلافت عطا نہیں کی بلکہ آپ نے اپنے ایک مرید شہریار کو جنہیں احمد شاہ ابدالی نے لاہور سے بدر کر دیا تھا اور انہوں نے موضع ٹانڈہ ضلع ہوشیار پور میں سکونت اختیار کر لی تھی۔ خلافت عطا کی اور اپنا جانشین مقرر کیا تھا۔ آپ کے پانچ بیٹوں کی اولاد اب بھی پاکستان میں موجود ہے، جو حکومت کے بڑے بڑے عہدوں پر فائز ہیں۔ حضرت بابا جی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے ۱۱۸ سال کی عمر میں ۲۲ ربیع الاول ۱۱۴۶ھ کو وصال فرمایا۔ آپ کا روضہ پاک پچاس کنال کے رقبہ میں شام چوراسی ضلع ہوشیار پور (بھارت) میں مرجع خلافت ہے۔ آپ کا عرس شریف ۹-۱۰-۱۱ ستمبر کو موضع شام چوراسی ضلع ہوشیار پور میں ہر سال نہایت دھوم دھام سے منایا جاتا ہے جس میں ہندو سکھ اور مسلمان اور سب قومیں عقیدت مندی کا ثبوت پیش کرتی ہیں۔ اللہ پاک تا ابد الابد آپ کا فیض روحانی جاری و ساری رکھے اور آپ پر آپ کے روضہ پاک پر انوار رحمت کی شعاعیں ہر وقت جلوہ فگن ہوں اور عوام الناس کے قلوب اس شمع روحانی سے روشن ہوں۔ آمین ثم آمین۔ حضور بابا جی رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق مفصل معلومات حاصل کرنے کے لئے عالی جناب صاحبزادہ الحاج محمد سلیم شامی نقشبندی مکان نمبر ۳۶ گور و سٹریٹ رام نگر چوہدری، لاہور سے رجوع فرمائیں۔ چونکہ حضور پر نور جناب بابا جی صاحب ساج العارفین حضرت عبدالنبی شامی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے خاص فیض و نظر کرم سے آپ کو نوازا ہے اور خاندانی نظام اور روحانی فیض کو پایہ تکمیل تک پہنچانے کے لئے آپ کو مامور فرمایا ہے تاکہ ہر خاص و عام ان سے فیض حاصل کر سکیں۔

اسی مختصری تشریح پر اکتفا کرتا ہوں۔ اگر مفصل تحریر کروں تو حضور بابا جی کے اشارہ کی تشریح میں ہزاروں صفحات درکار ہونگے۔ پھر بھی پوری نہ ہوگی۔

وما علینا الا البلاغ۔

حقیر الشیخ حکیم میاں عبدالغفور عرشی قادری عفی عنہ



## حضرت عبدالنبی شامی ٹرسٹ

حضرت عبدالنبی شامی ٹرسٹ کا قیام ۲۰ مارچ ۱۹۸۲ء کو عمل میں آیا۔  
ٹرسٹ کے مقاصد مندرجہ ذیل ہیں :-

① حضرت عبدالنبی شامی کی زندگی، تعلیمات اور مشن کی ترویج،

### بذریعہ

- ا۔ تعمیر مسجد و آستانہ
- ب۔ حضرت کے مکاتیب اور دیگر کتابوں کی اشاعت۔
- ج۔ حضرت عبدالنبی شامی کی حیات بابرکات کے تعارف کے لیے  
سیمیناروں وغیرہ کا انعقاد۔

② صاحبزادگان حضرت عبدالنبی شامی کی فلاح و بہبود کے لیے کام کرنا۔ یعنی

- ا۔ مستحق طلباء کو وظائف دینا۔
- ب۔ ہسپتال قائم کرنا۔
- ج۔ یا کوئی ایسا کام کرنا، جو ان مقاصد کی تکمیل میں مدد دے، جن کے  
لیے ٹرسٹ قائم کیا گیا ہے۔

③ طریقے کار

ٹرسٹ کا انتظام ایک چار رکنی بورڈ کے سپرد ہے۔



## بورڈ کے ارکان مندرجہ ذیل ہیں:-

۱۔ صاحبزادہ شیخ اکرام الحق ۲۔ صاحبزادہ شیخ نثار الحق

۳۔ صاحبزادہ شیخ وحید الزماں شامی ۴۔ صاحبزادہ شیخ محمد سلیم شامی

دفتر ————— ٹرسٹ کا دفتر، ۱۸۶ شادمان II لاہور میں قائم کیا گیا ہے۔

ٹرسٹ کی اولین کاوش کا نتیجہ ”مجموعۃ الاسرار“ کی صورت میں آپ کے سامنے

ہے۔ صاحبزادہ محمد سلیم شامی اور صاحبزادہ مجیب الرحمن شامی صاحب مبارک باد

کے مستحق ہیں، جن کی کوششوں سے یہ کام پایہ تکمیل کو پہنچا۔ صاحبزادہ محمد سلیم شامی

نے یہ کتاب اپنے ذاتی خرچ سے چھپوائی ہے اور اس کی ساری آمدنی ٹرسٹ

کے لیے وقف کر دی ہے۔ اللہ تعالیٰ انہیں جزائے خیر دیں۔

④ اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم ہے کہ اس نے ہمیں توفیق بخشی کہ ہم ”مجموعۃ الاسرار“

شائع کر سکیں اور اس طرح اس مشن کی تکمیل میں حصہ لے سکیں جس کی ابتدا

حضرت مجدد الف ثانی ؑ سے ہوئی اور جن کی انتہا دنیا میں بقول اقبال ”نیابت اللہ“

کا قیام ہے۔

دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہماری یہ ناچیز کاوش قبول فرمائیں اور ہمیں ہمت اور استقامت

بخشیں کہ اپنی کوشش جاری رکھ سکیں۔

⑤ میں شامی ٹرسٹ کی طرف سے ایک بار پھر ان سب حضرات کا شکریہ ادا کرتا ہوں،

جن کی کوششوں نے ”مجموعۃ الاسرار“ کی اشاعت کو ممکن بنایا۔ وما توفیقی الا باللہ۔

مخلص : صاحبزادہ نثار الحق ، بانی ٹرسٹ



